التيسير في التفسير

تأليف الإمام

أبي حفص النسفي

نجم الدين عمر بن محمد بن أحمد النسفي الحنفي

(٤٦١-٥٣٧هـ)

يطبع أول مرة محققاً على ثلاث نسخ خطية

تحقيق وتعليق

ماهر أديب حبوش   فادي المغربي

المجلد الثاني

دار اللباب

بسم الله الرحمن الرحيم

التيسير
في
التفسير

(٢)

الطبعَة الأولىٰ

١٤٤٠هـ-٢٠١٩م

9 786052 279311

دار اللُّباب

للدِّراسات وتحقيق التُّراث

DAR-ALLOBAB

Lubab Yazma Eserleri İhya ve İlmi Araştırma Yayınları

اسطنبول - تركيا

00905454729850

00902125255551

info@allobab.com

بيروت - لبنان

009615813966

0096170112990

Www.allobab.com

İskenderpaşa mh. Kıztaşı cd. No:7 D:5 Fatih (Özel Fatih Hastanesi Karşısı)

سورة البقرة

(٢٦) ـ ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَسْتَحْيِۦٓ أَن يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا ۚ فَأَمَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ ٱلْحَقُّ مِن رَّبِّهِمْ ۖ وَأَمَّا ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ فَيَقُولُونَ مَاذَآ أَرَادَ ٱللَّهُ بِهَٰذَا مَثَلًا ۘ يُضِلُّ بِهِۦ كَثِيرًا وَيَهْدِى بِهِۦ كَثِيرًا ۚ وَمَا يُضِلُّ بِهِۦٓ إِلَّا ٱلْفَٰسِقِينَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَسْتَحْيِۦٓ أَن يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا﴾ انتظامُ هذه الآية بما قَبْلها مِن ثلاثة أوجهٍ:

أحدها: أنَّ اللهَ تعالى ذَكَرَ الكفَّار في أوَّل هذه السورةِ، ودَعَاهم إلى الإيمان بقوله تعالى: ﴿ٱعْبُدُوا۟ رَبَّكُمُ ٱلَّذِى خَلَقَكُمْ﴾، وأَقام الدلالةَ عليه بتخليقه الأشياءَ، وأَثبتَ رسالةَ نبيِّه[1] وحقِّيَّةَ[2] كتابه، وعَجْزَ أصنامهم؛ إذ قال: ﴿وَٱدْعُوا۟ شُهَدَآءَكُم مِّن دُونِ ٱللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٣] ولم يُمْكِنْهم ذلك، فعرَّفهم عَجْزَ الأصنام فقال: ﴿مَثَلُ ٱلَّذِينَ ٱتَّخَذُوا۟ مِن دُونِ ٱللَّهِ أَوْلِيَآءَ كَمَثَلِ ٱلْعَنكَبُوتِ﴾ الآية [العنكبوت: ٤١]، وقال: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ لَن يَخْلُقُوا۟ ذُبَابًا﴾ [الحج: ٧٣] فقال السفهاءُ منهم: ليس هذا مِن كلام الله تعالى، فلا يليقُ بجلاله[3] ذِكْرُ هذه الأشياء الحقيرة، فقال: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَسْتَحْيِۦٓ أَن يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا﴾ وهو العنكبوتُ والذُّباب.

---

(١) بعدها في (ر): «محمد ﷺ».

(٢) في (ر): «وحقيقة».

(٣) في (أ) و(ف): «بحاله».

والثاني: أنَّه ذَكَر المنافقين بعد الكفَّار، وذَكَر لهم مَثَلين؛ ﴿كَمَثَلِ ٱلَّذِى ٱسْتَوْقَدَ نَارًا﴾ [البقرة: ١٧]، ﴿أَوْكَصَيِّبٍ﴾ [البقرة: ١٩]، ودَعاهم إلى الإخلاص بقوله: ﴿ٱعْبُدُواْ رَبَّكُمُ﴾ [البقرة: ٢١]، وبيَّن لهم دليلَ صحَّة دعوى الرَّسولِ وحقيَّةِ[1] الكتاب، وقال: ﴿وَٱدْعُواْ شُهَدَآءَكُم﴾ [البقرة: ٢٣]؛ أي: أَعوانكم وأَنصاركم، وهم الذين سَبَق ذِكْرُهم ﴿وَإِذَا خَلَوْاْ إِلَىٰ شَيَٰطِينِهِمْ﴾ [البقرة: ١٤] وعجزوا، فقال: ﴿مَثَلُ ٱلَّذِينَ ٱتَّخَذُواْ مِن دُونِ ٱللَّهِ أَوْلِيَآءَ﴾ وهم هؤلاء[2] ﴿كَمَثَلِ ٱلْعَنكَبُوتِ﴾ [العنكبوت: ٤١]، قال سفهاؤهم: ما هذا مِن كلام الله تعالى، فأَنزل اللهُ تعالى هذه الآيةَ ردًّا عليهم.

والثالث: أنَّه لمَّا أَوْعَد الكفَّارَ بالنار، وبشَّر المؤمنين بالجنَّة، قالوا: لا يُعذَّبُ بالنار غيرُ الكفَّار[3]، ولا يَنال الجنَّةَ إلَّا مؤمنٌ عَمِل كلَّ الصالحات، فنزل قوله: ﴿فَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُۥ﴾ [الزلزلة: ٧]؛ أي: مِن ثواب الجنَّة، ﴿وَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُۥ﴾؛ أي: مِن عقاب النار، والذَّرَّةُ: هي النملةُ الصغيرة، قال السفهاءُ: لا يَليق بالله ذِكْرُ النَّملة، فنزلت هذه الآيةُ.

وقوله: ﴿يَسْتَحْيِۦٓ﴾ هو يَسْتَفعِل مِن الحياء؛ وهو في اللغة: اتِّقاء ظهورِ العَورة.

وقيل: هو الانقباضُ عن الشيء والامتناعُ عنه خوفاً من[4] مُواقَعة القبيح، وقد حَيِيَ يَحيى حياءً[5]، مِن حدِّ: عَلِم، فهو: حَيِيٌّ، والحياءُ: الفَرْجُ؛ لأنَّه يُستحْيَى مِن إظهارِه، وحاصلُ الحياء هو التَّرْك، فإنَّ مَن استَحْيى مِن شيءٍ تَرَكه.

---

(١) في (ر) و(ف): «وحقيقة»، وكلمة «دعوى» ليست في (أ) و(ف).

(٢) «وهم هؤلاء» ليست في (أ).

(٣) في (ف): «الكافر».

(٤) في (أ): «عن».

(٥) في (ر): «حياة».

وقد ورد ذِكْر الحياءِ في صفة الله تعالى إثباتاً ونفياً، قال النبيُّ ﷺ: «إنَّ اللهَ حَييٌّ كريمٌ؛ يَستحيي أنْ يرفعَ العبدُ إليه يديه، فيردَّهما صِفْراً»(١).

وقال عليه الصلاة والسلام: «يقول اللهُ تعالى: الشَّيْب نُوري، وأَنَا أَستحيي أنْ أُحرقَ نوري بناري»(٢).

وأمَّا النفيُ؛ ففي قوله تعالى: ﴿إِنَّ ذَٰلِكُمْ كَانَ يُؤْذِى ٱلنَّبِىَّ فَيَسْتَحْىِۦ مِنكُمْ ۖ وَٱللَّهُ لَا يَسْتَحْىِۦ مِنَ ٱلْحَقِّ﴾ [الأحزاب: ٥٣] وقال هاهنا: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَسْتَحْىِۦٓ أَن يَضْرِبَ مَثَلًا﴾، ومعناه: الترك، فإنَّ مَن اتَّقى ظهورَ عيبه بشيءٍ تَرَكه، وكذا مَن خافَ مواقعةَ قبيحٍ تَرَكه، فإذا كان اللهُ تعالى يَستحيي مِن ردِّ العبد خائباً، فمعناه أنَّه يَتركُ حرمانَه، فإذا(٣) قال: لا يستحيي مِن الحقِّ، فمعناه: لا يَتركُ بيانَه.

وهذا هو الوجه في كشف الكلمات الموهِمة: أنَّك تعتبر حاصلَ ذلك فتفسِّرُه به.

وهذا كالعَجَب مِن الإنسان، فعجَبُه مِن آخَرَ يكون مِن أحدِ شيئين: مِن إساءةِ مَن كان أحسنَ هو إليه فتعجَّب منه، ومِن إحسانِ أجنبيٍّ إليه لم يَكن منه إليه إحسانٌ فتعجَّب منه، وذاك بظهورِ ما لم يكن عنده أنَّه يَظهر كذلك، وهذا لا يجوز على الله تعالى؛ لأنَّه عَلِم الأشياءَ كلَّها، وعَلم ما يكون قَبْل أن يكون أنَّه إذا كان كيف يكون، ولكنْ حاصلُ هذه الكلمة هو غايةُ الرِّضا أو غايةُ الكراهة، واللهُ تعالى إذا ذُكر منه

---

(١) رواه أبو داود (١٤٨٨)، والترمذي (٣٨٧٢)، وابن ماجه (٣٨٦٥)، من حديث سلمان الفارسي مرفوعاً، قال الترمذي: حديث حسن غريب.

(٢) رواه الديلمي كما في «المقاصد الحسنة» (١١٣٦)، وعنه السلفي في «معجم السفر» (٢٣٢)، وأشار الذهبي في «ميزان الاعتدال» ـ ترجمة دينار أبي مكيس الحبشي ـ إلى وضعه.

(٣) في (أ): «وإذا».

العجَبُ، فإنَّما يُراد به أحدُ هذين اللَّذَيْن هما الحاصلُ، ففي قوله عليه الصلاة والسلام: «إنَّ اللهَ ليَعجبُ مِن الشابِّ ليست له صَبوةٌ»[١] هو غايةُ الرِّضا.

وفي قوله تعالى: ﴿بل عَجِبتُ﴾ بالضَّمِّ[٢] ﴿وَيَسۡخَرُونَ﴾ [البقرة: ٢١٢] هو غايةُ الكراهة، وعلى هذا نظائرُه.

ثم الإثباتُ والنفيُ معاً في صفةٍ واحدةٍ لا يَرجع إلى ذاتِ اللهِ تعالى، فإنَّ ما أثبت الله تعالى له لم يَجز نفيُه عنه، وما نُفيَ عن الله تعالى لم يَجز إثباته له، وإنَّما يَرجع ذلك إلى ما يقعُ عليه ذِكْر هذه الصفات[٣]، وهو كقوله: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَغۡفِرُ أَن يُشۡرَكَ بِهِۦ وَيَغۡفِرُ مَا دُونَ ذَٰلِكَ لِمَن يَشَآءُ﴾ [النساء: ٤٨] نفَى المغفرةَ في حقِّ مَن يُشرك، وأَثبتها في حقِّ مَن لا يشرك، وذلك يَرجع إلى ذنبِ المشرك وذنبِ[٤] غير المشرك لا إلى ذاتِ الله تعالى، وكذا قوله: ﴿يُرِيدُ ٱللَّهُ بِكُمُ ٱلۡيُسۡرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ ٱلۡعُسۡرَ﴾ [البقرة: ١٨٥]، وكذا قولهم: «ما شاءَ اللهُ كان وما لم يَشأ لم يكن»[٥].

ثم قوله: ﴿لَا يَسۡتَحۡيِۦٓ﴾ قيل في تفسيره: لا يَترك ضربَ المَثَل بالبعوضة.

وقيل: أي: لا يَمتنِع عنه.

وقال قتادةُ وجماعة: هو في مشركي مكَّة[٦]؛ بدليل أنَّه ذكر مثلُ هذا في سورة

---

(١) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (١٧٣٧١)، وأبو يعلى في «مسنده» (١٧٤٩)، من حديث عقبة بن عامر رضي الله عنه.

(٢) هي قراءة حمزة والكسائي، وقرأ الباقون بالفتح. انظر: «السبعة» (ص: ٥٤٧)، و«التيسير» (ص: ١٨٦).

(٣) في (أ) و(ف): «الصفة».

(٤) في (ر) و(ف): «دين المشرك ودين».

(٥) قطعة من حديث رواه أبو داود (٥٠٧٥) عن بنت النبي ﷺ مرفوعاً.

(٦) رواه الطبري في «تفسيره» (١/ ٤٢٤).

المدَّثر وهي مكِّيّة، قال تعالى: ﴿وَلِيَقُولَ ٱلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ وَٱلْكَٰفِرُونَ مَاذَآ أَرَادَ ٱللَّهُ بِهَٰذَا مَثَلًاۚ كَذَٰلِكَ يُضِلُّ ٱللَّهُ مَن يَشَآءُ وَيَهْدِي مَن يَشَآءُ﴾ [المدثر: ٣١] وقال هاهنا[١]: ﴿وَأَمَّا ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ فَيَقُولُونَ مَاذَآ أَرَادَ ٱللَّهُ بِهَٰذَا مَثَلًا يُضِلُّ بِهِۦ كَثِيرًا﴾.

ثم تلك مِن أوائل الوحي وفي حقِّ مشركي مكَّة، فكذا هذا.

وقيل: هو في حقِّ منافقي أهلِ المدينة مِن أهل الكتاب؛ بدليلِ أنَّه قال: ﴿ٱلَّذِينَ يَنقُضُونَ عَهْدَ ٱللَّهِ مِنۢ بَعْدِ مِيثَٰقِهِۦ﴾ [البقرة: ٢٧] وهذه[٢] صفةُ المنافقين مِن أهل الكتاب؛ فقد قال تعالى: ﴿فَبِمَا نَقْضِهِم مِّيثَٰقَهُمْ﴾ [النساء: ١٥٥] ولأنَّ سورةَ البقرة مدنيَّة.

وقيل: يجوز أن يكون نزولُ الآية في الفريقين جميعاً؛ فقد سَبق ذكرُ الكفار والمنافقين في صدر السورة، وقال أيضاً في سورة المدَّثر: ﴿وَلِيَقُولَ ٱلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ﴾ وهم أهل النفاق، وقال: ﴿وَٱلْكَٰفِرُونَ﴾ وهم أهلُ الشرك.

ثم إنَّ الله تعالى بيَّن أنَّه لا يَترك ضربَ المثل بقول المنافقين والكفار[٣]، فلا تَتركْ أنتَ قولَ الحقِّ بقول الفجَّار، وذكر أنَّه يَستحيي مِن إحراق النور بالنار، فاستحِ أنتَ مِن مخالفة الملِك الجبَّار.

وقوله تعالى: ﴿أَن يَضْرِبَ مَثَلًا﴾؛ أي: يبيِّنَ، والضَّرْبُ في القرآن لمعانٍ:

للإيلام مِن غير خَدْشٍ ولا جَرحٍ: قال تعالى: ﴿وَٱضْرِبُوهُنَّ﴾ [النساء: ٣٤].

وللضَّـرْب مِـن غيـر إيـلامٍ: قـال تعالـى: ﴿أَنِ ٱضْرِب بِّعَصَاكَ ٱلْحَجَرَ﴾ [الأعراف: ١٦٠].

---

(١) في (ر): «وأما هاهنا فقال».

(٢) في (ف): «وهذا».

(٣) في (أ): «ضرب المثل الحق بقول الكفار».

ولقليلِ الإيلام: قال تعالى: ﴿فَٱضْرِب بِّهِۦ وَلَا تَحْنَثْ﴾ [ص: ٤٤].

وللقَطْع: قال تعالى: ﴿وَٱضْرِبُواْ مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ﴾ [الأنفال: ١٢].

وللحَزِّ والإزهاق: قال تعالى: ﴿فَٱضْرِبُواْ فَوْقَ ٱلْأَعْنَاقِ﴾ [الأنفال: ١٢].

وللكَسْر: قال تعالى: ﴿فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًۢا بِٱلْيَمِينِ﴾ [الصافات: ٩٣].

ولتعذيبِ الملائكةِ الكفَّارَ عند الموت: قال تعالى: ﴿ٱلْمَلَٰٓئِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَٰرَهُمْ﴾ [الأنفال: ٥٠].

ومِن المجاز فيه: ﴿وَءَاخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِى ٱلْأَرْضِ﴾ [المزمل: ٢٠]: هو السَّير؛ وفيه ضَرْبُ الرِّجْل على الأرض.

وقولُه: ﴿أَفَنَضْرِبُ عَنكُمُ ٱلذِّكْرَ صَفْحًا﴾ [الزخرف: ٥]: هو الصرف، وتقديره: أَفنُهْمِلُكم فلا نعرِّفكم ما عليكم ﴿أَن كُنتُمْ قَوْمًا مُّسْرِفِينَ﴾، وأصله في الراكب إذا أَراد أنْ يَصرف مركبَه عن جهته يضربه[1] ليَعْدلَه، فوُضع الضَّرْبُ موضعَ الصَّرْف.

وقولُه تعالى: ﴿فَضَرَبْنَا عَلَىٰٓ ءَاذَانِهِمْ﴾ [الكهف: ١١]؛ أي: أَنمناهم ومَنَعناهم السماعَ؛ وهو مِن ضَرْبِ الحجابِ على الأُذن في التقدير.

وقولُه تعالى: ﴿وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ﴾ [النور: ٣١]؛ أي: ولْيُرخينَ مقانِعَهنَّ فوقَ جيوبهنَّ عند صدورهنَّ للسَّتْر[2].

وقولُه: ﴿فَضُرِبَ بَيْنَهُم بِسُورٍ﴾ [الحديد: ١٣]؛ أي: أُظهِر.

وقولُه تعالى: ﴿فَٱضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا﴾ [طه: ٧٧]؛ أي: حدًّا[3].

---

(١) في (أ): «ضربه» وفي (ر): «بضربه».

(٢) في (أ) و(ف): «للتستر».

(٣) في (أ): «أي حد طريق».

وقولُه تعالى: ﴿وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ﴾[١] [البقرة: ٦١] أي: وُظِّفت[٢] عليهم الجزية.

وقولُه تعالى: ﴿فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ﴾ [النحل: ٧٤]؛ أي: لا تَصفوا لله الأشكال.

وقولُه: ﴿كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ﴾ [الرعد: ١٧]؛ أي: يُمثِّل.

وقولُه: ﴿وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا﴾ [الكهف: ٣٢]؛ أي: واذكُر.

وقولُه: ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا﴾ [إبراهيم: ٢٤]؛ أي: بيَّن، وهاهنا أيضاً معناه البيانُ بإجماعِ أهلِ التفسير.

و﴿مَثَلًا﴾ مرَّ تفسيره في قوله ﴿كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا﴾ [البقرة: ١٧].

وقوله: ﴿مَا بَعُوضَةً﴾ في القرآن[٣] (ما) تجيء على عشرة أوجهٍ:

للنفي: ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ﴾ [فاطر: ١٩].

وللجحد: ﴿مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ﴾ [المائدة: ١٩].

وبمعنى (الذي): ﴿وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ﴾ [غافر: ١٩].

وبمعنى (مَن): ﴿وَالسَّمَاءِ وَمَا بَنَاهَا﴾ [الشمس: ٥].

وللمصدر: ﴿بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي﴾ [يس: ٢٧].

وللاستفهام: ﴿مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرَ﴾ [المدثر: ٤٢].

وللشَّرْط: ﴿وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوهُ﴾ [آل عمران: ١١٥].

---

(١) «والمسكنة»: من (ف).

(٢) في (ر): «وضعت».

(٣) «في القرآن»: ليست في (أ) و(ف).

وللوقت: ﴿مَا دُمْتُ حَيًّا﴾ [مريم: ٣١].

وللتعجُّب: ﴿مَآ أَكْفَرَهُۥ﴾ [عبس: ١٧].

وللصِّلَة: ﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ ٱللَّهِ﴾ [آل عمران: ١٥٩].

و﴿بَعُوضَةً﴾: هي مِن صغار البَقِّ، والبَعضُ مِن الشيءِ: طائفةٌ منه، وتبعيضُ بعضُ الشيءِ: تجزئتُه، وكأنَّ البعوضةَ بعض البقَّة؛ لصِغَرها.

وكلمة (ما) تصلُح صلةً زائدةً مؤكِّدة، وتصلُح اسماً، وبيانُه في باب[1] بيانِ إعرابِ (بعوضة)، وهي منصوبةٌ في القراءة الظاهرة، وقال النحويون: ويَجوز فيها الرَّفع، وأمَّا النصبُ فلوجوه ثلاثة:

أحدها: أنَّ (ما) زائدة مؤكِّدة، معناها: حقًّا، وتقديره: أنْ يَضرب بعوضةً مثلاً حقًّا، ولا إعراب لـ(ما)، والخافض والناصب يتخطَّاها إلى ما بعدها؛ قال الله تعالى: ﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ ٱللَّهِ﴾ [آل عمران: ١٥٩].

والثاني: أن يكون (ما) اسماً نكرةً منصوبة، و(بعوضةً) صلةً وصفةً لها تابعةً للموصول في إعرابه، وتقديرُه: أنْ يضربَ مثلاً شيئاً، يعني[2]: أيَّ مثلٍ أراد بعوضةً فما فوقها.

والثالث: أن يكون نصباً على نَزْعِ الخافض، ومعناه: أنْ يَضرب مثلاً مّا بين بعوضةٍ إلى ما فوقها، بنزع[3] (بَيْنَ) مِن الأول و(إلى) مِن الثاني، فانتصَبا بنزعِ الخافض، وهو كقولهم: مُطِرنا ما زُبالةَ فالثَّعلبيَّةَ، يعني: ما بينَ زبالةَ إلى الثعلبيَّةِ[4].

---

(١) «باب»: زيادة من (أ).

(٢) «يعني»: سقط من (ف).

(٣) في (أ) و(ف): «فنزع».

(٤) انظر: «معاني القرآن» للفراء (١/ ٢٢)، وفيه: والعربُ إذا أَلْقَتْ (بَيْنَ) مِن كلام تصلُح (إِلَى) في =

وأمَّا الرفعُ فبإضمارِ (هو)، تقديره: أنْ يَضربَ مثلاً الذي هو بعوضةٌ، والإضمارُ جائزٌ، قال الشاعر:

فكفَى بنا شرفاً على مَن غيرنا ... حبُّ النبيِّ محمَّدٍ إيَّانا[١]

ينشَد (غير) بالرَّفع والخفض.

وقال الربيع بنُ أنس: ضَربُ المَثَلِ بالبعوضة عبرةٌ لأهل الدُّنيا؛ فإنَّ البعوضةَ تَحيا ما[٢] جاعت، وتموتُ ما[٣] شَبعت، فكذا صاحبُ الدُّنيا إذا استغنى طغى وأحاط به الرَّدى[٤].

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: والأعجوبةُ في الدِّلالة على وحدانيَّة الله تعالى وربوبيَّته في خَلْقِ الصغيرِ مِن الجُثَّةِ والجسمِ أكثر مِن الكبار منها والعِظام؛

= آخره؛ نَصبوا الحرفين المخفوضين اللَّذين خُفض أحدهما بـ (بَيْنَ) والآخر بـ (إلى)، فيقولون: مُطِرْنا ما زُبالَةَ فالثَّعْلبيةَ. اهـ. وزبالة والثعلبية موضعان بمكة. «معجم البلدان».

(١) عزاه الفراء في «معاني القرآن» (١/ ٢١) لحسان بن ثابت رضي الله عنه، وفي «الكتاب» (٢/ ١٠٥) نسبته للأنصاري، قال الأعلم في «شرح شواهد الكتاب» (ص: ٢٧٩): الأنصاري حسان رضي الله عنه. وعزاه ابن السيد في «الحلل» (ص: ٣٨٣) لكعب بن مالك، وفي «شرح المفصل» لابن يعيش (٤/ ١٢) لحسان أو لكعب أو لعبد الله بن رواحة، وقال الأعلم: ويقال: إنه لبشر بن عبد الرحمن بن مالك الأنصاري، وهو الصحيح، ذكر ذلك أبو زيد، والشاهد فيه حمل (غير) على (مَن) نعتاً لها لأنها نكرة مبهمة. اهـ. قلت: فعلى ذلك هي مجرورة، ويروى برفع (غير) على تقدير: (على مَن هو غيرُنا)، فـ(مَن) موصولة، والعائد محذوف. انظر: «المغني» لابن هشام (ص: ٤٣٢)، و«شرح شواهد المغني» للسيوطي (١/ ٣٣٧).

(٢) في (أ): «إذا».

(٣) في (أ) و(ف): «إذا».

(٤) رواه عنه الطبري في «تفسيره» (١/ ٤٢٣ ـ ٤٢٤).

لأنَّ الخلائقَ لو اجتَمعوا على تصوير صورةٍ مِن نحو البعوض والذُّباب وتركيبِ ما يحتاج إليه مِن الفم والأنف والعين والرِّجل واليد والمَدخل والمَخرج، ما قدَروا عليه، ولعلَّهم يقدرون على تصوير العظام مِن الأجسام الكبار منها(١).

وقال غيرُه: إنَّ اللهَ تعالى قوَّى قلوبَ ضعفاء الناس بذِكْر ضعفاءِ الأجناس، وعَرَّف الخلقَ قدرتَه في خَلْق الضعفاء على هيئاتِ الأقوياء؛ فإنَّ البعوضَ على صِغَره بهيئة(٢) الفِيْل على كِبَره، وفي البعوض زيادةُ جناحَيْن، فلا يُستبعَد مِن كرمه أنْ يعطيَ على قليلِ العمل ما يُعطي على كثيرِ العمل مِن الخلقة، كما أَعطى صغيرَ الجثَّة ما أَعطى كبير الجثَّة مِن الخلقة، ومِن العجيب أنَّ هذا الصغيرَ يؤذي هذا الكبيرَ فلا يَمتنعُ منه، ومِن لُطف اللهِ تعالى أنَّه خَلَق الأسدَ بغاية القوَّة، والبعوضَ والذُّبابَ بغاية الضَّعف، ثم أَعطى البعوضَ والذُّبابَ جراءةً أَظهرها في طيرانهما في وجوهِ الناس وتماديهما في ذلك، مع مبالغةِ الناس في ذبِّهما بالمِذَبَّة، وركَّب الجُبْنَ في الأسد وأَظهر ذلك بتباعُده عن مساكن الناس وطُرقِهم، ولو تَجاسر الأسدُ تجاسُرَ الذُّبابِ والبعوضِ، لهلك الناسُ، فمنَّ اللهُ تعالى وجعلَ في المتجاسر(٣) الضعفَ، وفي القويِّ الجبنَ، وهو العزيزُ الحكيم.

وقال القشيريُّ رحمه الله تعالى: الخَلْقُ في التحقيق بالإضافة إلى قُدرة الخالق(٤) أقلُّ مِن ذرَّةٍ مِن الهباء في الهواء، وسيَّان في قدرته البعوضة والعرش(٥)،

---

(١) انظر: «تأويلات أهل السنة والجماعة» (١/ ٤٠٦ ـ ٤٠٧).

(٢) في (أ): «كهيئة».

(٣) في (أ) و(ف): «التجاسر».

(٤) في (أ): «الحق».

(٥) في هامش (ف): «سيان في قدرته خلق العرش وخلق البعوض».

فلا خَلْقُ العرش عليه أعسرُ، ولا خَلْق البعوضة عليه أيسر، فإنَّه سبحانه متقدِّس عن لحوقِ العُسر واليُسر(١).

وقوله تعالى: ﴿**فَمَا فَوْقَهَا**﴾ الفوقُ: العُلو، يقال: فاقَهُ: غَلَبه وعَلَاه(٢) وصار فوقَه، وانتصابه لِمَا مرَّ في قوله تعالى: ﴿**بَعُوضَةً**﴾(٣).

وأمَّا تفسيره:

فقد قال قتادة وابنُ جريج: معناه: فما فوقها في الكِبَر(٤).

وقال أبو عبيدة: معناه: فما دونها في الصِّغَر(٥).

والكلمة مِن الأضداد، كالوَراء يكون للخَلْف والأَمام؛ قال تعالى: ﴿وَيَذَرُونَ وَرَآءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيلًا﴾ [الإنسان: ٢٧]، والصَّريم يكون للنهار والليل، والقرءُ يكون للحيض والطُّهر.

وقال أهلُ التحقيق: أي: فما فوقها في الصِّغَر؛ لأنَّ الغرضَ المطلوبَ هاهنا هو الصِّغَرُ، والكلمة مِن قولهم: فاقَ فلانٌ كذا؛ أي: جاوَزه، والمجاوزةُ نوعان؛ بالصِّغَر وبالكِبَر، فإنْ ذُكر شيءٌ على وجه التصغير، فما ذُكر بعده بهذه الكلمة عُرف أنَّه أُريد به مجاوزتُه إيَّاه في الصِّغَر، وإنْ ذُكر على وجه التكبير، عُرف أنَّه أُريد مجاوزتُه إيَّاه في الكِبَر، وهو متعارَف؛ تقول: فلانٌ صغيرُ القَدْر قليلُ الخير، فيقال: هو فوق ذلك.

---

(١) انظر: «لطائف الإشارات» (١/ ٧١).

(٢) في (ر): «الفوق والعلو بمعنى يقال أبى عليه وعلاه».

(٣) في هامش (ف) حاشية: «الرفع والنصب بناء على ما يقتضيه العامل لا أنهما عمله».

(٤) انظر: «النكت والعيون» (١/ ٨٨).

(٥) انظر: «مجاز القرآن» لأبي عبيدة (١/ ٣٥).

قالوا: والجمع بين المعنيين بوصفٍ واحدٍ أَولى مِن الحمل على الضِّدَّين؛ لأنَّ الكلامَ للإفهام، وفي دلالة اللفظِ الواحدِ على الضِّدَّين حملٌ على الإبهام، وحملوا على ذلك جميعَ ما ورد من الألفاظ الواقعة على الضِّدَّين في الكلام، وقالوا: الوراء: ما وراءك خَلْفاً كان أو أماماً، والصَّريم الوقتُ المنصرمُ ليلاً كان أو نهاراً، والقرء: الوقتُ المعتاد طهراً كان أو حيضاً، والفوق: المجاوز عن الشيء صغيراً كان أو كبيراً[١].

وإذا حمل على المجاوزة في الصِّغَر؛ فمعناه: أنَّ اللهَ تعالى لا يَمتنع عن بيان الحقِّ بضَرْب المَثَل بالبعوضِ الذي هو نهايةٌ في الصِّغَر عندكم، وبما هو دونَه في الصِّغَر ممَّا هو في علمِ الله تعالى وقدرته وإنْ لم يَرَهُ أحدُكم بمشاهدته.

وإذا حمل على المجاوزة في الكِبَر؛ فقد قيل: أي: بالفيل الكبير، فإنَّهما يتماثلان صورةً؛ لكن هذا يطير وذاك[٢] يسير، وهذا يأْلَفُ وذاك يَنفِرُ، وهذا يُؤذيك ويستولي عليك، وذاك تقهَرُه أنتَ وتستولي عليه.

ومِن العجيب[٣] عَجْزُك عن هذا الضعيف الصغير، وقدرتُك على ذلك الكبير.

ومِن الأعاجيب: أنَّ هذا الضعيفَ إذا طار في وجهك ضاقَ به قلبُك، وتنغَّص به[٤] عيشُك، وفسد عليك بستانُك وكَرْمُك.

وأعجبُ منه: جرأتُك مع ضعفك على ما يورثُك العارَ ويوردك النارَ، فإذا كان

---

(١) في (أ): «صغراً كان أو كبراً».

(٢) في (ر) و(ف): «وهذا».

(٣) في (ف): «العجب».

(٤) «به»: ليست في (أ) و(ر).

جَزَعك هذا مِن البعوض في الدُّنيا، فكيف حالُك إذا تسلَّطَتْ[1] عليك الحيَّاتُ والعقاربُ في لظى؟!

وقيل: ﴿فَمَا فَوْقَهَا﴾؛ أي: العنكبوت والذُّباب، فقد كان ذكرهما قَبْل ذلك على ما ذكرنا، وللعنكبوت خَطَرٌ عظيمٌ وأمرٌ جسيمٌ، فقد دَفع اللهُ تعالى به قصدَ الكفار عن النبيِّ المختار وصاحبِه في الغارِ، على ما عُرف في الأخبارِ[2].

وقوله تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِن رَّبِّهِمْ﴾ (أمَّا) كلمةُ تفصيلٍ ولا بدَّ لها مِن جوابٍ، وجوابها بالفاء، وهي أداةٌ رافعةٌ للأسماء إلَّا إذا كان بعدها أمرٌ أو نهيٌ فتنصب، قال تعالى: ﴿فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ ۝٩ وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ﴾ [الضحى: ٩] وتَجيء مكرَّرة، قال اللهُ تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِن رَّبِّهِمْ ۖ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [البقرة: ٢٦] وكذا في كلِّ موضع.

والحقُّ نقيضُ الباطل، والحقُّ: الواجبُ، والاستحقاقُ: الاستيجابُ.

والحقُّ: الصِّدْقُ في قوله تعالى: ﴿إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ [يونس: ٥٥].

والحقُّ: الكائنُ في قوله: ﴿وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا﴾ [الكهف: ٩٨].

والحقُّ: أَخْذُ الحقوق في قوله تعالى: ﴿وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ [الأنعام: ١٤١].

والحقُّ: الغايةُ في قوله: ﴿حَقَّ تُقَاتِهِ﴾ [آل عمران: ١٠٢]، و﴿حَقَّ جِهَادِهِ﴾ [الحج: ٧٨]، و﴿حَقَّ قَدْرِهِ﴾ [الأنعام: ٩١].

---

(١) في (أ): «سلطت».

(٢) قصة نسج العنكبوت رواها الإمام أحمد في «المسند» (٣٢٥١) بإسناد ضعيف، وانظر الكلام عليه في حاشية «المسند».

والحقُّ: العدلُ في قوله تعالى: ﴿فَٱحْكُم بَيْنَ ٱلنَّاسِ بِٱلْحَقِّ﴾ [ص: ٢٦].

والحقُّ: العذابُ في قوله تعالى ﴿قَٰلَ رَبِّ ٱحْكُم بِٱلْحَقِّ﴾ [الأنبياء: ١١٢].

والحقُّ: الحاجةُ في قوله تعالى: ﴿مَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ﴾ [هود: ٧٩].

وأمَّا التفسيرُ:

فمعناه: فأمَّا الذين اعتقدوا بقلوبهم دينَ الحقِّ وأقرُّوا بألسنتِهم بذلك، فيعلمون أنَّ هذا المثَلَ حقٌّ مِن الله تعالى[١]، فيتفكَّرون في هذا المثَلِ الحقِّ، ويوقنون أنَّ اللهَ هو خالقُ الكبير والصغير، كلُّ ذلك في قدرته سواءٌ، كما أنَّ الخلقَ عاجزون عن خَلْق الكبير والصغير، كلُّ ذلك في عجزهم سواء.

وقال الإمام القشيريُّ: فأمَّا[٢] مَن فُتحت أبصارُ سرائره، فلا يَنظر إلى الأغيار[٣] والآثار إلَّا نَظَر الاعتبار، ولا يَزداد إلَّا نفاذ الاستبصار، وأمَّا الذين سُكِّرت أبصارُهم بحُكم الغفلة والإغفال، فلا يَزيدهم ضربُ الأمثال إلَّا زيادةَ الجهل والإشكال[٤].

وقوله تعالى: ﴿فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ ٱلْحَقُّ مِن رَّبِّهِمْ﴾: فمَن عرفَ الحقَّ، فمِن حقِّه القيامُ بحقِّه، وقبولُ حقِّه، وأداءُ حقِّه، بل حقُّ عارفِ الحقِّ: كونُه بالحقِّ وللحقِّ، وكونُه به: ألَّا يُلاحظَ[٥] غيرَه، وكونُه له: ألَّا يُساكن غيرَه، وكيف تصحُّ النِّسبة[٦] لمن تفرَّقت له الصحبةُ، وتقسَّمت الخلائقُ والعلائقُ قلبَه.

---

(١) «من الله تعالى»: ليس في (ف).

(٢) في (ر): «وأما».

(٣) في (أ): «الأعيان».

(٤) انظر: «لطائف الإشارات» (١/ ٧١).

(٥) في (ر): «يلحظ».

(٦) في (ر): «النية»، وفي (ف): «التشبه».

وقوله تعالى: ﴿وَأَمَّا ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ فَيَقُولُونَ مَاذَآ أَرَادَ ٱللَّهُ بِهَٰذَا مَثَلًا﴾ هذا استفهامٌ بمعنى الإنكار، ومعناه: وأمَّا الذين أشركوا والذين هادوا فيقولون: أيُّ شيءٍ أراد اللهُ تعالى بالضَّرْب بالبعوض مثلاً؟ وأيُّ فائدةٍ في هذا؟ وهذا سَفَهٌ منهم.

وقال الزجَّاج في ﴿مَاذَآ﴾: يجوز أن يكون (ما) و(ذا) اسماً واحداً، ويكونَ موضعُهما نصباً، ومعناه: أيُّ شيءٍ أراد اللهُ بهذا مثلاً؟ ويجوز أن يكون (ذا) بمعنى (الذي) فيكونَ المعنى: ما الذي أراد اللهُ بهذا مثلاً؟ وأيُّ شيءٍ الذي أراد اللهُ بهذا مثلاً؟ ويكون (ما) رفعاً بالابتداء، و(ذا) خبرَ الابتداء(١).

والإرادةُ: المشيئةُ، والرَّود: الطَّلَب، والمراودةُ: المطالبةُ، والارتيادُ: الطَّلب بتكلُّف(٢).

والإرادةُ صفةُ اللهِ تعالى أزليَّةٌ قائمةٌ بذاته، وَصَفَ بها نفسَه فقال: ﴿فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ﴾ [هود: ١٠٧]، وقال الله تعالى: ﴿يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾ [البقرة: ٢٥٣].

وقوله تعالى: ﴿يُضِلُّ بِهِۦ كَثِيرًا وَيَهْدِى بِهِۦ كَثِيرًا﴾ فالكثيرُ خلافُ القليل، وعددٌ كاثرٌ؛ أي: كثيرٌ، قال الشاعر:

وإنَّما العِـدَّةُ للكاثـرِ(٣)

والمكاثرةُ: المغالبةُ بالكثرة، والمَكثور: المغلوبُ به.

---

(١) انظر: «معاني القرآن» للزجاج (١/ ١٠٥).

(٢) في (أ): «بالتكلف».

(٣) في هامش (ف): «ولستَ بالأكثر منهم حصى»، وكتب فوقها: «أوله».

وأمَّا تفسيرُه:

فقد قيل: هذا إخبارٌ عن اليهود أو المشركين أو المنافقين، أنَّهم قالوا: يُضِلُّ اللهُ بالمَثَل كثيراً مِن الناس، ويَهدي اللهُ بالمَثَل كثيراً مِن الناس.

وقيل: هو إخبارٌ مِن الله تعالى، وكذا قال الإمام أبو منصورٍ رحمه الله: هذا جوابٌ لقولهم[1]: ﴿مَاذَآ أَرَادَ ٱللَّهُ بِهَٰذَا مَثَلًا﴾، قال: أراد أنْ يُضِلَّ به كثيراً، ويهدي به كثيراً؛ أضلَّ به مَن عَلم منه أنَّه يختار الضلالةَ، وهدى به مَن عَلم منه أنَّه يَختار الهدى؛ أراد مِن كلٍّ ما عَلم منه أنَّه يختاره[2].

قال: والآيةُ تَنقض على المعتزلة قولَهم، فإنَّهم يقولون: أراد أنْ يهدي به كل الناس، ولكنْ ضلَّ بعضُهم واهتدى بعضُهم[3].

وقيل: يُضِلُّ به مَن استخفَّ بالمَثَل ولم يَعُدَّه حكمةً وهم الكافرون، ويهدي به مَن عَرف وجهَ حكمته[4] وعَلم فائدته وهم المؤمنون.

والإضلالُ: خَلْقُ فعلِ الضلال، وهو في حقِّ مَن اختار الضلالة، وكابَرَ بعد ما عرفَ الدلالة، والهدايةُ: خلقُ فعلِ الاهتداء[5] في حقِّ مَن اختار صفةَ الاهتداء.

والمعتزلةُ حملوا ذلك على تسميتهم ضالِّين وتسميتِهم مهتدين، واللغةُ لا تحتمِل ذلك، والدلائلُ السمعيَّةُ والعقليَّةُ تردُّ ذلك، وبالله العصمة.

---

(١) في (أ): «قولهم».

(٢) في «التأويلات»: (أنه يختار ويؤثر).

(٣) انظر: «تأويلات أهل السنة» (١/ ٤٠٧)، وفيه: (.. أَراد أن يهدي به الكل، ولكنهم لم يهتدوا).

(٤) في (ر): «الحكمة».

(٥) في (ر): «الهداية».

وقوله تعالى: ﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِۦٓ إِلَّا ٱلْفَٰسِقِينَ﴾: الفِسْقُ والفُسوق: الخروجُ عن الطاعة، وفَسَقَت الرُّطَبَة؛ أي: خرجت مِن[1] قِشرها، والفُوَيسقةُ: الفأرةُ؛ لخروجها مِن جُحرها.

ثم هذا كشفُ الكلام[2] الأوَّل، فإنَّه قال: ﴿يُضِلُّ بِهِۦ كَثِيرًا﴾، ثم بيَّن مَن يُضلُّه به فقال: ﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِۦٓ إِلَّا ٱلْفَٰسِقِينَ﴾؛ أي: وما يَخذلُ اللهُ بسبب ذكر هذا المَثَل إلَّا الخارجين عن طاعته.

وانتصابُه بوقوع فعلِ الإضلال عليه.

وبالجملة: إنَّ الهدايةَ والإضلالَ مِن الله حقيقةً، والاهتداءَ والضلالَ مِن العبد حقيقةً، والجبريَّة لا يَرَون فعلَ العبد، والمعتزلةُ لا يَرَون فعلَ الله، وقد رَدَدنا قولَ الفريقين قَبْلَ هذا.

ثم الهدايةُ في حقِّ مَن اختاره؛ قال تعالى: ﴿وَيَهْدِىٓ إِلَيْهِ مَنْ أَنَابَ﴾ [الرعد: ٢٧] والإضلالُ في حَقِّ مَن اختاره؛ قال تعالى: ﴿وَيُضِلُّ ٱللَّهُ ٱلظَّٰلِمِينَ﴾ [إبراهيم: ٢٧] وقال تعالى: ﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِۦٓ إِلَّا ٱلْفَٰسِقِينَ﴾ [البقرة: ٢٦].

والإضلالُ إذا أُضيف إلى الله تعالى فهو خلقُ الضلالِ[3]؛ كقوله تعالى: ﴿يُضِلُّ بِهِۦ كَثِيرًا﴾ [البقرة: ٢٦] وقد يكون للإبطال كقوله تعالى: ﴿أَضَلَّ أَعْمَٰلَهُمْ﴾ [محمد: ١]، وإذا أُضيف إلى الشيطان فهو التزيين والوسوسة، قال: ﴿وَلَأُضِلَّنَّهُمْ﴾ [النساء: ١١٩]، وما أُضيف إلى فرعونَ ونحوِه فهو الدعوة، قال تعالى: ﴿وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ

---

(١) في (ف): «عن».

(٢) في (ر): «الحكم».

(٣) في (ر): «الإضلال».

﴿قَوْمَهُۥ﴾ [طه: ٧٩] وإذا أُضيف إلى الأصنام فهو التسبيبُ، قال تعالى: ﴿إِنَّهُنَّ أَضْلَلْنَ كَثِيرًا مِّنَ ٱلنَّاسِ﴾ [إبراهيم: ٣٦].

وقيل: ﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِۦٓ إِلَّا ٱلْفَٰسِقِينَ﴾؛ أي: الذين لا يَنظرون في أعاجيب هذا المَثَل.

والحاصل: أنَّ السوءَ للمسيئين والحسنى للمحسنين؛ قال تعالى: ﴿أَلَا لَعْنَةُ ٱللَّهِ عَلَى ٱلظَّٰلِمِينَ﴾ [هود: ١٨]، ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ ٱلْمُفْسِدِينَ﴾ [يونس: ٨١]، و﴿وَأَنَّ ٱللَّهَ لَا يَهْدِى كَيْدَ ٱلْخَآئِنِينَ﴾ [يوسف: ٥٢]، ﴿كَذَٰلِكَ نَفْعَلُ بِٱلْمُجْرِمِينَ﴾ [الصافات: ٣٤]، ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَا يُحِبُّ ٱلْمُعْتَدِينَ﴾ [البقرة: ١٩٠]، ﴿إِنَّهُۥ لَا يُحِبُّ ٱلْمُسْرِفِينَ﴾ [الأنعام: ١٤١]، ﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ﴾ [المطففين: ١]، ﴿فَبِئْسَ مَثْوَى ٱلْمُتَكَبِّرِينَ﴾ [الزمر: ٧٢]، وقال تعالى: ﴿وَهُدًى وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ﴾ [النحل: ١٠٢]، و﴿وَأَنَّ ٱللَّهَ مَعَ ٱلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأنفال: ١٩]، و﴿إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلْمُحْسِنِينَ﴾ [البقرة: ١٩٥]، ﴿إِنَّ ٱللَّهَ يَجْزِى ٱلْمُتَصَدِّقِينَ﴾ [يوسف: ٨٨]، ﴿وَبَشِّرِ ٱلصَّٰبِرِينَ﴾ [البقرة: ١٥٥]، و﴿وَهُوَ يَتَوَلَّى ٱلصَّٰلِحِينَ﴾ [الأعراف: ١٩٦]، ﴿إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلتَّوَّٰبِينَ وَيُحِبُّ ٱلْمُتَطَهِّرِينَ﴾ [البقرة: ٢٢٢]، ﴿أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [آل عمران: ١٣٣]، ﴿وَبَشِّرِ ٱلْمُحْسِنِينَ﴾ [الحج: ١٥]، ﴿إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلْمُقْسِطِينَ﴾ [المائدة: ٤٢]، ﴿وَنِعْمَ أَجْرُ ٱلْعَٰمِلِينَ﴾ [آل عمران: ١٣٦].

* * *

(٢٧) ـ ﴿ٱلَّذِينَ يَنقُضُونَ عَهْدَ ٱللَّهِ مِنۢ بَعْدِ مِيثَٰقِهِۦ وَيَقْطَعُونَ مَآ أَمَرَ ٱللَّهُ بِهِۦٓ أَن يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِى ٱلْأَرْضِ ۚ أُو۟لَٰٓئِكَ هُمُ ٱلْخَٰسِرُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ يَنقُضُونَ عَهْدَ ٱللَّهِ مِنۢ بَعْدِ مِيثَٰقِهِۦ﴾ هذا نعتُ الفاسقين، ونقضُ البناءِ والحبلِ والعهدِ والعقدِ والقَرحة: إزالةُ نَظْمها وضمِّها(١)، والنُّقضُ

---

(١) في (ف): «وختمها».

بالضَّمِّ: المنقوض، والانتقاضُ قَبولُ النَّقض، ونَقيضُ الشيءِ ضدُّه، ونَقيضة القصيدة: جوابُها.

و﴿يَنقُضُونَ﴾ صيغةُ الاستقبال، ومعناه هاهنا الماضي أو الحال؛ أي: إنَّ اللهَ يَخذل بذكر المَثَل مَن فَسَق ونَقَض العهدَ، أو: الذي هو فاسقٌ وناقضٌ للعهد للحال.

فأمَّا العهدُ في اللغة فهو: الميثاق، وهو لأشياءَ أُخَر أيضاً، وفي القرآن لأشياء:

للتوحيد: في قوله تعالى: ﴿قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِندَ ٱللَّهِ عَهْدًا﴾ [البقرة: ٨٠].

ولوَعْد الجنَّة: في قوله تعالى: ﴿فَلَن يُخْلِفَ ٱللَّهُ عَهْدَهُۥ﴾ [البقرة: ٨٠].

وللفرائض: في قوله تعالى: ﴿وَأَوْفُوا۟ بِعَهْدِىٓ﴾ [البقرة: ٤٠]؛ أي: أدُّوا إليَّ[1] فرائضي.

ولجزاء الطَّاعات: في قوله: ﴿أُوفِ بِعَهْدِكُمْ﴾ [البقرة: ٤٠].

وللوَعْد: في قوله: ﴿وَمَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِۦ مِنَ ٱللَّهِ﴾ [التوبة: ١١١].

وللأَمْر: في قوله تعالى: ﴿أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ﴾ [يس: ٦٠].

وللنَّذْر: في قوله: ﴿وَمِنْهُم مَّنْ عَـٰهَدَ ٱللَّهَ﴾ [التوبة: ٧٥].

وللميثاق: في قوله تعالى: ﴿يَنقُضُونَ عَهْدَ ٱللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٧].

ولليمين: في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَشْتَرُوا۟ بِعَهْدِ ٱللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ [النحل: ٩٥].

وللإمامة: في قوله تعالى: ﴿لَا يَنَالُ عَهْدِى ٱلظَّـٰلِمِينَ﴾ [البقرة: ١٢٤].

وللثبات: في قوله: ﴿وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِم مِّنْ عَهْدٍ﴾ [الأعراف: ١٠٢].

وللزمان: في قوله تعالى: ﴿أَفَطَالَ عَلَيْكُمُ ٱلْعَهْدُ﴾ [طه: ٨٦].

---

(١) «إلي»: من (ر).

وأمَّا تفسيرُه:

فقد قال ابنُ عباس رضي الله عنهما: هو أَخْذُ ميثاقِ ذرِّيّة آدمَ؛ حين أخرجَ الذرِّيّة كأمثالِ الذَّر وقال لهم: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُواْ بَلَىٰ﴾ [الأعراف: ١٧٢](١).

ونقضُ هذا العهد: هو الجحودُ بعد الإقرار، والنفورُ بعد الاستقرار، ومِن حيث المعاملةُ فيه رؤيةُ الأغيار، مع التفريد والتوحيد في الإقرار.

وقيل: العهد هو حَلفُ(٢) مشركي العرب حين ضلَّلهم اليهود والنصارى وسفَّهوهم بعبادة الأصنام المنحوتة والأنصاب الموضوعة، كما أخبر اللهُ تعالى عنهم بقوله عزَّ وعلا: ﴿وَأَقْسَمُواْ بِٱللَّهِ جَهْدَ أَيْمَٰنِهِمْ لَئِن جَآءَهُمْ نَذِيرٌ لَّيَكُونُنَّ أَهْدَىٰ مِنْ إِحْدَى ٱلْأُمَمِ﴾؛ أي: اليهودِ والنصارى ﴿فَلَمَّا جَآءَهُمْ نَذِيرٌ﴾؛ أي: محمدٌ ﴿مَّا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا﴾ [فاطر: ٤٢] فنَقْضهم ميثاقَهم هو النُّفورُ والكفورُ، وإبطالُ القَسَم المذكور.

وقيل: هو ميثاقُ الله تعالى على أهل الكتاب؛ قال الله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ ٱللَّهُ مِيثَٰقَ ٱلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلْكِتَٰبَ لَتُبَيِّنُنَّهُۥ لِلنَّاسِ﴾؛ أي: بالقول ﴿وَلَا تَكْتُمُونَهُۥ﴾ [آل عمران: ١٨٧]؛ أي: بالفعل، ونقضُهم ما قال: ﴿فَنَبَذُوهُ وَرَآءَ ظُهُورِهِمْ﴾؛ أي: كتموا صفَةَ محمد عليه الصلاة والسلام وفَسقوا ونَقضوا العهدَ ﴿وَٱشْتَرَوْاْ بِهِۦ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾؛ أي: عَرَض الدُّنيا ﴿فَبِئْسَ مَا يَشْتَرُونَ﴾ [آل عمران: ١٨٧] كتموا الحقَّ لأجل العَرَض اليسير مِن الكِرباس والشعير، وأَوقعوا أنفسَهم بذلك في السَّعير.

---

(١) ذكره الواحدي في «الوسيط» (١/ ١١٠) من طريق عطاء عن ابن عباس، وذكره غيره دون عزو. انظر: «تفسير أبي الليث» (١/ ٦٤)، و«تفسير الثعلبي» (١/ ١٧٣)، و«تفسير السمعاني» (١/ ٦٢)، و«تفسير البغوي» (١/ ٧٧).

(٢) في (أ): «خَلْفُ»، وفي هامش (ف): «الحلف بسكون اللام». والذي في «القاموس»: حَلَف يَحلِفُ حَلْفا ـ ويكسر ـ وحَلِفاً ككَتِف.

وقيل: هذا الميثاقُ هو المذكورُ في قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَٰقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ ٱلطُّورَ خُذُوا۟ مَآ ءَاتَيْنَٰكُم بِقُوَّةٍ وَٱذْكُرُوا۟ مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [البقرة: ٦٣] ونقضُه ما ذكر[١]: ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُم مِّنۢ بَعْدِ ذَٰلِكَ﴾ [البقرة: ٦٤].

وقيل: هو المذكور في قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَٰقَ بَنِىٓ إِسْرَٰٓءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا ٱللَّهَ﴾ الآية [البقرة: ٨٣] ونقضُه فيما قال: ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنكُمْ﴾ [البقرة: ٨٣].

وقيل: هو المذكورُ في قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَٰقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَآءَكُمْ﴾ الآية [البقرة: ٨٤] ونقضُه فيما ذكر: ﴿ثُمَّ أَنتُمْ هَٰٓؤُلَآءِ تَقْتُلُونَ أَنفُسَكُمْ﴾ [البقرة: ٨٥].

وقيل: هو ما أَودع اللهُ فيهم مِن الآلات التي يقعُ بها التَّمييز بين الحقِّ والباطل؛ نحو العقل والسمع والبصر، ونقضُ ميثاقِ الفطرة ـ وهو إعطاءُ آلاتِ التمييز والقدرةِ ـ: تعطيلُها وتركُ استعمالها في لوازمها.

وقيل: العهدُ الأول هو ميثاقُ الذرِّيّة، ثم جدَّد اللهُ تعالى ميثاقَ كلِّ أمةٍ بإرسال رسولِهم بكتابٍ وشريعةٍ، ونقضُهم هو خلافُهم ما قَبِلوه.

وقيل: هو ما أخذَ على العلماء بقوله تعالى: ﴿أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِم مِّيثَٰقُ ٱلْكِتَٰبِ﴾ الآية [الأعراف: ١٦٩] ونقضُهم[٢]: خلافهم ذلك.

وقيل: كلُّ مَن أَسلم فقد قَبِلَ عهدَ الله في توحيده وعبادته، والائتمارِ بأمره، والانزجارِ بزَجْره، والثقةِ بوعده، والرِّضا بحُكمه، ونقضُه: الإعراضُ والاعتراضُ، واختيارُ الأعراض[٣]، وطلبُ الأعواض.

---

(١) بعدها في (ر): «من قوله».

(٢) في (ف): «ونقضه».

(٣) في (ر): «الأغراض».

وقيل: مِن العهد نَذْرُ العبد إذا نزل به محذورٌ أنْ يلازِم التوبةَ ويُجانِبَ الشرورَ، ونقضُه: العودُ إلى مألوفِ الفساد، ومراجعةُ التعاطي المعتاد.

وقوله تعالى: ﴿مِنۢ بَعۡدِ مِيثَٰقِهِۦ﴾؛ أي: توثيقِه، والوثيقُ: المحكَم، وقد وَثُقَ وَثاقةً مِن حدِّ: شَرُف، والتوثيقُ[1] والإيثاقُ: الإحكامُ.

والميثاقُ: العهدُ المُحكَم، والوِثاقُ ـ بفتح الواو وكسرها ـ: ما يُحكَم به الشيءُ، والمرادُ مِن الميثاق في هذه الآية هو المصدرُ المذكورُ على وزن المِفْعال دون نفسِ العهد؛ فقد ذكره في قوله: ﴿عَهۡدَ ٱللَّهِ﴾ والهاء التي في آخِره يجوز أنْ تعودَ إلى العهد؛ أي: بعد توثيق ذلك العهد، ويجوز أنْ تعودَ إلى الله؛ فقد ذُكر قَبْله، ومعناه: بعد توثيقِ الله تعالى ذلك العهد.

وقوله تعالى: ﴿وَيَقۡطَعُونَ مَآ أَمَرَ ٱللَّهُ بِهِۦٓ أَن يُوصَلَ وَيُفۡسِدُونَ فِي ٱلۡأَرۡضِۚ أُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلۡخَٰسِرُونَ﴾ هذه مِن صفات الفاسقين الذين سَبق ذِكْرهم؛ أي: هم المضيِّعون حقَّ الله تعالى وحقَّ خلقه؛ فتضييعُ حقِّ الله بنقضِ عهده، وتضييعُ حقِّ خَلْقه[2] بقطيعة أرحامهم.

والقَطْع في اللغة: الإبانةُ، والقطيعةُ: الهجرانُ، وقِطاعُ الطيور: خروجُها مِن بلاد البرد إلى بلاد الحرِّ، وقُطوعُ النهرِ والوادي: عبورُهما.

والأمرُ بالشيءِ: الدُّعاءُ إلى تحصيله، والائتمارُ: الامتثالُ بالأمر.

والوَصْلُ: نقيضُ الفَصْل، والوَصْلُ ضدُّ الهجران، والوُصْلةُ: ما يقع به الوَصل.

---

(١) في (ف): «شرف والوثيق» وفي (ر): «سرق والوثيق».

(٢) في (ف): «فيضيع حق الله... ويضيع حق خلقه». وسقطت هذه الجملة من (ر).

وأمَّا التفسير:

فقد قيل: هو الإيمانُ ببعض الأنبياء والكفرُ ببعضٍ، وقد أُمروا بالإيمان بكل الأنبياء بقوله: ﴿ءَامَنُواْ بِٱللَّهِ وَرُسُلِهِۦ﴾ [النساء: ١٥٢] وأَخبر عن المؤمنين أنَّهم قالوا: ﴿لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّن رُّسُلِهِۦ﴾ [البقرة: ٢٨٥].

وقيل: هو قطيعةُ الرَّحِم، وقد أُمروا بوصلها بقوله: ﴿وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ ٱلَّذِى تَسَآءَلُونَ بِهِۦ وَٱلْأَرْحَامَ﴾ [النساء: ١].

وقيل: هو تكذيبُ محمدٍ ﷺ وخلافُه ومعاداتُه، مع أنَّه مِن أولاد إسماعيلَ عليه السلام، وأهلُ الكتابِ مِن أولاد إسحاقَ عليه السلام، وبينهم قرابةُ بنوَّة العَمِّ، وقد قال الله تعالى: ﴿قُل لَّآ أَسْـَٔلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا ٱلْمَوَدَّةَ فِى ٱلْقُرْبَىٰ﴾ [الشورى: ٢٣]؛ أي: الودَّ بسبب القَرابة التي بيني وبينكم مِن هذا الوجه.

وقيل: هو مبايَنتهم ومشاقَّتهم كلَّ العرب، والعرب مِن أولاد إسماعيل وهم أولاد إسحاق، وبينهم هذه القَرابة، وهم بهذه المجانبة والمحاربة قاطعونَ للأرحام، وقد أُمروا بوصلها.

وقوله تعالى: ﴿وَيُفْسِدُونَ فِى ٱلْأَرْضِ﴾ هذا مِن صفاتِ هؤلاء الفاسقين أيضاً، وقد مرَّ معنى الكلمة في قوله تعالى: ﴿لَا تُفْسِدُواْ فِى ٱلْأَرْضِ﴾ [البقرة: ١١].

وأمَّا[1] تفسيره هنا: فقد قيل: هو الكفرُ، كما في قوله تعالى: ﴿وَلَا تُفْسِدُواْ فِى ٱلْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَٰحِهَا﴾ [الأعراف: ٥٦].

وقيل: هو العملُ بالمعاصي، كما في قوله تعالى: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا﴾ [البقرة: ٣٠].

---

(١) في (أ): «فأما».

وقيل: هو أَخذُ أموال الناس وتناولُ أملاكهم، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ يَأۡجُوجَ وَمَأۡجُوجَ مُفۡسِدُونَ فِي ٱلۡأَرۡضِ﴾ [الكهف: ٩٤].

وقيل: هو حملُ الغير على الفساد ودعاؤه إليه[1]، كما قال: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمۡ لَا تُفۡسِدُواْ فِي ٱلۡأَرۡضِ﴾ [البقرة: ١١].

وقيل: هو صدُّ الناس عن دينِ الله واتِّباعِ رسولِ الله ﷺ.

وقيل: هو كلُّ ما يُخالف الحقَّ والرَّشادَ؛ قال الله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ لَا يُحِبُّ ٱلۡفَسَادَ﴾ [البقرة: ٢٠٥].

وقوله تعالى: ﴿أُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلۡخَٰسِرُونَ﴾؛ أي: هؤلاء المذكورونَ هم المنافقون[2] الهالكونَ المغبونونَ، فإنَّ المصدرَ منه الخُسْرُ والخَسَار والخُسْران، وكلُّها لثلاثة معانٍ: النُّقصان والهلاك والغَبْن، قال الله تعالى: ﴿وَلَا تُخۡسِرُواْ ٱلۡمِيزَانَ﴾ [الرحمن: ٩]؛ أي: لا تُنقصوا، وقال: ﴿أَكُن مِّنَ ٱلۡخَٰسِرِينَ﴾ [هود: ٤٧]؛ أي: الهالكين، وقال تعالى: ﴿قَدۡ خَسِرُوٓاْ أَنفُسَهُمۡ﴾ [الأعراف: ٥٣]؛ أي: غَبَنوا.

وقال الإمام القشيريُّ رحمه الله تعالى: مِن نقضِ العهدِ أنْ يَحيد سرُّك لحظةً عن شهوده، ومِن قَطعِ ما أُمرت بوصلِه أنْ يتخلَّل أوقاتَك نَفَسٌ يَحُطُّك عن القيام بحقِّه، ومِن إفسادك في الأرضِ ساعةٌ تجري عليك ولم تَدُم فيها على مشاهدته: ﴿أَلَا ذَٰلِكَ هُوَ ٱلۡخُسۡرَانُ ٱلۡمُبِينُ﴾ [الزمر: ١٥][3].

* * *

(١) في (ر) و(ف): «إلى الفساد».

(٢) في (أ): «الناقصون».

(٣) انظر: «لطائف الإشارات» (١/ ٧٣).

(٢٨) ـ ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ﴾ (كيف) يُستعمل لمعانٍ:

للاستفهام المحض: وهو سؤالٌ عن الحال؛ تقول لصاحبك: كيفَ أنتَ؟

وللشَّرْط: تقول لصاحبك: كيف تعامِلْني أُعامِلْك ـ بجزمهما ـ وهو على الشرط والجزاء.

وللإياسة: تقول لمن أراد أن يَحمل شيئاً وعندك أنَّه يَعجِز عنه: كيف تَحملُه مع ضعفك؟!

وللعَرْض: تقول لصاحبك: كيف أنت وكسوةٌ فاخرة؟ أي: هل تريدها.

وللإنكار: كيف تَجفو صديقَك وقد وفَاك[1]؟

وللنفي: بمنزلة (ما) و(لا)، كما في قوله تعالى: ﴿كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِندَ اللَّهِ وَعِندَ رَسُولِهِ﴾ [التوبة: ٧]؛ أي: ما يكونُ ولا يكونُ، بدليلِ أنَّه استثنى منه فقال: ﴿إِلَّا الَّذِينَ﴾.

ولتأكيدِ ما قَبْله وتحقيقِ ما بعده: قال تعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِن كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ﴾ [النساء: ٤١]؛ أي: إنَّ اللهَ لا يَظلم مثقالَ ذرَّة، فكيف في الآخرة.

وبمعنى (لِمَ): كما في قوله: ﴿كَيْفَ وَإِن يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلًّا وَلَا ذِمَّةً﴾ [التوبة: ٨]؛ أي: لـمَ لا تقاتلون[2]؟!

---

(١) في (ر) و(ف): «وافاك».

(٢) في (ر): «أي لم يقاتلون» وفي (ف): «أي لم تقاتلون».

وللتعجُّب: كما في قوله تعالى: ﴿ٱنظُرۡ كَيۡفَ يَفۡتَرُونَ عَلَى ٱللَّهِ ٱلۡكَذِبَ﴾ [النساء: ٥٠] أي: تعجَّبْ يا محمد؛ فإنَّه موضع التعجُّب لك[١].

وللتعجيب: وهو حملُ الناس على التعجُّب، كما في هذه الآية ﴿كَيۡفَ تَكۡفُرُونَ بِٱللَّهِ﴾.

واختلف أهلُ التفسير فيه:

فقال بعضُهم: أي: لِمَ تكفرونَ بالله وهو خَلَقكم.

وقيل: أي: كيف استَجَزْتم مِن أنفسِكم الكفرَ بالله وهو خالقُكم.

وقيل: أي: عجبٌ كيف تكفرونَ بالله[٢] خالقِكم.

وقيل: هو إنكارٌ.

وقيل: هو توبيخٌ.

وقوله تعالى: ﴿وَكُنتُمۡ أَمۡوَٰتٗا فَأَحۡيَٰكُمۡ﴾ ذكرنا الموتَ في تفسير قوله: ﴿حَذَرَ ٱلۡمَوۡتِ﴾ [البقرة: ١٩]، والإحياءُ: إثباتُ الحياة.

وانتظامُ هذا بما قَبْله: أنَّه قال: ﴿وَأَمَّا ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ﴾ [البقرة: ٢٦] ثم وبَّخهم فقال: كيف تستجيزون مِن أنفسِكم أنْ تكفروا بالله وهو الذي أَوجَدكم بعد عَدَمكم، قد ﴿**كنتم أمواتاً**﴾؛ أي: نُطَفاً أجزاؤها متساويةٌ ﴿فَأَحۡيَٰكُمۡ﴾؛ أي: جعلكم أحياءً، فجعل بعضَ أجزاء النطفة عَظْماً، وبعضَها لحماً، وبعضَها عَصَباً، وبعضَها عُروقاً[٣]، وبعضَها مُخًّا، وبعضها جِلْداً، وبعضَها شَعَراً، وجعلك تنطقُ بلحمٍ، وتُبصِر بشحمٍ،

---

(١) «لك»: سقط من (أ).

(٢) في (أ) وفي هامش (ف): «كيف كفركم والله» وفي (ف): «كيف لكفرهم والله».

(٣) في (أ): «عرقاً».

وتسمعُ بعظمٍ، وتعرف بدمٍ، وأَبطشك وأَمشاك، وأَيَّدك وقوَّاك، وجَعلك تستولي على طيورِ الهواء وحيتانِ الماء ووحوشِ الصحراء، ﴿ثُمَّ يُمِيتُكُمْ﴾ فيجعلكم رُفاتاً كما كنتم في الأصل أمواتاً.

ويجوز أن يكون الخطابُ للمسلمين وعتابِهم على وجهٍ آخَرَ: كيف تكفرونَ نِعَمَ اللهِ تعالى عليكم، وتسترونَ أياديَه إليكم، وقد[1] كنتم أمواتاً بالكفر فأحياكم بالإيمان، وكنتم أمواتاً بالجهل فأَحياكم بالعلم، وكنتم أمواتاً بالرغبة فأحياكم بالرهبة، وكنتم أمواتاً بالشَّكِّ فأَحياكم باليقين، وكنتم أمواتاً بالاختلاف فأَحياكم بالائتلاف.

وقال بعضُ البغداديين: ﴿وَكُنتُمْ أَمْوَاتًا﴾ بحياةِ أنفسكم ﴿فَأَحْيَاكُمْ﴾ بإماتتها.

وقال ابنُ عطاء: ﴿وَكُنتُمْ أَمْوَاتًا﴾ بالظواهر ﴿فَأَحْيَاكُمْ﴾ بالسرائر[2].

وقال فارس[3]: ﴿وَكُنتُمْ أَمْوَاتًا﴾ بشواهدكم ﴿فَأَحْيَاكُمْ﴾ بمشاهده[4].

وقال الواسطيُّ: ﴿وَكُنتُمْ أَمْوَاتًا﴾ بكم ﴿فَأَحْيَاكُمْ﴾ به.

ثم تفسيرُ ظاهرِ الآية على نَظْمها: كنتم نُطَفاً لا حياةَ فيها ﴿فَأَحْيَاكُمْ﴾؛

---

(١) «قد»: زيادة من (أ).

(٢) انظر: «تفسير السلمي» (١/ ٥٣).

(٣) في (ر) و(ف): «وقال ابن عباس رضي الله عنهما». والمثبت من (أ)، وهو الموافق لما في «تفسير السلمي» (١/ ٥٣)، و«روح المعاني» (٢/ ٧٧). وفارس هو ابن عيسى ـ وقيل: ابن محمد ـ أبو الطيب الصوفي، صحب الجنيد بن محمد وأبا العباس بن عطاء وغيرهما، وقد تقدمت ترجمته.

(٤) في (أ): «بمشاهدته» وفي (ف): «بشهادته»، وفي «تفسير السلمي»: (بشاهده)، وفي «روح المعاني»: (بشواهده)، وهذه الأخيرة هي الأنسب بالسياق.

أي: صوَّركم أحياءً قادرِين عالمين، ﴿ثُمَّ يُمِيتُكُمْ﴾ عند[1] انقضاءِ آجالكم، ﴿ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ في القبر للسؤالِ والجواب، وتمهيدِ الثواب والعقاب، ثم يَبعثكم يوم القيامة للجزاء على الأعمال؛ فريقاً للسلاسل والأغلال، وفريقاً للأرائك والظِّلال.

وأمَّا على طريقة[2] الحقيقة؛ فعلى ثلاثِ مراتبَ أشار إليها الإمامُ القشيريُّ رحمه الله:

أولاها: وكنتم أمواتاً بجهلكم عنه، ثم أَحياكم بمعرفتِكم به، ثم يميتُكم عن شواهدكم، ثم يُحييكم به، ثم إليه ترجعون بحفظِ أحكام الشرائعِ ومراعاةِ الحقائق.

والثانية: وكنتم أمواتاً ببقاء نفوسِكم، فأَحياكم بفناء نفوسِكم، ثم يميتكم عن شهود ذلك؛ لئلا تلاحظوه فيفسد عليكم[3]، ثم يحييكم بأخذِكم عنه، ثم إليه ترجعون بتقلُّبكم في قبضته[4].

والثالثة: هذا تقليبُ أحوالهم مدَّةَ حياتهم في دنياهم، كانوا أمواتاً بذواتهم في الأصل فأَحياهم بما أَقام فيهم، ثم أَماتهم عن رؤية البَقاء فأَفناهم، ثم أَثبتهم وأبقاهم، ثم جعل إليه في كلِّ الأحوال مرجعَهم ومنتهاهم، فهم أبداً بين نفيٍ وإثباتٍ، وإماتةٍ وإحياءٍ، وبقاءٍ وفناءٍ، وصحوٍ ومحوٍ، فمِن المحالِ كفرُ العبد وكفرانُه مع هذه الأحوال[5].

---

(١) في (ف): «بعد».

(٢) في (ف): «وأما طريق».

(٣) بعدها في (ر): «سألكم».

(٤) في (ر) و(ف): «ليقلبكم في قبضته»، والمثبت من (أ) و«اللطائف».

(٥) انظر: «لطائف الإشارات» (١/ ٧٣).

وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ يُمِيتُكُمْ﴾؛ أي: في الدُّنيا[١] عند انقضاءِ آجالكم، ﴿ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ قيل[٢]: أي: يومَ القيامة للحسابِ والجزاءِ على أعمالكم.

وقال السديُّ: ﴿ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ في القبور ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ في الآخرة[٣]؛ فإنَّ (ثم) للتعقيب على سبيل التراخي، فدلَّ على أنَّه لم يُرِدْ به حياةَ البعث؛ فإنَّ الحياةَ يومئذٍ يُقارنها الرجوعُ إلى الله تعالى بالحساب والجزاء، ويتَّصل[٤] به مِن غير تراخٍ.

ودلَّت الآيةُ على إثبات عذابِ القبر وراحةِ القبر، وفي القرآن آياتٌ تدلُّ على ذلك.

حُكي عن إبراهيم بنِ جعفرٍ أنَّه قال: خَتمتُ القرآنَ سبعَ مئةِ[٥] مرَّةٍ مع تفكُّرٍ وتدبُّرٍ حتى استنبطتُ ثلاثَ آيات في إثبات ذلك:

أحدها: قوله: ﴿وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ﴾ [البقرة: ٣٦] يعني: إلى الموت، ثم قال تعالى: ﴿فِيهَا تَحْيَوْنَ﴾ [الأعراف: ٢٥]؛ أي: في القبر؛ لأنَّه في الأرض، والحياةُ بعد الموت إنَّما تكون في القبر، ﴿وَفِيهَا تَمُوتُونَ﴾ بعد هذه الحياة في القبر، ﴿وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ﴾ [الأعراف: ٢٥]؛ أي: مِن القبر بالبعث.

والثانية: قوله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ﴾ وهذا خطاب الأحياء فيَنصرف ذلك إلى

(١) في (ف): «في هذه الدنيا».

(٢) «قيل»: ليست في (ف).

(٣) رواه الطبري في «تفسيره» (١/ ٤٤٥)، عن السدي، عن أبي صالح.

(٤) في (ر) و(ف): «واتصل».

(٥) في (أ): «سبع مئة ألف».

إحيائهم بعد موتهم؛ لأنَّ إحياءَ الحيِّ لا يُتصوَّر، ثم قال: ﴿ثُمَّ يُمِيتُكُمْ﴾؛ أي: بعد هذه الحياة، ثم ﴿يَجْمَعُكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ [الجاثية: ٢٦]؛ أي: يَبعثكم للجزاء.

والثالثة: هذه الآية ﴿وَكُنتُمْ أَمْوَاتًا﴾؛ أي: في أرحام أمَّهاتكم ﴿فَأَحْيَاكُمْ﴾ بالوِلاد ﴿ثُمَّ يُمِيتُكُمْ﴾ في الدُّنيا ﴿ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ في القبر ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ بالبعث يوم القيامة.

ومنها: قوله: ﴿أُغْرِقُوا فَأُدْخِلُوا نَارًا﴾ [نوح: ٢٥] والفاء للتعقيب بغير تراخٍ.

ومنها: قوله تعالى: ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا﴾ [غافر: ٤٦] ثم قال: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ [غافر: ٤٦]؛ أي: الجحيم.

ومنها: قوله تعالى: ﴿سَنُعَذِّبُهُم مَّرَّتَيْنِ﴾ [التوبة: ١٠١]؛ أي: مرَّةً في الدُّنيا بهَتْك السَّتر، ومرَّةً في القبر ﴿ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ﴾ [التوبة: ١٠١].

ومنها: قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَٰلِكَ﴾ [الطور: ٤٧] يعني: في القبر.

ومنها: قوله تعالى في حقِّ الشهداء: ﴿أَحْيَاءٌ عِندَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴿١٦٩﴾ فَرِحِينَ﴾ [آل عمران: ١٦٩ ـ ١٧٠].

ومنها: قوله تعالى: ﴿يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ ﴿٢٦﴾ بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ﴾ [يس: ٢٦].

ومنها: قوله تعالى: ﴿فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنكًا﴾ [طه: ١٢٤]، روى أبو سعيد الخدريُّ رضي الله تعالى عنه عن النبيِّ ﷺ أنَّه فسَّره بعذاب القبر[1].

وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾: (ثم) يجيء على سبعةِ أوجه:

---

(١) رواه الحاكم في «المستدرك» (٣٤٣٩) وقال: صحيح على شرط مسلم.

أحدها: للترتيب مع التراخي؛ كما في هذه الآية.

والثاني: بمعنى الواو؛ كما في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ ٱللَّهُ شَهِيدٌ﴾ [يونس: ٤٦]؛ أي: والله.

والثالث: بمعنى (مع)؛ كما في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ﴾ [البلد: ١٧].

والرابع: للترتيب في الذِّكر لا في الوجود؛ كما في قوله ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَٰكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَٰكُمْ﴾ [الأعراف: ١١]،

وقولِ الشاعر:

إنَّ مَـن سـادَ ثـم سـادَ أبُـوه ثم قد سـادَ بعـد ذلكَ جَـدُّه[1]

والخامس: للتقديم؛ كما في قوله ﴿فَإِنَّهُمْ لَأَكِلُونَ مِنْهَا﴾ [الصافات: ٦٦] إلى قوله: ﴿ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ لَإِلَى ٱلْجَحِيمِ﴾ [الصافات: ٦٨].

والسادس: للابتداء؛ كما في قوله تعالى ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا ٱلْكِتَٰبَ﴾ [فاطر: ٣٢].

والسابع: للتعجُّب[2]؛ كما في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ [الأنعام: ١].

وقوله: ﴿تُرْجَعُونَ﴾ قراءةُ عامَّة القُرَّاء بضمِّ التاء، وقرأ يعقوب: «تَرجِعون» بفتح التاء[3]؛ وهو إخبارٌ عن رجوعهم، والأوَّل إخبارٌ أنَّ اللهَ يَفعل بهم ذلك

---

(١) البيت لأبي نواس من قصيدة مدح إبراهيم بن عبيد الله الحجبي. انظر: «ديوانه» (ص: ١٥٤)، و«الأزمنة والأمكنة» للمرزوقي (ص: ٣٦)، و«الهداية» لمكي بن أبي طالب (٣/ ١٩٥٩)، وروايته في هذه المصادر: (قل لمن ساد...). والكلام من قوله: «وقول الشاعر....» إلى هنا، لم يرد في (أ) و(ف).

(٢) في (أ): «للتعجيب».

(٣) انظر: «النشر في القراءات العشر» (٢/ ٢٠٨).

فيُرجعهم إلى نفسه، وهو كقوله: ﴿ثُمَّ رُدُّوٓاْ إِلَى ٱللَّهِ﴾ [الأنعام: ٦٢] وقال تعالى: ﴿أَيْنَ مَا تَكُونُواْ يَأْتِ بِكُمُ ٱللَّهُ جَمِيعًا﴾ [البقرة: ١٤٨].

***

(٢٩) ـ ﴿هُوَ ٱلَّذِى خَلَقَ لَكُم مَّا فِى ٱلْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ ٱسْتَوَىٰٓ إِلَى ٱلسَّمَآءِ فَسَوَّىٰهُنَّ سَبْعَ سَمَٰوَٰتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَىْءٍ عَلِيمٌ﴾.

وقوله تعالى: ﴿هُوَ ٱلَّذِى خَلَقَ لَكُم مَّا فِى ٱلْأَرْضِ جَمِيعًا﴾: ﴿هُوَ﴾ الهاءُ وحدها هي الأصل، والواو إشباعٌ للضمة، وهي كلمةُ إشارةٍ ودلالةٍ على ما سبق[1] ذِكْرُه أو تقدَّم عهدُه، وهي هاهنا دلالةٌ راجعةٌ إلى ما ذكر في الآية التي قَبلها: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِٱللَّهِ﴾، وانتظامُ هذا بالأوَّل مِن وجهين:

أحدهما: أنَّ هذا خطابٌ للكفرة[2]، ووجهُه: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِٱللَّهِ﴾ وهو الذي خَلَقكم، وهو الذي خَلَق لكم ما في الأرض جميعاً، فانظروا في تخليقه إيَّاكم إلى قدرته، وانظروا في تخليق ما في الأرض لأجْلكم إلى منَّته، فلا تَستَجِيزوا جحودَ ربوبيته، والتقصيرَ في خدمته، والإعراضَ عن عبادته.

والثاني: أنَّه خطابٌ للمؤمنين[3]، ووجهُ نَظْمها: أنَّه وبَّخ الكافرين ثم لاطَفَ المؤمنين فقال: ﴿هُوَ ٱلَّذِى خَلَقَ لَكُم مَّا فِى ٱلْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ فأنتم الأصول في نِعَم الدُّنيا، وأنتم المختصُّون بنِعَم العُقبى، لكم ما في الدُّنيا بطريق الأصالة، وللكفار بطريق التبعيَّة، ولكم نِعَم الآخرة دون الكفار بطريق الخصوصية، قال تعالى: ﴿قُلْ

---

(١) في (ف): «سنبين».

(٢) في (أ): «الكفار»، وفي (ف): «الكفر».

(٣) في (ر) و(ف): «المؤمنين».

﴿مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ ٱللَّهِ ٱلَّتِىٓ أَخْرَجَ لِعِبَادِهِۦ وَٱلطَّيِّبَٰتِ مِنَ ٱلرِّزْقِ ۚ قُلْ هِىَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ فِى ٱلْحَيَوٰةِ ٱلدُّنْيَا﴾؛ أي: بالأصالة ﴿خَالِصَةً يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ﴾ [الأعراف: ٣٢]؛ أي: بدون الكفَّار؛ فلا ينالون شربةً ممَّا في الجنَّة، قال تعالى خبراً عنهم: ﴿وَنَادَىٰٓ أَصْحَٰبُ ٱلنَّارِ أَصْحَٰبَ ٱلْجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا۟ عَلَيْنَا مِنَ ٱلْمَآءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ ٱللَّهُ ۚ قَالُوٓا۟ إِنَّ ٱللَّهَ حَرَّمَهُمَا عَلَى ٱلْكَٰفِرِينَ﴾ [الأعراف: ٥٠].

وأمَّا التفسير:

فقد قيل: ﴿هُوَ ٱلَّذِى خَلَقَ لَكُم﴾؛ أي: قدَّر أن يكون وقتاً بعد وقتٍ، فإنَّه واقعٌ على كلِّ ما كان في الدُّنيا وما يكون، وقد ذُكر بصيغة الماضي فكان واقعاً على التقدير دون الإيجاد، ثم إنَّ أهلَ الإباحة مِن المتصوِّفة الجَهَلةِ[١] حملوا اللامَ في قوله: ﴿لَكُم﴾ على الإطلاق، والإباحةَ على الإطلاق، وقالوا: لا حَجْر ولا حَظْر، ولا نهيَ ولا أَمْر، وإذا تحقَّقت المعرفةُ وتأكَّدت المحبَّةُ، سقطت الخدمةُ وزالت الحرمةُ، فالحبيبُ لا يُكلِّف حبيبَه ما يُتعبه، ولا يَمنعه ما يُريده ويُطلبه، وهذا منهم كفرٌ صُراح[٢]، وخروجٌ مِن الإيمان بإفصاح، فقد نهى اللهُ تعالى وأَمَر، وأباح وحظر، ووعد وأَوعد، وبشَّر وهدَّد، والنصوصُ ظاهرةٌ، والدلائلُ متظاهرةٌ، فمَن حَمل هذه الآيةَ على الإباحة المطلَقة، فقد انسلخ مِن الدِّين بالكليَّة، فالمحملُ الصحيحُ ما قاله ابنُ عباس رضي الله تعالى عنهما: خلق لمنافعكم ومصالحكم.

وشرحُه: أنَّ جميعَ ما في الدنيا[٣] لدَفْع حوائجكم وقِوام[٤] معايشكم، فلا بقاءَ عادةً للبشر إلَّا بالطعام والشراب، ودفعِ الحرِّ والبرد بالأَكْنان والأثواب، وقد

---

(١) في (ف): «الجهلية».

(٢) في (ف): «صريح».

(٣) في (ر) و(ف): «الأرض».

(٤) في (أ): «وقيام».

هيَّأ ذلك كلَّه فيها لكم، وفيها أيضاً زوائدُ على الضروريَّات؛ مِن تناول الطيبات، والتجمُّل بأنواع الزِّينات، والتقلُّب في وجوه اللَّذات، والاستِرواح بأنواع الراحات، فالسماءُ سقفُكم، والشمسُ سراجُكم، والقمر نورُكم، والنجوم هُداكم، والرِّيح رَوحكم، والغيث غياثُكم، والثلج ثَلَجكم، والسحاب ظلُّكم، والأرض بساطُكم، والبحار والأنهار سِقاؤكم، والحبوب والثمار أرزاقُكم، والأورادُ والرَّياحين طِيْبكم، والرياضُ والحدائق متنزَّهاتُكم، والأدويةُ علاجُكم، والثيابُ النفيسة ملابسُكم، والجواهرُ حُليُّكم، واللحومُ الطيِّبة مآكلُكم، والأنعامُ والسُّفن مراكبُكم، ثم إنَّكم تملكون ما كان مِن جنس الصور؛ كالحطب[١] والحشيش وثمار الجبال والبراري، التي هي غيرُ مملوكةٍ بالاستيلاء نفسه، وما في أيدي الملَّاك بالعقود المشروعة الصحيحة، وإباحتِهم وإهدائهم وهبتهم[٢]، وتنتفعون بالأعيان المملوكة للأغيار بالإعارة والإجارة والإباحة فيما شُرِعَ فيه ذلك، وتنتفعون بالكلِّ بالنظر إليها، وشَمِّ رياحها، والاستظلالِ بظلالها[٣]، والسلوكِ في طُرقها، واستلذاذِ الأسماع بطِيب[٤] أصواتها، فيما ليس فيه ارتكابُ محرَّم واجتلابُ مأثم، والوصولِ إلى ملاذِّ الأنكحة بمِلْك النكاح وملكِ اليمين.

وأمَّا الحيوانات الضارَّة المؤذية والأعيان النجسة الخبيثة، ففيها تذكيرُ عقوبات الجحيم، ومعرفةُ النِّعَم في[٥] أضدادها، وهو نفعٌ عظيمٌ، وأعظمُ ذلك كلِّه نَفْعُ[٦]

---

(١) في (أ): «الصيود والحطب» وفي (ف): «الصور والحطب».

(٢) «وإباحتهم وإهدائهم وهبتهم»: من (أ).

(٣) في (أ): «بظلها» وفي (ر): «بأظلالها».

(٤) في (ر): «واستلذاذاً بسماع طيب».

(٥) في (ف): «من».

(٦) في (ر): «يقع».

الاستدلالِ بها على وحدانيَّة الله تعالى قال الله تعالى: ﴿ سَنُرِيهِمْ ءَايَٰتِنَا فِى ٱلْأَفَاقِ وَفِىٓ أَنفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ ٱلْحَقُّ ﴾ [فصلت: ٥٣] فالبناءُ دليلٌ على الباني، والخطُّ دليلٌ على الكاتب، والصياغةُ على الصائغ، والمصنوعُ على الصانع.

وأمَّا أهلُ الحقيقة فقد قالوا فيه أقاويل:

قال بعضهم: معناه: ﴿خَلَقَ لَكُم مَّا فِى ٱلْأَرْضِ﴾ لتتقوَّوا به على طاعته، لا لتَصْرِفوه في وجوه معصيته.

وقيل: ﴿خَلَقَ لَكُم﴾ ذلك لتَعدُّوا نعمة الله[1] عليكم؛ فتَقْتَضُوا الشكرَ مِن أنفسكم؛ طلباً للمزيد على ما لديكم.

وقال ابنُ عطاء: ﴿خَلَقَ لَكُم مَّا فِى ٱلْأَرْضِ﴾ ليكون الكونُ كلُّه لك، وتكون أنتَ بكلِّيَّتك لله تعالى، فلا تشتغلَ بما لَكَ عمَّن أنتَ له[2].

وقال الإمام القشيريُّ: سخَّر لكم جميعَ المخلوقات على معنى حصولِ الانتفاع بكلِّ شيءٍ منها؛ فعلى الأرض تستقرُّون، وتحت السماء تَستكنون، وبكلِّ مخلوقٍ بوجهٍ آخَر تنتفعون، بل ما مِن عينٍ ولا أَثر فكَّرتم فيه إلَّا وكمالُ قدرته وظهورُ ربوبيته به تَعرفون[3].

واختلف أهلُ الأصول في الأفعال والأعيان، قبل ورود[4] السمع أنَّها على الحَظْر أو على الإباحة أو الوقف، وكلُّ ذلك في حقِّ مَن يصحُّ تكليفه مِن البشر دون

---

(١) في (أ) و(ف): «لتعدوا نعمه».

(٢) انظر: «تفسير السلمي» (١/ ٥٣).

(٣) انظر: «لطائف الإشارات» (١/ ٧٤).

(٤) في (ف): «فقيل ورد»، وفي (ر): «وقد ورد».

غيرهم، وفي الأفعال الاختيارية دون ما يقع بالطبيعةِ والجواهر إذ لا[١] يدخل ذلك في التكليف.

أمَّا الأفعال: فعند الأشعريَّة لا حظرَ ولا إباحةَ ولا وجوبَ قبل ورود الشرع، فالحظر بالنهي، والوجوب بالأمر، والإباحة بالإطلاق، وقد انعدم ذلك كلُّه، ومَن نسب إلى الأشعرية التوقُّف في ذلك كلِّه فهو خطأٌ؛ لأنَّ القولَ بالتوقُّف قولٌ بوجوب اعتقاد التوقُّف، وهم لا يَرَون الوجوبَ بدون السمع.

وقال جماعةٌ مِن فقهاء أهلِ الحديث ومتكلِّميهم وبعضُ المعتزلة والإماميَّة: إنَّها على الحظر؛ لأنَّه تناولٌ في مِلك الغير والتصرُّف فيه مِن غير إذنِ صاحب الحقِّ.

وقالت المعتزلةُ مِن المتكلِّمين، والفقهاءُ العراقيون ـ أبو الحسن الكَرْخيُّ وأبو بكرٍ الرازيُّ وغيرهما ـ: هي على[٢] الإباحة؛ لهذه الآية، ولقولِه: ﴿رِزْقًا لَّكُمْ﴾ [البقرة: ٢٢] ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ﴾ [إبراهيم: ٣٢]، وهذا لأنَّ الأشياءَ لمَّا خُلقت للمكلَّفين، كان مطلقاً لهم الانتفاعُ بها إلَّا أنْ يَرِدَ دليلُ السمع[٣] بالحظر، ولأنَّها خُلقت منتفَعاً بها ولا يَنتفع بها الخالق، فلو لم يَنتفع بها الخلقُ، لم يكن في إيجادها فائدةٌ وحكمةٌ.

وقال أهلُ الحقِّ ـ وهم أهلُ السُّنَّة والجماعة ـ: ما عُرف أنَّ له عاقبةً حميدةً ثبت حُسْنه، وما عُرف أنْ ليس له عاقبةٌ حميدةٌ ثبت قُبحه، فيثبت الوجوبُ والحظر، وما لا وقوفَ للعقل عليه فلا معنى للقول فيه بالحظر والإباحة أو الوجوب[٤]، بل يُمكن أنْ يكون له عاقبةٌ حميدةٌ، ويمكن خلافُه، فلا وجه للقول بشيءٍ تحَكُّماً بلا دليل.

---

(١) في (ر) و(ف): «والجواهر ولا».

(٢) كلمة: «على» ليست في (أ)، وكلمة «هي» ليست في (ر) و(ف).

(٣) في (أ): «الدليل السمعي»، وفي (ف): «دليل وهي الدليل السمعي».

(٤) «أو الوجوب»: من (أ).

وليس هذا بتوقُّفٍ منَّا كما قالت الأشعريَّةُ، بل عندهم لا حكمَ لها أصلاً، وعندنا هي ممكنةٌ أن يكون كذا وكذا، ويظهر بورود السمع.

وأمَّا الأعيانُ: فما يُتصوَّر فيه الأكلُ والشربُ، وهي تنقسم ثلاثةَ أقسام؛ فمنها ما هو غذاءٌ، ومنها ما هو دواءٌ، ومنها ما هو سُمٌّ قاتلٌ، ولا يُعرف ذلك بالحسِّ والعقلِ، فلا بُدَّ مِن ورود السمع به، ولا[1] يجوز الإقدام بنفسه على تجريبه[2]؛ لِمَا فيه مِن خوف الهلاك، وبيانُ هذه الأصول في كتب الكلام، وهذا القَدْر كافٍ هاهنا، وبالله العصمةُ.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ ٱسْتَوَىٰٓ إِلَى ٱلسَّمَآءِ﴾ (استوى) في اللغة لثلاثة أشياء:

استوى الرجل؛ أي: انتهى شبابُه.

واستوى بعد ما اعوجَّ؛ أي: استقام.

وفعلتَ كذا ثم استويتَ إليَّ تَشتمني[3]؛ أي: أقبلتَ.

وفي القرآن ورد لأشياء:

لبلوغ الإنسان غايته: ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُۥ وَٱسْتَوَىٰٓ﴾ [القصص: ١٤].

وللتَّساوي: ﴿لَّا يَسْتَوِى ٱلْخَبِيثُ وَٱلطَّيِّبُ﴾ [المائدة: ١٠٠].

وللجلوس: ﴿فَإِذَا ٱسْتَوَيْتَ أَنتَ وَمَن مَّعَكَ عَلَى ٱلْفُلْكِ﴾ [المؤمنون: ٢٨].

وللرُّكوب: ﴿لِتَسْتَوُۥا۟ عَلَىٰ ظُهُورِهِۦ﴾ [الزخرف: ١٣].

وللقيام: ﴿فَٱسْتَوَىٰ عَلَىٰ سُوقِهِۦ﴾ [الفتح: ٢٩].

وللاستقرار: ﴿وَٱسْتَوَتْ عَلَى ٱلْجُودِىِّ﴾ [هود: ٤٤].

---

(١) في (ف): «فلا».

(٢) في (أ): «تجربته».

(٣) «تشتمني»: سقط من (ف).

وقد ورد هذا للاستيلاء في قولِ الشاعر:

قـد استوى بِشْـرٌ علـى العِراقِ ... مِـن غيـرِ سـيفٍ ودمٍ مهـراقِ[١]

وعلى هذا حَمَل بعضُ أهلِ العلم قولَه: ﴿ثُمَّ ٱسْتَوَىٰ عَلَى ٱلْعَرْشِ﴾ [الأعراف: ٥٤]، وقال: معناه: استولى؛ أي: هو مالكُ الـمُلْك ومَلِكُ الملوك في الأزل والأبد، لا بحدوثِ مُلْكٍ وتجدُّدِ[٢] ولايةٍ، وهو كسائر ما يُذكر في[٣] صفاتِ الله تعالى أنَّه فَعل كذا ويَفعل كذا، ليس ذلك لانقضاء[٤] ما كان في الماضي، ولا لحدوث[٥] ما يكون في المستقبل، بل هو وصفٌ أزليٌّ أبديٌّ، وصيغة الماضي والحال والمستقبل لظهور المخلوق المفعول[٦] في زمانٍ مخصوصٍ.

ويُذكر (استوى) أيضاً للصُّعود وللإقبال، وقد ورد عن بعضِ أهلِ التفسير في هذه الآية ﴿ثُمَّ ٱسْتَوَىٰٓ إِلَى ٱلسَّمَآءِ﴾؛ أي: صعد، وعن بعضِهم؛ أي: أقبل.

والمُشبِّهة يُجرون هذه المتشابهات على ظواهرها، ويُجوِّزون على الله تعالى ذلك، واللهُ تعالى منزَّه عنه، قال تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَىْءٌ ۖ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١][٧].

---

(١) نسبه المرزوقي في «الأزمنة والأمكنة» (١/ ٣٨) للبعيث، ونسبه في «المحرر الوجيز» (١/ ١١٥) و«تاج العروس» (مادة: سوى) للأخطل. وهو دون نسبة في «الصحاح» (سوى)، و«الحلل» للبطليوسي (ص: ٣٠٩).

(٢) في (ف): «ولا تجدد».

(٣) في (ف): «من».

(٤) في (ر): «في انقضاء».

(٥) في (أ) و(ر): «بحدوث».

(٦) في (أ): «والمفعول».

(٧) انظر التعليق على هذه المسألة في (٦/ ٣٦٧) من هذا الكتاب، وانظر مقدمة التحقيق.

وأهلُ الحقِّ يُؤوِّلون ذلك كلَّه على موافقة الأصول:

فأمَّا تأويلُ هذه الآية على قولِ مَن فسَّره بالصعود: أن قوله: ﴿ٱسْتَوَىٰٓ﴾؛ أي: صَعِد الدخانُ، فقد قال: ﴿هُوَ ٱلَّذِى خَلَقَ لَكُم مَّا فِى ٱلْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ فكان في الأرض دخانٌ فصعد ذلك، فخَلَقه اللهُ تعالى سماءً، كما قال في آية أخرى: ﴿وَهِىَ دُخَانٌ﴾ [فصلت: ١١].

وتأويلُها على قول مَن فسَّر ذلك بالإقبال: أنَّه استعارةٌ لطيفةٌ، فإنَّ مَن رتَّب فعلين وهو مِن المخلوقين، يقال: إنَّه فعل كذا ثم أقبل على كذا؛ أي: أكمل الأول ثم[1] حقَّق إرادة الثاني، فقرَّر اللهُ تعالى هذا في أفهام الخَلْق: أنَّه أَكملَ خلق الأرض، ثم رتَّب عليه خلقَ السماء، ولا يُفهم مِن هذا ما يُفهم مِن ترتيب فعل البشر: أنَّ الأولَ يَنقضي ثم الثاني يأتي، بل معناه ما قلنا: أنَّ فعلَ الله تعالى أزليٌّ أبديٌّ، لكن ترتُّبَ ذكرُ الأشياء لترتُّب ظهور الآثار في الأعيان.

هذان تأويلان خارجان على تفسير السَّلَف بالصعود والإقبال.

وتأويلٌ آخَرُ: أنَّ فيه تقديماً وتأخيراً: هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً إلى السماء؛ أي: خلق ذلك كلَّه، ثم قال: ﴿ثُمَّ ٱسْتَوَىٰٓ﴾ أي: انتظم ذلك كلّه.

وثَمَّ تأويلٌ آخَرُ: أنَّ الاستواءَ في الآية مذكورٌ مِن الله تعالى، والمرادُ منه الاستواءُ مِن السماء، وهو[2] على القلب، كما في قوله تعالى: ﴿كَيْفَ نُكَلِّمُ مَن كَانَ فِى ٱلْمَهْدِ صَبِيًّا﴾ [مريم: ٢٩] أي: كيف يكلِّمنا هو؟ وفي قوله: ﴿فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّىٓ﴾ [الشعراء: ٧٧]؛ أي: أنا عدوٌّ لهم، وإنَّهم عدوٌّ لي.

---

(١) في (أ) و(ف): «و».

(٢) في (ر) و(ف): «من الأسماء وهي».

ودلَّت الآيةُ على خَلْق الأرض قبل السماء، وفيه أقاويل ثلاثة:

قيل: خلَقهما معاً؛ بدليل قوله: ﴿فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ٱئْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَآ أَتَيْنَا طَآئِعِينَ﴾ [فصلت: ١١].

وقال قتادةُ والسديُّ: خلق السماء أوَّلاً ثم الأرض؛ بدليل قوله: ﴿وَٱلْأَرْضَ بَعْدَ ذَٰلِكَ دَحَىٰهَآ﴾ [النازعات: ٣٠]، وهذا أعجبُ في القُدرة، وهو إظهارُ السَّقف قبل الأساس.

فأمَّا قوله: ﴿ثُمَّ ٱسْتَوَىٰٓ إِلَى ٱلسَّمَآءِ وَهِىَ دُخَانٌ﴾ فـ (ثمَّ) لترتيبِ الإخبار عنه لا لترتيبِ الوجود، كما في قوله: ﴿خَلَقَهُۥ مِن تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُۥ كُن فَيَكُونُ﴾[1] [آل عمران: ٥٩].

وقال ابن عباس ومجاهدٌ رضي الله تعالى عنهم: خلق الأرض أوَّلاً ثم السماء؛ بدليل هذه الآية: ﴿ثُمَّ ٱسْتَوَىٰٓ إِلَى ٱلسَّمَآءِ﴾[2]، فأمَّا قولُه: ﴿وَٱلْأَرْضَ بَعْدَ ذَٰلِكَ دَحَىٰهَآ﴾ [النازعات: ٣٠] فمعناه: مع ذلك، كما في قوله: ﴿بِئْسَ ٱلِٱسْمُ ٱلْفُسُوقُ بَعْدَ ٱلْإِيمَٰنِ﴾ [الحجرات: ١١]؛ أي: مع الإيمان، ولأنَّه قال: ﴿بَعْدَ ذَٰلِكَ دَحَىٰهَآ﴾، ولم يقل: خلَقها ودحاها؛ أي: بَسَطها.

وبه نقول: إنَّه خلق الأرض ثم السماوات، ثم بَسَط الأرضين، وهو أقربُ إلى الحكمة: تمهيدُ الأساس، ثم رفعُ البناء، ثم بسطُ الأساس.

وقال ابنُ عباس رضي الله عنهما: أوَّل ما خلق اللهُ جوهرةً طولُها وعرضُها مسيرةُ ألفِ سنة في مسيرة عشرة آلاف سنة، فنَظر إليها بالهيبة فذابت واضطربت، ثم ثارَ منها دخانٌ فارتفع، واجتمع زَبَدٌ فقام فوق الماء، فجعل الزَّبَدَ أرضاً والدخانَ سماء.

---

(١) بعدها في (ر) و(ف): «الحق».

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (١/ ٤٦٤) عن ابن عباس رضي الله عنهما.

قالوا: فالسماء مِن دخانٍ خُلقت، وبريحٍ ارتفعت، وبإشارةٍ تفرَّقت، وبلا عمادٍ قامت، وبنفخةٍ انكسرت[١].

وقوله تعالى: ﴿فَسَوَّىٰهُنَّ سَبْعَ سَمَٰوَٰتٍ﴾: ذِكرُ هذه الكناية على الجمعِ دليلٌ أنَّ المرادَ بالسماء السماواتُ، وهي جمعٌ، والواحدة: سماة، ومعنى (سوَّاهنَّ): قوَّمَهنَّ؛ أي: جعلهنَّ مستوياتٍ محكَماتٍ، وقوله: ﴿فَإِذَا سَوَّيْتُهُۥ﴾ [الحجر: ٢٩] معناه: خلَقْته، وفي قوله: ﴿إِذْ نُسَوِّيكُم بِرَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ﴾ [الشعراء: ٩٨]؛ أي: نجعلكم وإيَّاه سواءً.

قوله: ﴿سَبْعَ سَمَٰوَٰتٍ﴾ مفعولٌ ثانٍ لـ(سواهنَّ)، وقد قال سلمانُ رضي الله عنه: هي سبعٌ؛ اسمُ الأولى: رقيعاء؛ وهي مِن زمرُّدة خضراءَ، واسمُ الثانية: أرفلون؛ وهي مِن فضَّة بيضاء، والثالثةُ: قيدوم؛ وهي مِن ياقوتة حمراء، والرابعة: ماعون؛ وهي مِن دُرَّة بيضاء، والخامسة: دبقاء[٢]؛ وهي مِن ذهبة حمراء، والسادسة: دفناء؛ وهي مِن ياقوتة صفراء، والسابعة: عريباء؛ وهي مِن نورٍ يتلألأ[٣].

وقوله تعالى: ﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (كُلّ) كلمةُ إحاطةٍ واشتمالٍ؛ أي: وهو عالمُ كلِّ[٤] شيءٍ، والباء تدخل صلةً في العلم تأكيداً، ويصحُّ بدونها وضعاً[٥]، ومعناه: أنَّه عالمٌ بخلق الأرضينَ والسماوات، وغيرِهما مِن الذوات والصفات.

❊ ❊ ❊

---

(١) في (ف): «تكسرت».

(٢) في (أ): «ربقا».

(٣) رواه أبو الشيخ في «العظمة» (٤/ ١٣٨٧).

(٤) في (ر): «بكل».

(٥) في (ر) و(ف): «وصفاً».

(٣٠) ـ ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَٰٓئِكَةِ إِنِّى جَاعِلٌ فِى ٱلْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوٓا۟ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ ٱلدِّمَآءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّىٓ أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ﴾ انتظامُ هذه القصَّة بما قَبلها مِن وجوه:

أحدها: أنَّه أَخبر عن خلق السماوات والأرض، ثم أَخبر أنَّه خلق بعدهما البشر، وأبوهم آدم، وأخبر الملائكة قبل خلقه أنَّه يَخلقه ويَستخلفه.

والثاني: أنَّه قال: ﴿خَلَقَ لَكُم مَّا فِى ٱلْأَرْضِ جَمِيعًا﴾، ثم خلقكم فهيَّأ أسبابَكم ثم أخرجكم، وفيه تفريغُ قلوبكم وتفريجُ كروبكم[١].

والثالث: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِٱللَّهِ﴾ وقد خلقكم وخلقَ الأشياءَ كلَّها لكم، وأَنعم على أبيكم بما ذكر في[٢] تمام القصة، وذكرُ النِّعمِ على السالفين استبداءُ الشُّكر على الخالفين، كما عدَّ نِعَمَ بني إسرائيل على أولادهم فقال: ﴿يَٰبَنِىٓ إِسْرَٰٓءِيلَ ٱذْكُرُوا۟ نِعْمَتِىَ ٱلَّتِىٓ أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ﴾ [البقرة: ٤٠] إلى آخر القصة، ولذلك[٣] ذكر تلك القِصص بعد هذه القصَّة لتقارُبها.

وبَدَأ القصةَ بقوله عزَّ وعلا: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَٰٓئِكَةِ﴾ والواو للاستئناف، وأصله للعطف، وهذا عطفُ جملةٍ على جملةٍ، و(إذ) كلمة ظرفٍ للزَّمان الماضي، وقد يَجيء لغيره، وقد قالوا: إنَّه يَجيء على خمسة أوجه:

للماضي[٤]: كما في قوله ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَٰمُوسَىٰ﴾ [البقرة: ٥٥].

---

(١) في (أ): «تفريغ قلوبهم وتفريج كروبهم».

(٢) في (ف): «من».

(٣) في (ر) و(ف): «إلى آخر القَصَص وكذلك».

(٤) في (أ): «أحدها للماضي» وفي (ر): «أحدها الماضي».

وللحال في الماضي: كما قال ﴿إِذْ يُلْقُونَ أَقْلَٰمَهُمْ﴾ [آل عمران: ٤٤].

وللحال: كما قال: ﴿نَّحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِۦٓ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ نَجْوَىٰٓ﴾ [الإسراء: ٤٧].

وللمستقبل المحض: ﴿وَإِذْ قَالَ ٱللَّهُ يَٰعِيسَى ٱبْنَ مَرْيَمَ ءَأَنتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ ٱتَّخِذُونِى﴾ [المائدة: ١١٦].

وللزيادة والتأكيد: كما في أوائل القصص: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَٰٓئِكَةِ﴾ [البقرة: ٣٤] ونحوِه عند بعضهم، وهو قولُ أبي عبيدة[(١)]، وخالفه سائرُ أهل اللغة وقالوا: هو للتوقيت؛ وله وجهان:

أحدهما: واذْكُر يا محمَّد حين قال الله تعالى للملائكة هذا.

والثاني: خلَقكم حين أتمَّ خلقَ السماوات والأرض، وحين قال للملائكة كذا.

و﴿رَبُّكَ﴾ خطابٌ للنبيِّ محمد عليه السلام.

وقوله تعالى: ﴿لِلْمَلَٰٓئِكَةِ﴾ هو جمع: المَلَك، وهو يُجمَع على: الأَمْلاك والمَلائِك والمَلائِكة، وأصل المَلَك: المَأْلَك، مِن الأَلوك وهو الرِّسالة، قال لبيد:

وغـلامٍ أَرسلتْـهُ أُمُّـه بِأَلوكٍ فبذَلْنا ما سَأَلْ[(٢)]

والملائكةُ: رسلُ اللهِ تعالى؛ قال تعالى: ﴿جَاعِلِ ٱلْمَلَٰٓئِكَةِ رُسُلًا﴾ [فاطر: ١].

والمَأْلَك قُلِبَ فقيل: مَلْأك، وجُمع على الملائكة، وهي المَفاعِلَة كالمَهالِبَة، والمُستعمَل في الواحد: مَلَك، بحذف الهمزة تخفيفاً.

---

(١) انظر: «مجاز القرآن» (١/ ٣٦ ـ ٣٧).

(٢) انظر: «ديوان لبيد» (ص: ٩١).

ثم الملائكة في القرآن على ثلاثة أوجه:

للواحد: كما في قوله تعالى: ﴿فَنَادَتْهُ ٱلْمَلَٰٓئِكَةُ وَهُوَ قَآئِمٌ﴾ [آل عمران: ٣٩]؛ أي: جبريل صلوات الله عليه.

ولطائفةٍ مخصوصةٍ: كما في قوله: ﴿تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ ٱلْمَلَٰٓئِكَةُ﴾ [فصلت: ٣٠].

وللاستيعاب: كما في قوله: ﴿شَهِدَ ٱللَّهُ أَنَّهُۥ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ وَٱلْمَلَٰٓئِكَةُ﴾ [آل عمران: ١٨]، **وقوله تعالى**: ﴿كُلٌّ ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَمَلَٰٓئِكَتِهِۦ﴾ [البقرة: ٢٨٥].

وأمَّا التفسير:

فقد قيل: كان هذا خطاباً لملائكة السماء.

وقيل: كان هذا خطاباً لملائكة الأرض.

وقيل: كان خطاباً لكل الملائكة.

وكذا اختلفوا في قوله: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَٰٓئِكَةِ ٱسْجُدُوا۟ لِءَادَمَ﴾ [البقرة: ٣٤].

وقوله تعالى: ﴿إِنِّى جَاعِلٌ فِى ٱلْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ (إنَّ) كلمةُ تأكيدٍ، والياءُ للإضافة إلى نفس المتكلِّم، وفيه لغتان: (إنِّي) و(إنَّني)، والثانيةُ أوكدُ، وكذا: (لكنِّي) و(لكنَّني)، و(كأنِّي) و(كأنَّني).

وقوله تعالى: ﴿جَاعِلٌ﴾ قد مرَّ التفصيلُ في الكلمة، ومِن وجوهه: الخَلْق، ومنها: التَّصيير، وبكلِّ واحدٍ منهما هاهنا وَرَدَ التفسيرُ:

فقيل: معناه: إني خالق؛ أي: سَأخلُق.

وقيل: أي: مُولٍّ وناصبٌ.

والأولُ للإحداث والثاني للتصيير، والكلمة تحتملُهما.

والتنوينُ في قوله: ﴿جَاعِلٌ﴾ مع النَّصب في قوله: ﴿خَلِيفَةً﴾ دلالةُ الفعل، وذلك الفعلُ هو الواقعُ على قوله: ﴿خَلِيفَةً﴾، وتقديره: سأجعلُ خليفةً، وهو خلافُ تركِ التنوين والذِّكْرِ على وجه الإضافة، ذاك دليلُ وجود الفعل قبل الإخبار، فقولُك: إنِّي ضاربُ زيدٍ، على الإضافة إخبارٌ منكَ أنَّك ضربْتَه، وقولُك: ضاربٌ زيداً، بالتنوين؛ إخبارٌ أنَّكَ تريدُ ضربَه، وعن هذا قال أهلُ الفقه[1]: مَن قال لآخَرَ: أنا ذابحُ شاتِكَ، بالإضافة، ضمِن له قيمةَ شاةٍ وسطٍ؛ لإقراره له بإتلافِ شاته مِن قَبْلُ، ولو قال: أنا ذابحٌ شاتَكَ، بالتنوين، والنصبِ في الشاة، لم يَضمن له شيئاً؛ لأنَّه يُخوِّفه أنَّه يريدُ[2] ذبحَ شاتِه مِن بَعْدُ.

وعلى هذا ظهَر لك أنَّ قولَه: ﴿جَاعِلِ ٱلْمَلَٰٓئِكَةِ رُسُلًا﴾ [فاطر: ١] وقولَه: ﴿وَجَعَلَ ٱلَّيْلَ سَكَنًا﴾ [الأنعام: ٩٦] وقولَه: ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾ [البقرة: ١٢٤] إثباتُ أمورٍ كائنةٍ، وقولَه: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي ٱلْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ إخبارٌ عن أمرٍ سيكون، وكذا قولُه: ﴿وَإِنَّا لَجَٰعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا﴾ [الكهف: ٨].

فأمَّا الآياتُ التي تُقرأ فيها على الوجهين؛ فللدلالة على الأمرين، قال اللهُ تعالى: ﴿واللهُ مُتِمّ نوره﴾ [الصف: ٨] قُرئ بهما[3]، فالإضافةُ دليلُ تحقيقِ الإتمام لحقيَّة الإسلام، والتنوينُ وعدٌ بالإتمام والإكمالِ لظهور أهل[4] الإسلام.

وقال: ﴿هَلْ هُنَّ كَٰشِفَٰتُ ضُرِّهِۦٓ﴾ [الزمر: ٣٨] ﴿هَلْ هُنَّ مُمْسِكَٰتُ رَحْمَتِهِۦ﴾

---

(١) في (ر) و(ف): «اللغة».

(٢) في (أ): «يخوفه بإرادة».

(٣) قرأ ابن كثير وحفص وحمزة والكسائي: ﴿متمُّ نورِه﴾ على الإضافة، وقرأ باقي السبعة: ﴿متمٌّ نورَه﴾ بالتنوين.

(٤) في (أ): «وعد بإكمال ظهور أهل»، وكلمة: «أهل» ليست في (ر) و(ف).

[الزمر: ٣٨] وقال: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ بَٰلِغُ أَمۡرِهِۦ﴾ [الطلاق: ٣]، فالإضافةُ للحال، والتنوينُ للاستقبال[1].

وقوله: ﴿خَلِيفَةً﴾ هو: فَعِيْلة، مِن: خَلَفه يَخلُفه خُلوفاً؛ أي: جاء بعدَه يَقوم مقامَه ويَسكن مسكنَه، قال اللهُ تعالى: ﴿هُوَ ٱلَّذِي جَعَلَكُمۡ خَلَٰٓئِفَ فِي ٱلۡأَرۡضِ﴾ [فاطر: ٣٩].

والخَليفُ أيضاً كذلك، وجَمع هذا: الخلفاء، قال تعالى: ﴿إِذۡ جَعَلَكُمۡ خُلَفَآءَ مِنۢ بَعۡدِ قَوۡمِ نُوحٖ﴾ [الأعراف: ٦٩]، وهو قياسُ الشَّريف والشُّرفاء.

وجَمعُ الخليفة: الخلائف، وهو قياسُ الخليقة والخلائق، والهاءُ للمبالغة لا للتأنيث؛ كما يقال: عَلَّامة ونَسَّابة وراوية، والخليفةُ أيضاً هو المنصوبُ المأمورُ لتنفيذ الأمور، قال تعالى: ﴿إِنَّا جَعَلۡنَٰكَ خَلِيفَةً فِي ٱلۡأَرۡضِ﴾ [ص: ٢٦].

واختُلف في تفسيره هاهنا:

قال ابنُ عباس رضي الله عنهما: هذا للعموم، والمرادُ به آدمُ وأولادُه، وسُمُّوا به لأنَّهم خَلَفوا الملائكةَ والجِنَّ ـ بني الجانِّ ـ في سُكنى الأرض، ولذلك[2] استقامَ قولُ الملائكة: ﴿أَتَجۡعَلُ فِيهَا مَن يُفۡسِدُ فِيهَا وَيَسۡفِكُ ٱلدِّمَآءَ﴾ [البقرة: ٣٠] ولا شكَّ أنَّهم أرادوا بذلك أولادَه دونه.

وقال القفَّال: قال الحسنُ البصريُّ رحمه الله: هم أولادُ آدمَ دون آدم، وسُمُّوا به؛ لأنَّهم يَخلفون آدمَ، ويَخلف بعضُهم بعضاً[3]، والملائكةُ والجنُّ ـ بنو الجانِّ ـ لم يَخلف بعضُهم بعضاً، بل جاؤوا جملةً وذهبوا جملةً.

---

(١) قرئت كل منها بالتنوين والإضافة، كما سيأتي كل في محله.

(٢) بعدها في (ر): «قال».

(٣) ذكره عن الحسن الطبري في «تفسيره» (١/ ٤٧٨).

وقال السُّدِّيُّ: أراد به آدمَ وحده[١]، وهو للخصوص.

ثم اختلفوا في تسميته خليفةً:

قال ابنُ مسعود رضي الله عنه: خلافتُه: الحُكمُ بين الخلق، وتبليغُ الوحي، وبيانُ الأمر والنهي، وذِكْرُ الوعد والوعيد.

وقال بعضُهم: خلافتُه وخلافةُ أولادِه مِن بعده[٢]؛ في إنباتِ الأشجار، واستخراجِ الثمار، وشقِّ الأنهار.

وقالوا: إنَّ اللهَ تعالى خَلَقَ العرش والكرسيَّ واللوح والقلمَ وسدرةَ المنتهى وجنَّة المأوى، ولم يُخبر عن خَلْقها قبل كونها، وخصَّ بذلك آدمَ وأولاده؛ لأنَّه شرَّفهم وكرَّمهم وفضَّلهم وقدَّمهم، وما فعل ذلك لكون أَصلهم أَزينَ، ولا لكون فِعْلهم أحسنَ[٣]، لكن مَنًّا منه[٤] وفَضْلاً وكرماً وطَولاً، وقد قال قائلُهم:

وكم أبصرتُ مِن حُسْنٍ ولكن ... عليك مِن الوَرَى وقعَ اختياري[٥]

وقوله تعالى: ﴿قَالُوٓاْ أَتَجۡعَلُ فِيهَا مَن يُفۡسِدُ فِيهَا وَيَسۡفِكُ ٱلدِّمَآءَ وَنَحۡنُ نُسَبِّحُ بِحَمۡدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَۖ قَالَ إِنِّيٓ أَعۡلَمُ مَا لَا تَعۡلَمُونَ﴾ قيل: هذه ألفُ الاستفهام، وهو

---

(١) ورد نحوه في خبر رواه الطبري في «تفسيره» (١/ ٤٧٩) من طريق السدي عن أشياخه عن ابن مسعود وابن عباس.

(٢) «من بعده»: ليست في (أ) و(ف).

(٣) في (أ): «وما فعل ذلك لكونهم أزين أصلًا وأحسن فعلًا».

(٤) في (ف): «عليهم».

(٥) البيت في «نهاية الأرب» للنويري (٢/ ٨٢) ونسبه لمحمد بن وهب، و«لطائف الإشارات» للقشيري (١/ ٧٤) ولم ينسبه.

استفهامٌ مختصرٌ؛ أي: أَتجعلُ فيها مَن يُفسد فيها، أم مَن يُصلِح فيها، أم[1] مَن يسفك الدماء جراءةً، أم مَن يَسفح الدموعَ خشيةً؟ ويجوز حذفُ أحدِ الشيئين إذا دلَّ المنفيُّ على المَلغيِّ، كما في قوله تعالى: ﴿سَرَٰبِيلَ تَقِيكُمُ ٱلْحَرَّ﴾ [النحل: ٨١]؛ أي: الحرَّ والبردَ.

وقيل: هو سؤال الحكمة؛ أي: أيُّ حكمةٍ في خَلْق مَن يُفسد ويَسفك؟

وقيل: هو للإثبات؛ كما في قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُوٓا۟﴾ [الحديد: ١٦]؛ أي: قد آنَ، وقال الشاعر:

أَلَستُم خيرَ مَن ركبَ المطايا ... وأَندى العالمينَ بطونَ راحِ[2]

فإن قالوا: لِمَ استخلفَ اللهُ تعالى خليفةً في الأرض لا في السماء؟

قلنا: لأنَّه عَلم أنَّه يكون في الأرض تَباغٍ وتَظالُمٌ، فجعل فيهم مَن يمنعُهم مِن[3] ذلك، ولم يَكن في السماء ذلك، فلم يجعل فيهم خليفةً.

فإن قالوا: إنَّما يَستخلِف مَن غاب أو عَجَزَ، واللهُ تعالى مُنزَّه عن ذلك كلِّه؟

قلنا: بلى، لا يَغيب عنه شيءٌ، وهو لا يَغيب عن شيءٍ، لكنَّ الأمرَ غيبٌ، وليس كلُّ عبدٍ يَطَّلع على الغيب، فخصَّ الأنبياء بذلك، ونصب آدم خليفةً ونبيًّا؛ ليُبلِّغهم ذلك، ولا عَجْزَ أيضاً، لكنَّ العبادَ يَعجِزون عن الوقوف على حقوقِ الله تعالى، فجاء الخليفةُ[4] ليُبيِّنَها[5] لهم.

---

(١) في (أ) و(ف): «و».

(٢) البيت لجرير، وهو في «ديوانه» (١/ ٨٩).

(٣) في (ف): «عن».

(٤) في (ر): «بالخليفة».

(٥) في (ف): «لتبيينها».

فإن قالوا: كيف عَلم الملائكةُ أنَّ مِن أولاد آدمَ مَن يكون كذلك، ولم يكلَّموا بهذا الكلام؟

قيل: لأنَّهم رَأَوا الجنَّ بني الجانِّ قد أَفسدوا فيها وسَفكوا الدماءَ، ولهم شهوةٌ ونهمةٌ وتوالُدٌ وتناسلٌ، والملائكة لم يكن لهم ذلك، فلم يَكن منهم ذلك، فقاسوا آدم وأولاده ـ ولهم تناسلٌ وتوالدٌ وشهواتٌ ـ أنَّهم يكونون كذلك، ولكنَّ هذا غيرُ واضحٍ؛ لأنَّ سُكنى ساكنٍ في دارٍ وإفسادَه[1] فيها، لا يدلُّ على أنَّه إذا ذهب وجاء غيرُه عَمِلَ[2] عملَه، ولهذا لم تفسد الملائكة الذين جاؤوا بعدهم.

والجواب الصحيح ما قاله ابنُ عباس وابنُ مسعود والحسن وابنُ جريج ومحمد بنُ إسحاق: إنَّ اللهَ تعالى أَخبرهم بذلك وأَذِن لهم في السؤال؛ بدليلِ أنَّهم قالوا بعد ذلك: ﴿لَا عِلْمَ لَنَآ إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَآ﴾.

ثمَّ هذا الكلام منهم بعدَ العلم لم يَكن طعناً فيهم ولا اعتراضاً على الله، بل له وجوهٌ صحيحةٌ:

أحدها: أنَّه للتعجُّب؛ كما في قوله تعالى: ﴿أَتَدْعُونَ بَعْلًا﴾ [الصافات: ١٢٥] وهو مِن وجهين:

أحدهما: التعجُّب مِن استخلاف اللهِ تعالى إيَّاهم مع علمه بحالهم.

والثاني: التعجُّب مِن إفسادهم وسفكِهم مع كثرة نِعَمِ اللهِ عليهم.

وآخَرُ: أنَّه سؤالُ الحِكمةِ، لا الاعتراضِ على الحُكم؛ قال الله تعالى: ﴿لَا يُسْـَٔلُ عَمَّا يَفْعَلُ﴾ [الأنبياء: ٢٣]، ويدلُّ على ذلك أنَّ الله قال في حقِّهم: ﴿لَا يَسْبِقُونَهُۥ

---

(١) في (ر): «سكنى ساكني دار وإفسادهم».

(٢) في (أ): «يعمل».

﴿بِٱلْقَوْلِ﴾ [الأنبياء: ٢٧] ودليلُ جواز سؤالِ الحكمة: أنَّ[1] العبدَ إنْ لم يَسأل ذلك من ربِّه[2] فمِمَّن يَسأل؟! وسؤالُ الحكمة جائزٌ؛ قال اللهُ تعالى خبراً عن ضعفاء[3] الصحابة رضي الله عنهم أنَّهم قالوا: ﴿رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا ٱلْقِتَالَ لَوْلَآ أَخَّرْتَنَآ إِلَىٰٓ أَجَلٍ قَرِيبٍ﴾ [النساء: ٧٧] فلمْ يُنكر عليهم، لكنْ أَجابهم فقال: ﴿قُلْ مَتَٰعُ ٱلدُّنْيَا قَلِيلٌ﴾ [النساء: ٧٧]؛ أي: أمرتكم بالقتال ليحصل لكم الثوابُ الكثيرُ، وقال تعالى: ﴿أَيْنَمَا تَكُونُواْ يُدْرِككُّمُ ٱلْمَوْتُ﴾ [النساء: ٧٨]؛ أي: إنْ قاتلتم أو لم تقاتلوا، والموتُ في الشهادة حياةٌ، فاجعلوا الحياةَ الفانيةَ باقيةً، والمتاعَ القليلَ كثيراً.

وقوله تعالى: ﴿مَن يُفْسِدُ﴾ ﴿مَن﴾ هاهنا للجَمْع؛ كما في قوله تعالى: ﴿مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِٱللَّهِ﴾ [البقرة: ٨].

و﴿يُفْسِدُ﴾ مرَّ تفسيرُه، وهو في القرآن على عشرةِ أوجهٍ:

للكفر: في قوله: ﴿ءَآلْـَٰٔنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنتَ مِنَ ٱلْمُفْسِدِينَ﴾ [يونس: ٩١].

وللعمل بالمعاصي: قال تعالى: ﴿لَا تُفْسِدُواْ فِى ٱلْأَرْضِ﴾ [البقرة: ١١].

وللتخريب: قال تعالى: ﴿إِذَا دَخَلُواْ قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا﴾ [النمل: ٣٤].

والمقتل: قال: ﴿إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مُفْسِدُونَ﴾ [الكهف: ٩٤].

ولإفسادِ أحوالِ الناسِ: قال تعالى: ﴿وَيَسْعَوْنَ فِى ٱلْأَرْضِ فَسَادًا﴾ [المائدة: ٣٣].

وللإهلاك: ﴿لَتُفْسِدُنَّ فِى ٱلْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ﴾ [الإسراء: ٤].

ولقلَّة المطر والنبات: قال تعالى: ﴿ظَهَرَ ٱلْفَسَادُ فِى ٱلْبَرِّ وَٱلْبَحْرِ﴾ [الروم: ٤١].

---

(١) في (ر) و(ف): «وسؤال الحكمة جائز لأن» بدل: «ودليلُ جواز سؤالِ الحكمة: أنَّ».

(٢) في (ر) و(ف): «إن لم يسأل من الله تعالى».

(٣) في (ف): «ضعف».

وللسِّحر: قال: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَا يُصۡلِحُ عَمَلَ ٱلۡمُفۡسِدِينَ﴾ [يونس: ٨١].

ولنقصِ الكَيْل والوزن: قال: ﴿وَلَا تَنقُصُواْ ٱلۡمِكۡيَالَ وَٱلۡمِيزَانَ﴾ [هود: ٨٤] ثم قال: ﴿وَلَا تُفۡسِدُواْ فِي ٱلۡأَرۡضِ بَعۡدَ إِصۡلَٰحِهَا﴾ [الأعراف: ٥٦].

وللانتقاض: قال تعالى: ﴿لَوۡ كَانَ فِيهِمَآ ءَالِهَةٌ إِلَّا ٱللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ [الأنبياء: ٢٢].

أَمَّا التفسير:

فقد قيل: أراد هاهنا الكفرَ؛ أي: يَكفرون بك ويَسفكون دماءَ خلقك، فذكَروا جنايتهم في حقِّ الله تعالى بالكفر، وجنايتَهم على الخَلْق بالقتل، وهما أعظمُ ما يُتصوَّر مِن الجناية(١) في حقِّ الحقِّ وحقِّ الخَلْق، ويدلُّ عليه أنَّهم ذكروا من أنفسهم بمقابلتهما شيئين: التسبيحَ بحمد الله، والتقديسَ لله عزَّ وجلَّ، فالتسبيحُ بحمده هو الإيمانُ ووصفُه بصفاته العُلى، والتقديسُ لله هو تطهير أنفسهم(٢) وتطهيرُ العالَم عن كلِّ فعلٍ لا يُرتضى.

وقيل: المرادُ بهذا الفساد: العملُ بكلِّ المعاصي، ثم عطفُ سفكِ الدِّماء على الإفساد ـ مع أنَّ كلَّ المعاصي دخلت(٣) في الإفساد ـ لتعظيم حاله وتكثير وباله(٤)، كعطف قوله: ﴿وَمِنكَ وَمِن نُّوحٍ﴾ على قوله: ﴿وَإِذۡ أَخَذۡنَا مِنَ ٱلنَّبِيِّـۧنَ مِيثَٰقَهُمۡ﴾ [الأحزاب: ٧]؛ لعلوِّ درجتهما وعِظَم مرتبتهما(٥).

وقوله تعالى: ﴿فِيهَآ﴾؛ أي: في الأرض.

---

(١) في (ف): «فذكروا خيانتهم... وخيانتهم على الخلق... الخيانة».

(٢) في (ر) و(ف): «التطهير لأنفسهم».

(٣) في (أ): «دخل».

(٤) في (ر) و(ف): «مآله».

(٥) في (ف): «وعظيم مرتبتها».

وقوله: ﴿وَيَسۡفِكُ ٱلدِّمَآءَ﴾ السَّفْكُ: الصَّبُّ في الدَّم خاصَّةً عند بعضِ أهل اللغة، وفي حقِّ الدَّمع أيضاً عند بعضهم، والدَّمُ أصله: الدَّميُ بالياء[1]، وحُذف تخفيفاً؛ لكثرة الاستعمال، ولهذا يَعود في التصغير، ويظهر في الفعل: دَمِيَ يَدْمَى، وأَدْماه غيرُه ودمَّاه، وجمعُه: الدِّماء، والـمُدَمَّى: الفرسُ الأشقرُ[2] الشديدُ الحُمرةِ يُشْبه لونُه لونَ الدَّمِ، والشَّجَّةُ الدَّاميةُ: التي تُدمِي ولا تُسيل.

﴿وَيَسۡفِكُ﴾ فعلُ واحدٍ، ومعناه: الجمعُ، كما مرَّ في ﴿يُفۡسِدُ﴾، والألف واللام في ﴿ٱلدِّمَآءَ﴾ بدلُ الإضافة؛ أي: دماءَ الناس، كما في قوله: ﴿يَسۡتَمِعُونَ ٱلۡقَوۡلَ﴾ [الزمر: ١٨]؛ أي: قولَ اللهِ تعالى.

والمراد مِن سفكِ الدِّماء، هو سَفْكُها بغير[3] حقٍّ؛ لأنَّ سَفكها قصاصاً وحراباً للمحاربين غيرُ مذموم، وهم أرادوا السَّفْكَ المذمومَ، فقد عطفوا على الإفساد، فتقيَّد المُطلَقُ من الكلام بدلالةِ سَبْقِ النظام[4].

ثم هؤلاء وَصَفوهم بالفساد وسفكِ الدِّماء، والله تعالى وَصَفهم بالصلاح وسفح الدموع؛ قال تعالى: ﴿يَرِثُهَا عِبَادِيَ ٱلصَّٰلِحُونَ﴾ [الأنبياء: ١٠٥]، وقال تعالى: ﴿تَرَىٰٓ أَعۡيُنَهُمۡ تَفِيضُ مِنَ ٱلدَّمۡعِ﴾ [المائدة: ٨٣]، والملائكةُ قالوا صدقاً؛ فقد أُخبروا بذلك، والله تعالى يقول: ﴿وَمَنۡ أَصۡدَقُ مِنَ ٱللَّهِ قِيلٗا﴾ [النساء: ١٢٢]، وكأنَّه يقول: فيهم هذا وفيهم هذا، لكن الفساد فيهم عارضٌ وهو العصيان، والصلاحَ دائمٌ وهو الإيمان، وقد قال مخلوقٌ لمخلوقٍ:

---

(١) ووزنه: فَعْلٌ أو فَعَلٌ. انظر: «البحر» (١/ ٣٧٦).

(٢) «الأشقر»: سقط من (أ).

(٣) في (ف): «من غير».

(٤) في (ر) و(ف): «فتقيد المطلق به دلالةً».

وإذا الحبيبُ أَتَى بذنبٍ واحـدٍ … جاءَت محاسنُه بألفِ شفيعِ[(١)]

وقال آخر:

فـإنْ يَكُـن الفعـلُ الـذي سـاءَ واحداً … فـأَفـعـالُـه اللَّاتـي سَـرَرْنَ أُلـوفُ[(٢)]

وقال آخر:

مـا حَطَّـكَ الواشـونَ عـن رُتبةٍ … عـنـدي ولا ضَـرَّكَ مُغتـابُ

كأنَّهـم أَثْنـوا ولـم يَـعـلـمـوا … عليكَ عنـدي بالَّـذي عابُـوا[(٣)]

وقوله: ﴿وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾: التسبيحُ: تنزيهُ اللهِ تعالى مِن كلِّ سوءٍ، وسبحانَ مِن كذا؛ أي: ما أبعده، وقال الشاعر:

أقـولُ لمَّـا جـاءَنـي فَـخْـرُهُ … سُبْحانَ مِـن عَلقمـةَ الفاخِـرِ[(٤)]

ويقال: هو كلمةُ تعجُّب، ومعنى هذا البيت؛ أي: عجباً منه.

وقوله تعالى: ﴿كَانَ مِنَ ٱلْمُسَبِّحِينَ﴾ [الصافات: ١٤٣]؛ أي: المصلِّين، ﴿فَسُبْحَٰنَ ٱللَّهِ﴾ [الأنبياء: ٢٢]؛ أي: صلُّوا للهِ، والسُّبْحةُ: النافلةُ.

وأمَّا التفسير:

فقد قال ابنُ عباس وابنُ مسعود رضي الله عنهم: معناه: ونحن نُصلِّي بأمرك[(٥)].

---

(١) البيت في «لطائف الإشارات» للقشيري (١/ ٧٥).

(٢) البيت للمتنبي، وهو في «ديوانه» (ص: ١٠٠).

(٣) البيتان للحسن بن هانئ، وهما في «ديوانه» (ص: ٦٩).

(٤) البيت للأعشى، وهو في «ديوانه» (ص: ٩٤)، و«الكتاب» (١/ ٣٢٤)، وعلقمة هو ابن علاثة، والبيت في هجائه.

(٥) رواه عنهما الطبري في «تفسيره» (١/ ٥٠٤).

وقيل: أي: نُنزِّهك عن الصاحبةِ والأولاد، والأضدادِ والأنداد، وعن الصفاتِ التي لا تليقُ بك.

وقوله: ﴿بِحَمْدِكَ﴾: روينا عن ابنِ عباس وابنِ مسعود رضي الله عنهم أنَّ معناه: بأَمرك[١]، وتحقيقُه: ﴿بِحَمْدِكَ﴾؛ أي: بأمرك المحمود، مصدرٌ أُريد به المفعول، كقولهم: هذا ضربُ الأمير؛ أي: مضروبُه.

وقال الثعلبيُّ: قال بعضُهم: أي: نُصلِّي لك بفاتحة الكتاب[٢].

فقوله: ﴿بِحَمْدِكَ﴾ هذا اسمُ هذه السورة، وأُضيفت إلى الله تعالى لأنَّها وحيُه وكلامه.

وقال مجاهد: أي: نُعظِّمك بالحمد لكَ على نعمِك[٣].

وتحقيقُ قولهم: ﴿نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ﴾؛ أي: نقول: سُبحانك اللَّهمَّ وبحمدك، وهو تنزيهُه عن الصفات المذمومة[٤]، وحمدُه على الصفات الحميدة.

وقال المفضَّل: أي: نرفعُ أصواتَنا بذِكْرك؛ قال جرير:

قَبَحَ الإلهُ وجوهَ تَغْلِبَ كلَّما ... سَبَحَ الحجيجُ وكبَّروا إِهلالا[٥]

---

(١) انظر التعليق السابق.

(٢) انظر: «تفسير الثعلبي» (١/ ١٧٦).

(٣) رواه الطبري في «تفسيره» (١/ ٥٠٦).

(٤) في (أ): «الذميمة».

(٥) «ديوان جرير» (١/ ٥٢)، و«النكت والعيون» (١/ ٩٨)، و«غرائب التفسير» لمحمود بن حمزة الكرماني (١/ ١٣٢). ورواية الديوان: (شبح الحجيجُ)، وفسره ابن حبيب شارحه بقوله: الشبح: رفع الأيدي بالدعاء.

وقال الثعلبيُّ: أي: نُسبِّحك ونقدِّس لك، وذاك بحمدك[١]؛ أي: لك الحمدُ على توفيقك؛ فإنَّه بكَ لا بنا، وهو تقريرُ مذهب أهل السُّنَّة والجماعة، وهو رؤيةُ الفعل مِن نفسه والعونِ مِن ربِّه.

وقوله: ﴿وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾ التقديسُ: التطهيرُ، والقُدُس: الطُّهر، والقُدُّوس مِن أسماء الله تعالى، وبيتُ المقدِس، والأرضُ المقدَّسة، والقادسيَّة[٢]: مأخوذات[٣] مِن القُدُس، والقُدُس: البركة أيضاً، وفي الخبر: «قَدَّسَ على العَدَسِ كذا مِن الأنبياء»[٤].

وأمَّا التفسير هاهنا:

فمعناه عند بعضهم: نطهِّرك عمَّا لا يليقُ بك، واللامُ صلةٌ.

وقيل: بل معناه: نُطهِّر قلوبَنا مِن الشرك، وأنفسَنا مِن المعصية ﴿لَكَ﴾؛ أي: لأَجْلك.

وقيل: أي: نطهِّر أعمالَنا لك مِن الخلل والزَّلل والعُجب والرِّياء.

---

(١) انظر: «تفسير الثعلبي» (١/ ١٧٦).

(٢) في (ر) و(ف): «والقادسة»، والمثبت من (أ) وهو الصواب. انظر: «الصحاح» (مادة: قدس)، و«مجمل اللغة» (ص: ٧٤٥).

(٣) في (ف): «مأخوذة».

(٤) رواه بنحوه ابن حبان في «المجروحين» (٢/ ١٢٠)، وابن الجوزي في «الموضوعات» (٢/ ١٩٧)، من حديث عبد الرحمن بن دلهم، وهو مختلف في صحبته، ورواه ابن الجوزي بنحوه أيضاً من حديث علي رضي الله عنه، وقال: هذان حديثان موضوعان، كافأ الله من وضعهما، فإنه قصد شين الشريعة والتلاعب، فإن العدس من أردأ المأكولات، فإذا سمع من ليس من أهل شرعنا هذا نسب نبينا إلى غير الحكمة. ثم روى عن إسحاق بن إبراهيم قوله: سئل ابن المبارك عن الحديث في أكل العدس أنه قدس على لسان سبعين نبياً، فقال: ولا على لسان نبي واحد، إنه لمؤذ ينفخ... إلخ.

فإنْ حُمل على الأول؛ أي: التطهير، وقد ذكروا ذلك في التسبيح، فالتكرار للتأكيد كما في قوله[1]: ﴿عَلِيمًا خَبِيرًا﴾ [النساء: ٣٥] ولأنَّ التسبيحَ نفيُ ما لا يليقُ به، والتقديسَ إثباتُ ما يليق به.

وإنْ حُمل على الثاني فلا تكرار؛ لأنَّ الأولَ تنزيهُ الله تعالى، والثانيَ تطهيرُ أنفسهم لله.

ثم مجموعُ كلامِ هؤلاء ثلاثةُ أشياء:

أحدها: التوحيد؛ وهو في قولهم: ﴿نُسَبِّحُ﴾.

والثاني: التنزيه[2]؛ وهو في قولهم: ﴿بِحَمْدِكَ﴾، فإنَّه رؤيةُ الفعل مِن أنفسِهم، والفضلِ مِن ربِّهم.

والثالث: الطاعة؛ وهي في قولهم: ﴿وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾، فإنَّه تطهيرُ الأنفُسِ مِن الذُّنوب والأعمالِ مِن العيوب، وهو إخلاصُ الطاعات لله تعالى، وهو تنبيهٌ لكلِّ مسلمٍ[3] وتحريضٌ له على إتمام هذه الخِلال؛ ليبلُغ محلَّ الكمال.

وقد ذكر كثيرٌ مِن المجازفين في هذا الموضع أشياءَ لا يجوز اعتقادُها، قالوا: إنَّهم حسدوا بَني آدمَ وعابوهم ومدحوا أنفسَهم، فعُوقبوا بالأمر بالسجود لآدمَ، وبالعمل لأولاده في الدُّنيا وخدمتِهم في العُقبى.

وهذه مقالاتٌ شنيعةٌ وذمٌّ للمقدِّسين الذين مدحهم اللهُ تعالى في آيات؛ قال: ﴿بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٦] ﴿لَّا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ﴾ [التحريم: ٦]

---

(١) في (أ) و(ف): «للتأكيد كقوله».

(٢) في (ر) و(أ): «السنة».

(٣) في (أ): «وهذا تنبيه لكل مؤمن».

﴿لَا يَسْبِقُونَهُۥ بِٱلْقَوْلِ وَهُم بِأَمْرِهِۦ يَعْمَلُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٧] ﴿يُسَبِّحُونَ ٱلَّيْلَ وَٱلنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٠] وغيرَ ذلك.

وأمَّا[١] قولهم: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ ٱلدِّمَآءَ﴾: فليس باستكبارٍ[٢] وكراهةٍ، بل هو سؤالُ حكمةٍ، ووَصْفُهم أنفسَهم بالتسبيح والتقديس ليس بنظرٍ إلى عبادتهم، بل اعترافٌ بعبوديتهم[٣]، وأمرُهم بالسجود لآدمَ تشريفٌ لآدم لا تحقيرٌ لهم، وكذا أمرُهم بالعمل لبني آدمَ في كِتْبَةِ الأعمال، ومراقبةِ الأحوال، وإيصالِ الأرزاق، وحفظِهم في الآفاق[٤]، ائتمانٌ لهم على[٥] عظائم الأمور، وأمرُهم بزيارتهم في الجنَّة إكرامٌ للأضياف بقيام الأعزَّة عليهم في تلك المنازل والقصور.

وقوله تعالى: ﴿إِنِّىٓ أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾: لم يبيِّن لهم في الحال وجهَ الحكمة، ولا كشَف لهم عن الخفيَّة[٦]، بل قال: إني أعلم وجهَ الحكمة في استخلافهم على ما يكون مِن أوصافهم، فلا تعترضوا على حُكمي وتقديري، ولا تَستكشفوا غيبَ تدبيري، فليس كلُّ مخلوقٍ يطَّلع على غيبِ الخالق، ولا كلُّ واحد[٧] مِن الرعيَّة يقفُ على سرِّ المَلِك.

وقال ابنُ مسعود وابنُ عباس ومجاهد رضي الله عنهم: معناه: إنِّي أَعلم ما

---

(١) في (أ): «فأما».

(٢) في (أ): «باستنكار».

(٣) في (أ): «ليس بنظر إلى عبادة بل اعتراف بعبودية».

(٤) في (ف): «الآفات».

(٥) في (ر): «في».

(٦) في (ر): «الحقيقة».

(٧) في (ف): «أحد».

يُضمِر إبليسُ مِن الاستكبار والمعصية فيما أُمر به مِن السجود لآدم[١]، وكشفُه أنَّكم قلتُم في حقِّهم إنَّهم يُفسدون وللدِّماء[٢] يَسفكون، وفيكم مَن هو أصلُ الفساد ومادَّةُ العناد، وساعٍ[٣] في إفساد العباد.

وقالوا: إنَّما أَخْفَى حالَ إبليس للحال؛ لإخفائه ذلك على[٤] الأشكال، فلم يَهتك سترَه حتى أظهر هو بالعمل سرَّه.

وقال قتادة: أي[٥]: أعلم أنَّ فيهم الأنبياءَ والأولياءَ الذين يُصلحون ولا يُفسدون[٦].

وقيل: معناه: أنَّكم أَظهرتُم مِن أنفسكم الطاعات، وهي في جميع الحالات، لكنَّ ذاك منكم طبعٌ بغير تكلُّفٍ، ومنهم الطاعاتُ في بعض الحالات لكنْ بالتكلُّف، ولهم هوى النفوسِ ووسوسةُ الشيطان وفتنةُ الدُّنيا، فهم[٧] أَولى وعملُهم أَعلى.

وقال الإمامُ أبو منصورٍ رحمه الله: سؤالُهم يُخرَّج على وجهين:

أحدهما[٨]: أنَّ اللهَ تعالى أَعلمهم أنَّهم يكونون كذلك، فقالوا: كيف يفعلون ذلك

---

(١) رواه الطبري في «تفسيره» (١/ ٤٨٢) عن ابن عباس وابن مسعود بلفظ: (إنِّي قد اطَّلَعْتُ مِن قلبِ إبليسَ على ما لَمْ تَطَّلَعُوا عليه مِن كِبْرِه واغترارِه).

(٢) في (أ): «والدماء».

(٣) في (أ): «والتساعي».

(٤) في (ف): «عن».

(٥) في (أ): «إني».

(٦) رواه الطبري في «تفسيره» (١/ ٤٩١).

(٧) في (ر) و(ف): «وهم».

(٨) في (ر): «أهمهما».

وقد خَلقتَهم ورزقتَهم وأكرمتَهم بأنواع النِّعَم، ونحن إذ خلقْتَنا نسبِّحك ونقدِّس لك، أو كيف تحتمل قلوبُهم عصيانَك مع عظيم[١] نِعَمك، ونحن تأبى العقولُ علينا ذلك، فقال: ﴿إِنِّيٓ أَعۡلَمُ مَا لَا تَعۡلَمُونَ﴾؛ أي: أمتحنُهم مع ما[٢] رُكِّب فيهم مِن الشهوات، وما يَلحقُهم مِن الآفات، فيكون ذلك منهم لذلك[٣]، فهم سألوا سؤالَ الحكمة، واللهُ تعالى بيَّن أنَّه لا[٤] يَخلقهم للحاجة، وليس له بشيءٍ منفعةٌ.

والثاني: أنَّ معنى قولهم: ﴿أَتَجۡعَلُ﴾ على الإيجاب؛ أي: [أنت] تفعل ذلك؛ إذ لا ضررَ عليك بمعصيته ولا نفعَ لك بطاعته، وهو كقوله: ﴿أَفِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ﴾ [النور: ٥٠] ﴿أَتُرِيدُ أَن تَقۡتُلَنِي﴾ [القصص: ١٩] ﴿أَئِنَّكُمۡ لَتَكۡفُرُونَ﴾ [فصلت: ٩]، والألفُ زائدة، وقوله: ﴿إِنِّيٓ أَعۡلَمُ مَا لَا تَعۡلَمُونَ﴾ كان أخبرهم عن المفسدين دون غيرهم فلما سألوا قال: ﴿إِنِّيٓ أَعۡلَمُ مَا لَا تَعۡلَمُونَ﴾ أن فيهم الرُّسل والأخيار[٥].

وقيل: أي: لهم العلمُ ولكم العملُ، والعلمُ أفضلُ، ولهذا قال بعد ما علَّم آدمَ الأسماءَ وسألهم عنها، فلم يَعلموا وأنبأهم آدمُ ففهموا، فقال الله تعالى[٦]: ﴿أَلَمۡ أَقُل لَّكُمۡ إِنِّيٓ أَعۡلَمُ غَيۡبَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ﴾ الآية.

---

(١) في (ر): «نسيانك مع عظمة».

(٢) في (أ): «ممتحنهم بما».

(٣) في (ر): «فيكون ظهر منهم ذلك كذلك». وعبارة «التأويلات»: (أَمْتحنهُم مع ما ركب فيهم من الشهوات التي ـ لغلبتها على أَنفسهم ـ تعتريهم أَنواع الغفلة، ويصعب عليهم التيقظ؛ لكثرة الأَعداءِ لهم، وغلبة الشهوات؛ فلما عظمت المحنة عليهم يكون منهم ذلك).

(٤) في (أ): «لم».

(٥) انظر: «تأويلات أهل السنة» (١/ ٤١٤ ـ ٤١٥).

(٦) «فقال الله تعالى»: زيادة من (أ).

وقيل: أي: لكم الطاعةُ وبها منكم الافتخارُ، ومنهم المعصيةُ ومعها لهم الاعتذارُ.

وقيل: أنتم تعلمون منهم العصيانَ، وأنا أَعلم لهم منِّي الغفران.

وقيل: تسبيحُكم وتقديسُكم مِن فعلِكم، وفي ذكرهما إظهارُ فضلكم، وفي العفو عن خطاياهم وغفرانِ سيئاتهم إظهارُ فضلي ورحمتي، وإتمامُ نعمتي ومنَّتي.

وقيل: إذا أحسنتُم فلكم المدحُ، وإذا أساؤوا وعفوتُ فلي المدحُ.

وقيل: أي: ﴿إِنِّىٓ أَعۡلَمُ مَا لَا تَعۡلَمُونَ﴾ مِن صفاء عقائد المسلمين في محبَّتنا، وذكاءِ سرائرهم في حفظ عهودنا، وإنْ تدنَّست ظواهرهم بعصياننا.

وقيل: أي: ﴿إِنِّىٓ أَعۡلَمُ مَا لَا تَعۡلَمُونَ﴾ أنَّهم يُذنبون بأجسامهم ويَكرهونه بقلوبهم، وأنتم تطيعون بأجسامكم وتعتمدون عليه بقلوبكم.

وقيل: أيُّ خطرٍ لطاعتكم مع عَدلي، وأيُّ بقاءٍ لمعاصيهم مع عَفوي.

وقيل: أنتم جمَّلتم أنفسَكم بالطاعة، وأنا جمَّلتهم بالمغفرة، فتجمُّلهم بمغفرتي فوقَ تجمُّلكم بطاعتكم.

وقيل: إنَّ ترككم الذنوبَ بعصمتنا، وخروجَهم عن الذنوب برحمتنا.

ثم ذكَر تعليمَهم الأسماءَ، وبيْنَ هذا وبيْنَ الأول إضمارُ خَلْقه ونفخِه[1] الرُّوحَ فيه.

وقصَّة خلقِ آدمَ عليه الصلاة والسلام[2] ما قال وَهْبُ بنُ مُنبِّهٍ:

---

(١) في (أ): «ونفخ».

(٢) في (أ) و(ف): «وقصته» بدل من «وقصة خلق آدم عليه الصلاة والسلام». وفي هامش (ف) ما يوافق المتن.

لمَّا أراد اللهُ تعالى أنْ يَخلق آدم أوحى إلى الأرض ـ أي: أَفهمها وأَلهمها ـ: إنِّي جاعلٌ منكِ خليفةً، فمنهم مَن يطيعني، ومنهم مَن يعصيني؛ فمَن أطاعني أدخلتُه الجنَّة، ومَن عصاني أدخلتُه النار، فقالت الأرضُ: مِنِّي تَخلق خلقاً يكون للنار؟ قال: نعم، فبكتِ الأرضُ فانفجرت منها العيونُ إلى يوم القيامة، وبعث اللهُ إليها جبريلَ صلوات الله عليه ليَأتيه بقبضةٍ مِن زواياها الأربعِ؛ مِن أسودِها وأحمرِها وطيِّبِها وخبيثِها وسهلِها وجبلِها(١)، فلمَّا أتاها جبريلُ صلوات الله عليه ليَقبض منها، قالت الأرضُ: إنِّي أعوذُ بعزَّة الله(٢) الذي أَرسلك إليَّ أنْ تأخذَ منِّي اليومَ شيئاً يكون منه نصيبُ النار غداً، فرجع جبريلُ عليه السلام إلى مكانه ولم يَأخذ منها(٣) شيئاً، فقال: يا ربِّ، استعاذَت بك الأرضُ منِّي؛ فكرهتُ أنْ أُقدم عليها، فقال الله عزَّ وجلَّ لميكائيل: انطَلِق إلى الأرض فائتني بقبضةٍ منها مِن زواياها الأربعِ؛ من أسودِها وأحمرِها وسهلِها وحزنِها وطيِّبِها وخبيثِها، فلمَّا أَتاها ميكائيلُ ليقبضَ منها، قالت الأرضُ له كما قالت لجبريلَ، فرجع ميكائيلُ فقال كما قال جبريل، فقال اللهُ تعالى لإسرافيلَ مثلَ ما قال لجبريل، إلى أنْ رجعَ وقالَ مثلَ ذلك، فقال اللهُ تعالى لمَلَك الموت: انطَلِق إلى الأرض فائتني بقبضةٍ مِن الأرض، إلى آخر ما ذكر(٤)، فلمَّا أتاها ملكُ الموت قالت الأرض: أعوذُ بعزَّة اللهِ الذي أَرسلك إليَّ أنْ تقبضَ منِّي قبضةً اليوم يكون للنَّار فيها نصيبٌ غداً، فقال ملكُ الموت: وأنا أعوذُ بعزَّته أنْ أعصيَ له أمراً، فقبض منها قبضةً مِن زواياها الأربعِ؛ مِن أَديمها الأعلى، فصعد

---

(١) في (أ): «وحَزْنها».

(٢) «الله»: ليس في (أ).

(٣) في (أ): «من الأرض».

(٤) في (أ): «ذكرنا».

بالقبضةِ إلى السماء، فأَمره فجعلها طيناً أربعينَ سنةً حتى صار لازِباً، ثم حمأً مسنوناً أربعينَ سنةً، ثم صار صلصالاً أربعينَ سنةً، فجعله جسداً موضوعاً على طريق مكَّة للملائكة الذين يصعدون مِن الأرض إلى السماء أربعينَ سنةً، كلَّما مَرَّ به مَلأٌ منهم عَجبوا منه[١] مِن حُسنِ صورته، ولم يَكونوا رَأوا قبل ذلك على صورة آدمَ شيئاً يُشبهه مِن الصور، حتى مَرَّ به إبليسُ عليه اللعنةُ، فقال: لشيءٍ ما خَلق اللهُ تعالى هذا أجوفَ يأكل الطعام، إنِّي لأَرى صورةَ مخلوقٍ سيكون له نبأٌ، فقال لأصحابه: أَرأيتم هذا الذي لم تَرَوا على صورته شيئاً مِن الخَلْق، إنْ فُضِّل عليكم فماذا أنتم صانعونَ؟ قالوا: نُطيع ربَّنا ولا نَعصي له أمراً، فقال إبليسُ في نفسه: لئنْ فُضِّل عليَّ لأَعصينَّه، وإنْ فُضِّلتُ عليه لأُهلكنَّه، ولمَّا أراد اللهُ أنْ يَنفُخ فيه الرُّوحَ أَمره أنْ يدخل فيه، فقال الرُّوح: مدخلٌ بعيدُ القعر مُظلِم المدخل! فقال له ثانياً: ادخُل، فقال كذلك، فقال له ثالثاً فقال كذلك، فقال له رابعاً: ادخُل كَرْهاً واخرُج كَرْهاً، فلم يَدخل إلا كرهاً ولم يَخرج إلَّا كرهاً، فلمَّا نفخه فيه مارَ في رأسه[٢] وجبينه وأذنَيْه ولسانه، ثم مارَ في جسده كلِّه حتى بلغَ قدمَيْه، فلم يَجد منفذاً، فرجع فخرج مِن مَنْخِريه فعطس، فقال له ربُّه: قل: الحمدُ لله ربِّ العالمين، فقالها آدمُ، فقال الله: يَرحمُك اللهُ، ولذلك خلقتُك يا آدم[٣]، فلمَّا انتهى إلى ركبتَيه أراد الوثوبَ فلم يَقدر، فلمَّا بلغت قدمَيْه وثبَ، فقال اللهُ تعالى: ﴿وَكَانَ ٱلْإِنسَٰنُ عَجُولًا﴾ [الإسراء: ١١] فصار بشراً لحماً ودماً وعظاماً وعروقاً وعصباً وأحشاءً، ثم كساه لباساً مِن ظُفُرٍ يزداد جِدَّةً في كلِّ يوم وحُسْناً وتلوُّناً في كلِّ

(١) «منه»: ليست في (ف).

(٢) في (ف): «رأس آدم».

(٣) «يا آدم»: من (أ).

حينٍ، وهو في ذلك ممنطَقٌ[١] متوَّجٌ، وجعل في جسده تسعةَ أبواب؛ سبعةً في رأسه: أُذنين يَسمع بهما، وعينين يبصر بهما، ومنخرين يجدُ بهما كلَّ رائحة، وفماً فيه لسانٌ به يتكلَّم، وحنكٌ يجدُ به طعمَ كلِّ شيءٍ، وبابين في جسده؛ وهما: قُبُله ودُبُره، يَخرج منهما تفلُ[٢] طعامه وشرابه، وجعل عقلَه في دماغه، وشرهَه في كليتيه، وغضبَه في كبده، وشجاعتَه[٣] في قلبه، ورغبتَه في رئته، وضحكَه في طُحاله، وفرحَه وحزنه في وجهه، فسبحانَ مَن جَعَله يسمع بعظمٍ، ويُبصر بشحمٍ، ويَنطق بلحمٍ، ويَعرف بدمٍ[٤].

***

(٣١) ـ ﴿ وَعَلَّمَ ءَادَمَ ٱلْأَسْمَآءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى ٱلْمَلَٰٓئِكَةِ فَقَالَ أَنۢبِـُٔونِى بِأَسْمَآءِ هَٰٓؤُلَآءِ إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ ﴾.

وقوله تعالى: ﴿ وَعَلَّمَ ءَادَمَ ٱلْأَسْمَآءَ كُلَّهَا ﴾ التعليمُ: تلقينُ العلم، والتعلُّمُ: تلقُّنه، والتعليم: الإعلام أيضاً، قال الله تعالى: ﴿ قُلْ أَتُعَلِّمُونَ ٱللَّهَ بِدِينِكُمْ ﴾ [الحجرات: ١٦] والتعلُّمُ: العلمُ أيضاً، يقال: تعلَّم كذا؛ أي: أُعلِم[٥]، والعلمُ: تبيُّنُ المعلوم على ما هو به، والنعتُ منه: العليم والعالم، والمبالغة منه: العَلَّام، والتفضيل منه: الأعلم، والإعلامُ: إيقاعُ العلم، والاستعلامُ: سؤالُ الإعلام.

---

(١) في (أ): «منطَّق».

(٢) في (أ): «ثقل».

(٣) في (أ): «وضرامته». وفي (ر): «وضرامه».

(٤) انظر: «تفسير الخازن» (١/ ٣٦)، و«روح البيان» لإسماعيل حقي (١/ ١٠٠). وذكر مكي في «الهداية» (٤/ ٢٣٥٠ ـ ٢٣٥١) بعضه مصرحاً بأنه مما أخذه وهب من التوراة.

(٥) في (ر): «علم».

وأمَّا تفسيره هاهنا:

فقد قال ابنُ عباس رضي الله عنهما: لمَّا قالت الملائكةُ: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا﴾ الآية، أراد اللهُ تعالى أنْ يُظهِر فضلَه عليهم، فعلَّمه وأظهر[١] فضله عليهم بعلمه ما لا يعلمون[٢].

واختُلف في وجهِ تعليمه:

فقيل: أَرسل اللهُ تعالى إليه مَلَكاً مِن غير هؤلاء، وأوحى إليه بذِكْر أسماءِ المخلوقات، فسمعها وحفظها.

وقيل: أَلهمه فوقع في قلبه، فجرى[٣] لسانُه بما في قلبه بتسمية[٤] الأشياء مِن عنده.

واختلف أيضاً: أنَّه جرى لسانُه بتسميتها[٥] بلسانٍ واحدٍ، أم بالألسنة كلِّها؟:

فقيل: بلسانٍ واحدٍ، ثم كلُّ قومٍ تواضعوا على غير ذلك مِن الألسنة.

وقيل: بالألسنة التي يتكلَّم بها جميعُ الناس إلى يوم القيامة، وعَلَّم هو ذلك كلَّه أولادَه، فلمَّا تفرَّقوا تكلَّم كلُّ قومٍ بلسانٍ استسهَلوهُ منها وأَلِفوه، ثم نَسُوا غيرَه بعد[٦] تطاوُلِ الزمان.

وقيل: أَصبحوا وكلُّ قومٍ منهم يتكلَّمون بلغةٍ قد نَسُوا غيرَها في ليلة واحدة.

---

(١) في (أ): «فأظهر».

(٢) انظر: «تفسير الثعلبي» (١/ ١٧٧).

(٣) في (ر) و(ف): «فجرى على».

(٤) في (ر): «من تسمية».

(٥) في (ف): «أنه جرى على لسانه تسميتها».

(٦) في (ف): «بعدما».

واختلف أيضاً في أنَّه كان تعليمُ الأسماء وحدها، أو تعليمُها بمعانيها؟:

فقيل: كان تعليمُ الأسماء على التجريد.

وقيل: بل كان تعليمُ الأسماء بمعانيها؛ أنَّ هذا اسمُه كذا، ويستعمل في كذا، ونفعه كذا وضرُّه كذا.

وقوله ﴿ءَادَمَ﴾: قيل: هو اسمٌ عبرانيٌّ ولا اشتقاقَ له، وأكثرُ أسماء الأنبياء كذلك، وقالوا: في القرآن مِن كلِّ لسانٍ؛ لأنَّه خطابُ الكُلِّ، فجمع ألسنةَ الكُلِّ.

وقيل: لا يجوز أن يكون في القرآن غيرُ العربيِّ؛ لأنَّ اللهَ تعالى قال: ﴿قُرْءَانًا عَرَبِيًّا﴾ [يوسف: ٢].

وقيل: كان غيرُ العرب يتكلَّمون بكلماتٍ، وتكلَّمت بها العربُ أيضاً، فصارت عربيَّةً.

وقال علي بنُ الحسين بنِ واقدٍ: ليس في القرآن نَبَطيَّةٌ ولا حبشيَّةٌ ولا يمانيةٌ، ولكنَّها عربيَّة تُوافِق نبطيَّةً وحبشيَّةً ويمانيةً.

وقال أبو عبيد: أصولُها[1] أعجميَّةٌ وقعت إلى العرب فعرَّبتها بألسنتها، ومثال ذلك: أنَّ طُورا بالسُّريانيَّة هو الجبل، وهو بألفٍ في آخره في الرفع والنصب والخفض جميعاً، بلا ألفٍ ولامٍ[2] في أوَّله، فعرَّبته العربُ بالألف واللام وصَرَفته بالإعراب.

وقيل: كان غيرُ العربية يتكلَّمون بكلماتٍ، وتكلَّمت العربُ بها أيضاً، فصارت عربيَّةً، أو نُقلت إلى العربية فصارت منها.

---

(١) في (ر) و(ف): «كلها أصولها».

(٢) في (ف): «بألف واللام»، وفي (ر): «بالألف واللام».

وقيل: (آدمُ) عربيُّ الأصل، فإنَّه على صيغة كلام العرب، وهو على وزن: أَفْعَل، ويَصلح نعتاً في العربيَّة، والقائلون بهذا اختلفوا في معناه:

قال ابنُ عباس رضي الله عنهما: سُمِّي به؛ لأنَّه خُلق مِن أَديم الأرض[١]؛ وهو وجهها الظاهر، وكذا ورد عن النبيِّ ﷺ في سؤالاتِ عبدِ الله بنِ سلام[٢].

وقيل: هو مِن الأُدْمة وهي مِن الألوان، وهو قول الضحَّاك والنَّضْر بنِ شُميل[٣].

ثم اختُلف في تفسير الأُدْمة؛ فقال الضحاك: هي السُّمْرة، وهي الأشهَر، وقال النَّضْر: هو[٤] البياض.

ويجوز أن يكون مِن الأَدَمة ـ بفتح الهمزة والدال ـ وهو[٥] باطنُ الجلدِ، والبَشَرةُ ظاهرُها، وفلانٌ مُودَمٌ مُبْشَر؛ أي: قد جمعَ لينَ الأَدَمة وخشونةَ البَشَرة[٦]، فكان بشراً، واسمه آدمُ لجمعه الوصفين.

---

(١) رواه الطبري في «تفسيره» (١/ ٥١١)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٣٧٠) و(٨٢٤٠)، والحاكم في «المستدرك» (٣٤٣٦)، والبيهقي في «الأسماء والصفات» (٨١٦).

(٢) ورواه أبو داود (٤٦٩٣) الترمذي (٢٩٥٥) وصححه، والحاكم في «المستدرك» (٣٠٣٧) وصححه، من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه مرفوعاً، ولفظ أبي داود والترمذي: «إنّ الله خَلَق آدمَ مِن قبضةٍ قبضها من جميعِ الأرضِ، فجاءَ بنو آدَمَ على قَدْرِ الأرض: جاء منهم الأحمرُ، والأبيضُ، والأسودُ، وبين ذلك، والسَّهلُ، والحَزْنُ، والخبيثُ، والطَّيِّبُ».

(٣) ذكره عنهما ابن الجوزي في «زاد المسير» (١/ ٦٢) وزاد نسبته لقطرب.

(٤) في (أ): «هي».

(٥) في (أ): «وهي».

(٦) وهذا منقول عن الأصمعي على سبيل المجاز، قال: ويقال: فلان مودم مبشر، وهو الذي قد جمع ليناً وشدة مع المعرفة بالأمور، قال: وأصله من أدمة الجلد وبشرته، فالبشرة: ظاهره، وهو منبت الشعر، والأدمة: باطنه، وهو الذي يلي اللحم، قال: فالذي يراد منه أنّه قد جمع لين الأدمة وخشونة البشرة، وجرب الأمور. انظر: «الأمثال» لأبي عبيد (ص: ١٠٦).

ويجوز أن يكون مِن قولهم: أَدَمَ اللهُ بينهما يَأْدَم، وآدَمَ يُؤدِمُ أيضاً[١]؛ أي: أَلَّف وجمع، ومعناه: أنَّ اللهَ تعالى أَلَّف بينه وبين حوَّاء، وجمعَ بينه وبينها وبين كراماته[٢]، وأَلَّف بينه وبين عطيَّاته.

ويجوز أن يكون مِن قولهم: آدَمَ؛ أي: أَحَبَّ، قال الشاعر:

والبيضُ لا يُؤْدِمنَ إلَّا مُؤْدَما[٣]

أي: لا يُحْبِبن إلَّا محبَّاً، وكان آدمُ حبيبَ الله بخصائصه، ولا سيَّما بتوبته، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلتَّوَّٰبِينَ﴾ [البقرة: ٢٢٢].

ويجوز أن يكون مِن قولهم[٤]: جعلتُ فلاناً أَدَمَةَ أهلي؛ أي: أُسوتَهم[٥]، ومعناه: أنَّه أسوةُ الأولياء وقدوةُ الأصفياء؛ فإنَّه أوَّل الأنبياء.

وقال الفرَّاءُ: الأدمةُ: الوسيلةُ، ومعنى الاسم مِن هذا: أنَّه ظاهرُ الوسيلة كاملُ الفضيلة.

---

(١) انظر: «غريب الحديث» لابن سلام (١/ ١٤٣).

(٢) بعدها في (ر): «وكراماتها».

(٣) الرجز دون نسبة في «غريب الحديث» لابن سلام (١/ ١٤٣)، و«مقاييس اللغة» لابن فارس (١/ ٧٢).

(٤) بعدها في (ف): «أدم أي أحب قال الشاعر شعر».

(٥) انظر: «غريب الحديث» للحربي (٣/ ١١٤٣)، و«مقاييس اللغة» لابن فارس (١/ ٧٢). والكلمة بهذا المعنى من المجاز وفي ضبطها وجوه، قال في «التاج»: ومن المجاز: (هو أُدْمُ أَهْلِهِ) بالفتح (وأَدْمَتُهُمْ) كذلك ويُحَرَّكُ (وإدامُهُم) بالكسر؛ أي: أُسْوَتُهم الذي به يُعْرَفُون... يقال: جَعَلْتُ فلانًا أَدَمَةَ أهلي؛ أي: أُسوَتَهم، وفي «الأساس»: فلان إدامُ قومه وإدامُ بني أبيه؛ أي: ثِمالُهم وقِوامُهم ومَن يُصْلِحُ أُمُورَهم، وهو أَدَمَةُ قَوْمِه: سَيِّدُهم وَمُقَدَّمُهُم، وقد أَدَمَهُم ـ كنَصَر ـ: صار كذلك؛ أي: كان لهم أَدَمَةً.

وقولـه: ﴿ٱلۡأَسۡمَآءَ كُلَّهَا﴾: قـال الربيـع بـنُ أنـس وأبـو العاليـة: علَّمـه أسـماءَ الملائكـة[١].

وقال عبد الرحمن بنُ زيد: أسماءَ ذرِّيَّته كلِّهم[٢].

وقال ابنُ عباس رضي الله عنهما ـ في رواية ـ ومجاهدٌ وقتادةُ والضحاك: علَّمه اسمَ كلِّ شيءٍ حتى القصعة والقصيعة[٣].

وقال ابنُ عباس رضي الله عنهما ـ في رواية ـ: علَّمه اسمَ كلِّ عينٍ وكلِّ فعلٍ[٤].

وقـال مقاتـل: خَلـق اللهُ تعالـى كلَّ شـيء مِـن الحيـوان والجماد وغيـرِ ذلك، ثـم علَّـم آدمَ أسـماءَها، فقال له: يـا آدمُ، هذا فرس، وهـذا بغل، وهـذا حمار، حتى أَتَى علـى آخرِها[٥].

وقال سعيد بنُ جبير: علَّمه اسمَ كلِّ جنسٍ؛ البعيرَ والبقَرَة والشاة ونحوها[٦].

وقال أبو موسى: علَّمه صنعةَ كلِّ شيءٍ.

وقال الضحاكُ عن ابنِ عباس: علَّمه أسماءَ المدن والقرى والجبال، وأسماءَ الطير والشجر، وما يكون، وكلَّ نَسَمة يَخلقها إلى يوم القيامة[٧].

---

(١) رواه الطبري في «تفسيره» (١/ ٥١٧) عن الربيع بن أنس.

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (١/ ٥١٨).

(٣) رواه عنهم الطبري في «تفسيره» (١/ ٥١٤ ـ ٥١٧)، وانظر: «تفسير الثعلبي» (١/ ١٧٧).

(٤) رواه الطبري في «تفسيره» (١/ ٥١٦).

(٥) انظر: «تفسير الثعلبي» (١/ ١٧٨).

(٦) رواه الطبري في «تفسيره» (١/ ٥١٥).

(٧) رواه الطبري في «تفسيره» (١/ ٥١٤)، بلفظ: علم الله آدم الأسماء كلها، وهي هذه الأسماء التي يتعارف بها الناس: إنسانٌ ودابة، وأرض وَسهل وبحر وجبل وحمار، وأشباه ذلك من الأمم وغيرها.

وقيل: علَّمه أسماءَ المخلوقات كلِّها في الأرض وفي السماء، ومن الحيوانات والجمادات والمطعومات والمشروبات، وكلَّ نعيمٍ في الجنَّة.

وقال حُميدٌ الشاميُّ: أسماء النجوم(١).

وقال الإمام القشيريُّ: عمومُ قولِه: ﴿ٱلْأَسْمَآءَ﴾ يقتضي الاستغراقَ، واقترانُ قولِه: ﴿كُلَّهَا﴾ يُوجب الشمولَ، فكما علَّمه أسماءَ المخلوقاتِ كلِّها ـ على ما قال المفسِّرون ـ علَّمه أسماءَ الحقِّ تعالى، لكن ظهر للملائكة محلُّ اختصاصه في علمِ أسماءِ المخلوقات، وبذلك المقدار بانَ رجحانُه عليهم.

وأمَّا انفرادُه بمعرفةِ أسمائه تعالى، فذلك سِرٌّ لم يَطَّلع عليه ملكٌ، ومَن ليس له رتبةُ مساواة آدمَ في معرفة أسماء المخلوقات، فأيُّ طمعٍ له في مساواته في معرفة أسماءِ الله، وإذا كان تخصيصُه بمعرفة أسماءِ المخلوقات يقتضي أنْ يصحَّ سجودُ الملائكة له، فما الظَّنُّ بتخصيصه بمعرفة أسماءِ الحقِّ ما الذي يُوجب له(٢)؟

وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى ٱلْمَلَٰٓئِكَةِ﴾؛ أي: عرض أصحابَ الأسماءِ، وهم: الناس والملائكة والجنُّ والشياطين وغيرُهم، فاجتمع في ذلك مَن يعقل ومَن لا يعقل، فلذلك جُمع بالهاء والميم؛ لأنَّ الاسمَ الشاملَ على جمعِ مَن يَعقل ومَن لا يَعقل على ذلك، وهذا(٣) قراءةُ العامَّة.

وفي قراءة أُبَيِّ بنِ كعبٍ رضي الله عنه: (ثم عرَضها) وهو يرجع إلى الأسماء(٤).

---

(١) رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (١/ ٨٠).

(٢) انظر: «لطائف الإشارات» (١/ ٧٦ ـ ٧٧).

(٣) في (أ): «وهو».

(٤) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ١٢).

وفي قراءة ابنِ مسعودٍ رضي الله عنه: (ثم عرضهنَّ) وهو يرجع إلى المسمَّيات[١].

ومنهم مَن قال: هذا يدلُّ على أنَّ الأسماءَ في هذه الآية أُريد بها المسمَّيات، ولذلك قال: ﴿ثُمَّ عَرَضَهُمْ﴾، والعَرْضُ يقع[٢] على الذواتِ دون المسمَّياتِ، والصحيحُ أنَّ الأسماءَ هي التسمِيَات[٣] في هذه الآية؛ فإنَّ التعليمَ يقع عليها لا على الذوات، ويكون معنى قوله: ﴿ثُمَّ عَرَضَهُمْ﴾؛ أي: عرضَ أصحابَ الأسماء، على الإضمار، وهو جائز.

وقوله تعالى: ﴿فَقَالَ أَنۢبِـُٔونِى بِأَسْمَآءِ هَٰٓؤُلَآءِ﴾: الإنباءُ: الإخبار، وقد أَنبأهُ ونَبَّأه؛ أي: أخبره، والنَّبَأُ: الخبرُ، وجمعه: الأنباء.

والنَّبَأُ في قوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ نَبَؤٌا۟ عَظِيمٌ ۝٦٧ أَنتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ﴾ [ص: ٦٧ ـ ٦٨] هو القرآنُ.

وفي قوله تعالى: ﴿عَمَّ يَتَسَآءَلُونَ ۝١ عَنِ ٱلنَّبَإِ ٱلْعَظِيمِ﴾ [النبأ: ١] هو القيامة.

وفي قوله: ﴿وَٱتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ٱبْنَىْ ءَادَمَ﴾ [المائدة: ٢٧] هو القصَّة.

وقوله تعالى: ﴿وَجِئْتُكَ مِن سَبَإٍۭ بِنَبَإٍ يَقِينٍ﴾ [النمل: ٢٢] هو الخبر.

وفي قوله عزَّ وعلا: ﴿أَنۢبِئْهُم بِأَسْمَآئِهِمْ﴾ هو التعليم.

وفي قوله تعالى: ﴿وَأَوْحَيْنَآ إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُم بِأَمْرِهِمْ هَٰذَا﴾ [يوسف: ١٥] هو الجزاء بفعلهم.

---

(١) انظر: «المختصر في شواذ القراءات» (ص: ١٢).

(٢) في (أ): «وقع».

(٣) في (ر) و(ف): «المسميات».

وفـي قوله تعالـى: ﴿نَبَّأَنِيَ ٱلۡعَلِيمُ ٱلۡخَبِيرُ﴾ [التحريم: ٣] هو الإظهـار؛ أي: الإطلاع؛ فقد قـال قَبْله: ﴿وَأَظۡهَرَهُ ٱللَّهُ عَلَيۡهِ﴾ [التحريـم: ٣] أي: أَطْلعه.

ومعنى قوله: ﴿أَنۢبِـُٔونِي﴾؛ أي: أخبروني بأسماءِ هؤلاء المسمَّيات، ودلَّت الآيةُ أنَّ الاسمَ هاهنا هو التسميةُ، وهو غيرُ المسمَّى، فإنَّه أَضاف الأسماءَ إلى ﴿هَٰٓؤُلَآءِ﴾، والإضافةُ دليلُ المغايرة، ثم في الآية كنايتان:

إحداهما: بالهاء والألف، وهي ﴿كُلَّهَا﴾.

والأخرى: بالهاء والميم، وهي ﴿عَرَضَهُمۡ﴾.

ولا يرجعان إلى شيءٍ واحدٍ، بل التأنيث يَرجع إلى التسميات، والجمعُ يَرجع إلى المسمَّيات، وهي كقوله[1] تعالى: ﴿مِّن قَرۡيَتِكَ ٱلَّتِيٓ أَخۡرَجَتۡكَ أَهۡلَكۡنَٰهُمۡ﴾ [محمد: ١٣] التاءُ تَرجع إلى القرية، والجمعُ يَرجع إلى أهلها.

وتعلَّـق القائلـون بجـواز تكليـفِ مـا لا يُطيقـه العبدُ بهـذه الآيـة؛ أنَّ اللهَ تعالى خاطبهـم بما لـم يُطيقوه.

وقلنا: هذا ليس بخطابِ تكليفٍ، بل هو خطابُ تعجيزٍ، كقوله: ﴿فَأۡتُواْ بِسُورَةٖ مِّن مِّثۡلِهِۦ﴾ [البقرة: ٢٣] وقولِ إبراهيمِ لنمروذ: ﴿فَأۡتِ بِهَا مِنَ ٱلۡمَغۡرِبِ﴾ [البقرة: ٢٥٨] ولأنَّه معلَّق[2] بالشرط، وهو قوله: ﴿إِن كُنتُمۡ صَٰدِقِينَ﴾؛ أي: في قولكم: نحن أفضلُ منه، والفضلُ بالعلم، فإنْ كنتم أعلمَ منه فأنبئوا[3] بما عِلمتم، والمعلَّق بالشرط لا يُوجَد قبل وجودِ الشرط.

---

(١) في (ف): «يرجع إلى الذوات كما في قوله».

(٢) في (أ): «تعلق».

(٣) في (ر) و(ف): «فأنبئوني».

ثم قوله: ﴿أَنۢبِـُٔونِي﴾: هو خطابٌ بمجرَّد إخبارٍ لا بإعلامٍ[١]، فإنَّه إيقاعُ العلم، وهو في حقِّ مَن قد عَلِمه لا يُتصوَّر، فأمَّا الإخبار فهو تكلُّمٌ بالمخبَر به، ويصحُّ ذلك لمن عَلم ولمن لم يعلم، فأمَّا في قوله: ﴿يَٰٓـَٔادَمُ أَنۢبِئۡهُم بِأَسۡمَآئِهِمۡ﴾ فهو إعلامٌ للملائكة، فإنَّهم ما كانوا يَعلمونه.

ودلَّت الآيةُ أنَّ المدَّعيَ يطالَب[٢] بالحجَّة، فإنَّ الملائكةَ ادَّعَوا الفضلَ فطولبوا بالبرهان، وبحثوا عن الغيب فقُرِعوا بالعِيَان؛ أي: لا يعلمون أسماءَ ما يُعاينون، فكيف يتكلَّمون في فسادِ مَن لا يُعاينون؟! فيا أربابَ الدَّعاوي أينَ المعاني؟ ويا أربابَ المعرفة أين المحبَّةُ؟ ويا أربابَ المحبَّة أين الطاعةُ؟

قال أبو بكرٍ الواسطيُّ: مِن المُحال أنْ يَعرفه العبدُ ثم لا يحبَّه، ومِن المُحال أنْ يحبَّه ثم لا يَذكُرَه، ومِن المُحال أنْ يَذكُرَه ثم لا يجدَ حلاوةَ ذِكْره، ومِن المُحال أنْ يجدَ حلاوةَ ذِكْره ثم يشتغلَ بغيرِه.

وقوله تعالى: ﴿إِن كُنتُمۡ صَٰدِقِينَ﴾ مرَّ الكلامُ في الصِّدْق، وقال قتادة: لمَّا خلقَ اللهُ تعالى آدمَ مِن ترابٍ، همست الملائكةُ فيما بينهم، وقالت: لله تعالى أنْ يَخلق مِن الخلقِ ما يشاء، ولكن لن[٣] يَخلق خلقاً أفضلَ وأعلمَ منَّا، فأظهر اللهُ تعالى عجزَهم: ﴿وَعَلَّمَ ءَادَمَ ٱلۡأَسۡمَآءَ كُلَّهَا﴾ وأمَرَ الملائكةَ فقال: ﴿أَنۢبِـُٔونِي بِأَسۡمَآءِ هَٰٓؤُلَآءِ إِن كُنتُمۡ صَٰدِقِينَ﴾ أنَّكم أعلمُ منه[٤].

---

(١) في (ف): «بمجرد الإخبار لا بالإعلام» وفي (ر): «مجرد إخبار الإنباء الإعلام».

(٢) في (ف): «مطالب».

(٣) في (أ) و(ف): «لم».

(٤) انظر: «تفسير البغوي» (١/ ٨٠).

ولمَّا[١] عجزوا عن ذلك وأَنبأهم آدمُ بها، ظهر علمُه وفضلُه عليهم.

وقيل: معناه: أنبئوني بصدقٍ، فإنْ عَلمتم بأسمائهم وكنتم صادقين في الإنباء عنها فأنبئوا، وإلَّا فلا تُنْبئوا.

وقيل: أي: إنْ كنتم عالمين؛ كَنَى عن العلم بالصدق؛ لأنَّ الصدق لا يُقام إلَّا بالعلم.

وقيل: ﴿إِن كُنتُمْ صَـٰدِقِينَ﴾؛ أي: لمَّا كنتم صادقين فاصدُقوا وأنبئوا إن علمتم ولا[٢] تَكْذبوا، وهذا كقوله: ﴿إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: ٩١]؛ أي: إذ كنتم مؤمنين.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: يَحتمِل أن يكونوا نبِّهوا[٣] بهذا حتى لا يَسبقَ إليهم عند إعلام آدم أنَّ ذلك مِن حيث يدركونه لو تَكلَّفوا، أو أراد أنْ يُريَهم آيةً عجيبةً تدلُّ على نبوَّته، ذكَّرهم عجزَهم عن ذلك، وأَلزمهم الخضوعَ لآدمَ ـ صلوات الله وسلامُه عليه ـ في إفادةِ ذلك العلمِ[٤]، كما قال تعالى: ﴿وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَـٰمُوسَىٰ﴾ [طه: ١٧] ذَكَّره أولاً حالَه وحالَ عصاهُ؛ ليَعلم ما أراهُ ممَّا في يده من آيةِ نبوَّته[٥].

* * *

(٣٢) ـ ﴿قَالُوا۟ سُبْحَـٰنَكَ لَا عِلْمَ لَنَآ إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَآ ۖ إِنَّكَ أَنتَ ٱلْعَلِيمُ ٱلْحَكِيمُ﴾.

وقوله تعالى: ﴿قَالُوا۟ سُبْحَـٰنَكَ لَا عِلْمَ لَنَآ إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَآ ۖ إِنَّكَ أَنتَ ٱلْعَلِيمُ ٱلْحَكِيمُ﴾ لبدايتهم بالتسبيح قبل إخبارِهم أنَّه لا علمَ لهم وجوه:

---

(١) في (ر): «وقيل معناه فلما».

(٢) في (ر) و(ف): «فلا».

(٣) في (ر) و(ف): «نبئوا».

(٤) بعدها في (أ): «وهذا»، وفي «التأويلات»: «له».

(٥) انظر: «تأويلات أهل السنة» (١/ ٤١٨). ووقع في (ر): «.. في آية نبوته».

أحدها: أنَّه كلمةُ تعجُّب، قال الشاعر:

أقولُ لمَّا جاءَني فخرُه سبحانَ مِن علقمةَ الفاخِرِ[(١)]

ومعناه: عجَبٌ سؤالُنا عمَّا لا علمَ لنا به.

والثاني: أنَّه تنزيهُ اللهِ تعالى عن أنْ يَخفى عليه ما خفيَ عن الملائكة، ونصبه على المصدر عند الخليل بنِ أحمد[(٢)]؛ أي: ننزِّهك تنزيهاً، وقال النقَّاشُ: هو على النداء؛ أي: يا سبحانك.

والثالث: أنَّهم بدؤوا بالثناء على الله تعالى قبل الجواب، وكذا يجب على العبد في كلِّ خطاب.

والرابع: أنَّهم ذكروه على وجهِ التوبةِ عمَّا قالوا؛ فإنَّها كلمةٌ تقدَّم على التوبة، قال تعالى خبراً عن موسى صلوات الله عليه: ﴿سُبْحَٰنَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ﴾ [الأعراف: ١٤٣]؛ أي: يا طاهرُ، طهِّرني عن العيب الذي وقعتُ فيه.

والخامس: أنَّهم حقَّقوا ما وَعَدوا مِن أنفسهم: ﴿وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ﴾.

وقوله: ﴿لَا عِلْمَ لَنَآ إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَآ﴾ قال ابنُ عباس وابنُ مسعود والحسن ومحمد بنُ إسحاق معناه: إنَّك أَعلمتنا أنَّهم يُفسدون في الأرض، فقلنا: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا﴾ وما أَعلمتنا مِن هذه الأسماء فلا نَعلمها، ولو اكتفوا بقولهم: ﴿لَا عِلْمَ لَنَآ﴾ لكان جواباً تامًّا، لكن قالوا: ﴿إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَآ﴾ ليكون زيادةَ عبودةٍ، فإنَّ قولَهم: ﴿لَا عِلْمَ لَنَآ﴾ مِن باب العذر، وقولهم: ﴿إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَآ﴾ مِن باب الشكر، وهما جماعُ كلِّ الخير.

---

(١) تقدم قريباً.

(٢) انظر: «إعراب القرآن» للنحاس (١/ ٢١٠).

وقولهم: ﴿لَا عِلْمَ لَنَآ﴾ وصفُ أنفسهم، وقولهم: ﴿إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَآ﴾ وصفُ ربِّهم؛ أي: منَّا النقصُ ومنكَ الكمالُ، ومنَّا الطلب ومنكَ الإفضال(١).

وأفادت الآيةُ أنَّ العبدَ ما ينبغي له أنْ يَغفُل عن نقصانه، وعن فضلِ اللهِ وإحسانه، ولا يَأنف أنْ يقولَ: لا علم لي، فيما لا يَعلم، ولا يَكتم فيما يَعلم.

وسُئل الشعبيُّ عن مسألةٍ، فقال: لا أدري، فقالوا له: أَلَا تستحي، وأنتَ إمامُ العراقَيْنِ؟! قال: إنَّ الملائكةَ كانوا في الحضرة وقالوا: لا علمَ لنا، فمَن أنا(٢)!

وقالوا: لا أدري، نصفُ العلم(٣).

وسُئل أبو يوسف القاضي عن مسألةٍ، فقال: لا أدري، فقيل(٤) له: تَرتزِق مِن بيت المال كلَّ يوم كذا كذا(٥)، ثم تقول: لا أدري؟! فقال: إنما أَرتزق(٦) بقَدْر علمي، ولو أُعطيت بقَدْر جهلي لم يُشبعني(٧) مالُ كلِّ الدُّنيا.

وسُئل أبو بكر العياضيُّ(٨) في رِباط الـمُرَبَّعة(٩) عن مسألةٍ وهو فوق المنبر،

---

(١) في (أ): «الاتصال».

(٢) رواه الخطيب في «الفقيه والمتفقه» (٢/ ٣٧٠).

(٣) انظر: «محاضرات الأدباء» (١/ ٧١).

(٤) في (ف): «فقالوا».

(٥) «كذا» الثانية من (أ).

(٦) في (ر): «أرزق».

(٧) في (أ) و(ف): «يسعني».

(٨) محمد بن أحمد بن العباس سمي بالعياضي نسبة إلى أحد أجداده عياض بن يحيى بن قيس بن سعد بن عبادة الأنصاري، من أهل سمرقند، كان فقيهاً جليلاً من رؤساء البلدة والمنظورِ إليهم، قال أبو سعد الإدريسي: لقيته وحضرت معه مجلس المناظرة في دار الحاكم مكي بن إسحاق، ولم أكتب عنه شيئاً، ولم يكن عنده كبير إسناد ولا رواية. انظر: «الأنساب» للسمعاني (٤/ ٢٦٧).

(٩) رباط المربعة بسمرقند، والنسبة إليه: المربعي، بضم الميم وفتح الراء وتشديد الباء الموحدة =

فقال: لا أدري، فقيل له: ليس المنبرُ موضعَ الجهَّال، فقال: إنَّما علوتُ بقَدْر علمي، ولو علوتُ بقَدْر جهلي[١] لبلغتُ السماء.

وحُكي أنَّ عالماً سُئل عن مسألةٍ، فقال: لا أدري، فقال السائلُ: ليس هذا مكانَ الجهَّال، فقال: المكانُ لمن يعلم شيئاً ولا يعلم شيئاً، فأمَّا الذي[٢] يَعلم كلَّ شيءٍ، فلا مكانَ له.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّكَ أَنتَ ٱلْعَلِيمُ ٱلْحَكِيمُ﴾: ﴿إِنَّكَ﴾ تأكيدُ خطاب، و﴿أَنتَ﴾ للمبالغة في التأكيد؛ لأنَّه تكريرٌ، وفيه تأكيدٌ وتقريرٌ.

و﴿ٱلْعَلِيمُ﴾ مرَّ تفسيرُه، و﴿ٱلْحَكِيمُ﴾: المُحكِم الصنعةَ والمصيبُ في القول والعمل.

وقال ابنُ عباس رضي الله عنهما: ﴿ٱلْعَلِيمُ﴾ الذي يَبلغ في العلم غايتَه، و﴿ٱلْحَكِيمُ﴾ الذي يَبلغ في الحكمة نهايتَه[٣].

ومعنى قولِ الملائكةِ: ﴿لَا عِلْمَ لَنَآ إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَآ﴾: فعِلْمُنا ناقصٌ، وأنتَ العالِمُ[٤] بالكمال، والمصيبُ في الأفعال، علمتَ ما لم نَعلم، ولك الحكمةُ البالغةُ في تفضيل آدم.

= المفتوحة وفي آخرها العين المهملة. انظر: «الأنساب» للسمعاني (٥/ ٢٥٢).

(١) في (أ): «بجهلي» بدل: «بقدر جهلي».

(٢) في (ف): «وأما من».

(٣) رواه الطبري في «تفسيره» (١/ ٥٢٩) بلفظ: العليم: الذي قد كمل في علمه، والحكيم: الذي قد كمل في حُكمه.

(٤) في (ف): «العليم».

وصفَ اللهُ الملائكةَ بالعلم والحكمة فنالوا بذلك الـمِدْحة، ونفى إبليسُ الحكمةَ في أمره بالسجدة فاستحقَّ الطردَ واللعنةَ.

وقيل في ﴿ٱلْحَكِيمُ﴾: هو الذي سوَّى وقدَّر ولا يَنقض حكمَه البشرُ.

وقيل: هو العالِم بعواقب الأمور، والمطَّلع على المكشوف والمستور.

* * *

(٣٣) ـ ﴿قَالَ يَٰٓـَٔادَمُ أَنۢبِئْهُم بِأَسْمَآئِهِمْ ۖ فَلَمَّآ أَنۢبَأَهُم بِأَسْمَآئِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُل لَّكُمْ إِنِّىٓ أَعْلَمُ غَيْبَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنتُمْ تَكْتُمُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿قَالَ يَٰٓـَٔادَمُ أَنۢبِئْهُم بِأَسْمَآئِهِمْ ۖ فَلَمَّآ أَنۢبَأَهُم بِأَسْمَآئِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُل لَّكُمْ إِنِّىٓ أَعْلَمُ غَيْبَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنتُمْ تَكْتُمُونَ﴾:

رويَ أنَّه رُفعَ على منبرٍ وأُمرَ أنْ يُنبِّئ الملائكةَ بأسماء الأشياء، فأنبأهم بها وهم جلوس بين يديه، وقيل: قيامٌ حواليه.

وقال وَهْب: سمَّاها لهم، وهو ما في الأرض[١] مِن الطير والبهائم والبقاعِ والنبات، وما في البرِّ وما في البحر، ثم فُتحت له السماواتُ فسمَّى أهلَ كلِّ سماءٍ بأسمائهم.

وقوله تعالى: ﴿فَلَمَّآ أَنۢبَأَهُم بِأَسْمَآئِهِمْ﴾؛ أي: أَخبرهم بها، وعَلموا فضله، وعَرفوا عجزهم.

فقولـه تعالى: ﴿قَالَ أَلَمْ أَقُل لَّكُمْ﴾ ظاهرُه استفهامٌ ومعناه التقرير؛ أي: قد قلتُ لكم، وهو كقوله: ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ﴾ [البقرة: ١٠٦] وكذا كلُّ استفهامٍ

---

(١) في (أ): «وهو في الأرض كل شيء»

دخل على جحدٍ: ﴿أَلَن يَكْفِيَكُمْ﴾ [آل عمران: ١٢٤]، ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ﴾ [الأنعام: ١٣٠]، ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ﴾ [التين: ٨].

وقوله تعالى: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾؛ أي: ما غابَ عن[1] أهل السماوات وغابَ عن أهلِ الأرض.

وقيل: أي[2]: أعلمُ سرَّ أهلِ السماوات في السماوات، وسرَّ أهلِ الأرض في الأرض.

وقيل: غيبُ السماوات: هو أكلُ آدم وحوَّاء مِن الشجرة التي نُهي عنها وهو أولُ عصيانٍ كان في السماء، وغيبُ الأرض: قَتلُ قابيلَ أخاه هابيلَ، وهو أولُ عصيان كان في الأرض.

وقيل: غيبُ السماوات: ما قضاهُ فيها مِن أمور خَلْقه، وغيب الأرض: ما فَعلوه فيها بقضائه السابق به.

وقال الإمام القشيريُّ: أي: أعلمُ[3] ما تقاصرَ عنه علومُ الخلق مِن أهل السماء والأرض.

وقوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنتُمْ تَكْتُمُونَ﴾؛ أي: ما تبدون مِن الطاعات وتَكتمون مِن النيَّات[4].

---

(١) في (أ): «من».

(٢) في (ر): «اني».

(٣) «أعلم» ليست في (ف)، و«أي» ليست في (أ) و(ر).

(٤) تحرفت في (ر) إلى: «السيئات». وانظر: «لطائف الإشارات» (١/ ٧٨)، وفيه: (.. وتكتمون من اعتقاد الخيرية على آدم عليه السّلام والصلاة).

وقيل: ﴿مَا تُبْدُونَ﴾ مِن فضل آدمَ الآن، ﴿وَمَا كُنتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ مِن رؤيتكم فضلَ أنفسِكم عليه فيما كان.

وقيل: ﴿مَا تُبْدُونَ﴾ مِن[1] قولهم: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ ٱلدِّمَآءَ﴾، ﴿وَمَا كُنتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ مِن رؤيتكم فضلَكم عليه.

وقال الحسن البصريُّ وقتادةُ رحمة الله عليهما: (ما تكتمون) هو[2] هاهنا ما أَضمروه في أنفسهم: لن يَخلُق اللهُ تعالى خَلْقاً إلَّا ونحنُ أكرمُ عليه منه[3].

وقال ابنُ عباس وابنُ مسعود وسعيد بنُ جبير: هو ما أسرَّه إبليسُ ـ لعنه الله ـ مِن الكِبْر والعصيان[4].

فعلى الأول الخطابُ بالجمع لكلِّ الملائكة في الإبداء والكتمان جميعاً، وعلى هذا الأخير خطابُ الكتمان لإبليسَ؛ أي: ما تكتم يا إبليسُ، وهو وعيدٌ له، والأول خطابٌ للملائكة وهو وعدٌ لهم، وخطابُ الواحد بصيغة الجمعِ مستقيمٌ، كما في قوله تعالى: ﴿رَبِّ ٱرْجِعُونِ﴾ [المؤمنون: ٩٩]، أو هو خطابُ كلِّ الملائكة بكتمانِ الواحد منهم ذلك في نفسه.

وقوله: ﴿مَا﴾ يجوز أن يكون اسماً للمفعول الذي يقعُ عليه الإبداءُ والكتمانُ، ويجوز أن يكون مع الفعل مصدراً، أي: يعلم إبداءكم وكتمانكم.

***

---

(١) في (ف): «هو».

(٢) «هو»: زيادة من (أ).

(٣) رواه عنهما الطبري في «تفسيره» (١/ ٥٣٢ و٥٤٦ ـ ٥٤٧).

(٤) رواه عنهم الطبري في «تفسيره» (١/ ٥٣١ ـ ٥٣٣).

(٣٤) ـ ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَٰٓئِكَةِ ٱسْجُدُواْ لِءَادَمَ فَسَجَدُوٓاْ إِلَّآ إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَٱسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ ٱلْكَٰفِرِينَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَٰٓئِكَةِ ٱسْجُدُواْ لِءَادَمَ فَسَجَدُوٓاْ﴾ نَظْمُها[1] بما قَبْلها مِن ثلاثة أوجه:

أحدها: أنَّه لمَّا أَظهر فضلَه عليهم بالعلم، أَمرَهم بتعظيمه بسجود التحية.

والثاني: أنَّه كشف بأوَّل هذه الآية ما أُجمل في ختم تلك الآية: (وأعلم ما كنتم تكتمون) وهو قصدُ إبليس.

والثالث: أنَّه عطفٌ على كلِّ ما مَنَّ اللهُ علينا بقوله: ﴿ٱلَّذِى جَعَلَ لَكُمُ ٱلْأَرْضَ فِرَٰشًا﴾ إلى أن قال: ﴿خَلَقَ لَكُم﴾ وخلق أباكم وفضَّله وعلَّمه وأَمر الملائكة بالسجود له[2].

وقوله: ﴿لِلْمَلَٰٓئِكَةِ﴾: اختلف فيهم:

قيل: هم ملائكةُ الأرض الذين كانوا مع إبليسَ، طهَّر اللهَ تعالى بهم الأرضَ ممَّن أَفسد فيها مِن بني الجانِّ الذين أَفسدوا[3].

وقيل: هم ملائكةُ السماواتِ السبعِ.

وقيل: كلُّ الملائكة؛ فقد أكَّده بقوله: ﴿أَجْمَعُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿ٱسْجُدُواْ﴾ فالسجودُ في اللغة: التَّطامُنُ والانقيادُ، قال سلَامة بنُ جَندلٍ:

---

(١) في (ف): «نظماً». وفي هامش (ف): «هذه الآية نظمت بما قبلها من ثلاثة أوجه».

(٢) في (أ) و(ف): «بسجدته».

(٣) «الذين أفسدوا»: سقط من (أ) و(ف).

هـل رابنـا معشـرٌ[١] ممَّـن نحاربهـم إلَّا أقـرُّوا لنـا بالفَضْـل أو سـجدوا

وقال أبو عمرو: يقال: أَسْجد[٢]: إذا طأطأَ رأسَه وانحنى، قال الشاعر:

فضـولَ أَزمَّتـها أَسْجَـدَت سجودَ النصـارى لأَربابِهـا[٣]

وأَسجد البعيرُ: طأطأَ رأسَه، قال الشاعر:

فقلـنَ لـه أسْـجِدْ للَيْلـى فأَسْـجَدا[٤]

وسجدتِ النخلةُ: إذا تدلَّت أغصانُها ومالَت إلى الأرض.

واختُلف في هذا السجود الذي أُمروا به:

قيل: هو الإيماءُ دون السجود المستوفي المشروعِ في الصلاة، كالذي يَفعله الناسُ في لقاء عظمائهم مِن الخضوع والتواضع لهم؛ تشريفاً لهم[٥] وتعظيماً.

---

(١) في (أ) و(ف): «رآنا معشر»، وفي (ر): «رابنا معشرا». والبيت لم أجده.

(٢) في (ر): «سجد»، والمثبت من (أ) و(ف)، والمصادر. انظر قول أبي عمرو في «الصاحبي في فقه اللغة» لابن فارس (ص: ٤٥)، و«تهذيب اللغة» للأزهري (١٠/ ٣٠٠)، و«الصحاح» (مادة: سجد)، و«المغرب» للمطرزي (مادة: سجد)، و«تفسير القرطبي» (١/ ٤٣٤)، و«المزهر» للسيوطي (١/ ٢٣٦)، وعندهم جميعاً: (أسجد). وزاد الأزهري والمطرزي نقلاً عن أبي عمرو أيضاً: وسَجَدَ إذا وضعَ جبهتَه بالأرضِ.

(٣) البيت لحميد بن ثور، وهو في «ديوانه» (ص: ٩٦)، و«الصاحبي في فقه اللغة» لابن فارس (ص: ٤٦)، و«تهذيب اللغة» للأزهري (١٠/ ٣٠١)، و«الصحاح» (مادة: سجد)، و«المغرب» للمطرزي (مادة: سجد)، و«تفسير القرطبي» (١/ ٤٣٤)،

(٤) شطر بيت في «الصحاح» (مادة: سجد)، و«الصاحبي في فقه اللغة» لابن فارس (ص: ٤٦)، و«تهذيب اللغة» للأزهري (١٠/ ٣٠١)، و«أساس البلاغة» (مادة: سجد)، وغيرها، ولم أجد تمامه.

(٥) «لهم»: ليست في (أ).

وقيل: ـ وهو قول الجمهور ـ: كان بوضع الوجهِ على الأرض كما هو في الصلاة، ودليلُه قولُه تعالى في آية أخرى: ﴿فَقَعُواْ لَهُۥ سَٰجِدِينَ﴾ [الحجر: ٢٩].

ثم اختُلف في أنَّه كان لآدم أو لله تعالى[١]:

قيل: كان عبادةً لله تعالى، ومعنى قوله: ﴿لِآدَمَ﴾؛ أي[٢]: إلى آدم، فكان هو قبلةً أُمروا بالتوجُّه إليها، والسجودُ كان عبادةً لله تعالى.

وقيل ـ وهو الصحيح ـ: بل كان لآدمَ؛ ولو كان لله تعالى ما امتنع إبليسُ مِن العبادة لله تعالى، ولا فرقَ بين كون آدمَ قبلةً وبين غيرِه.

ثم اختُلف أنَّه كان له على الخصوص، أو كيف كان؟:

قال قتادة: كان خدمةً لله تعالى، حرمةً لآدم، كصلاة الجنازة عبادةٌ لله تعالى دعاءٌ للميت[٣].

والصحيحُ أنَّه كان تحيةً لآدمَ على الخصوص، ولذلك امتَنع إبليسُ عنه، فلم يرَ آدمَ مستحِقًّا لتعظيمه فأَبى واستكبر، ولم يكن عبادةً لآدمَ؛ لأنَّ العبادةَ لا تكون[٤] إلَّا لله تعالى، وكان سجودُ التحية جائزاً فيما مضى ثم نُسخَ، قال اللهُ تعالى في قصَّة يوسف: ﴿وَخَرُّواْ لَهُۥ سُجَّدًا﴾ [يوسف: ١٠٠] ولمَّا أراد سلمانُ أن يسجدَ لرسول الله ﷺ

---

(١) في هامش (ف): «لما أنبأهم بأسمائهم وعلمهم ما لم يعلموا أمرهم بالسجود له اعترافاً بفضله وأداءً لحقه واعتذاراً عما قالوا فيه»

(٢) «أي»: ليست في (أ).

(٣) في (ر): «ودعاء للميت». والخبر رواه الطبري في «تفسيره» (١/ ٥٤٦) بلفظ: فكانت الطاعة لله، والسجدة لآدم، أكرم الله آدم أن أسْجَد له ملائكته.

(٤) في (أ): «تجوز».

مَنَعَهُ، وقال: «لا ينبغي لمخلوق أنْ يسجدَ لأحدٍ إلَّا لله تعالى، ولو أَمرتُ أحداً أنْ يسجدَ لأحدٍ لأَمرتُ المرأةَ أنْ تسجدَ لزوجها»(١).

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: فيه دليلٌ أنَّ الكتابَ يُنسَخ بالسُّنَّة، وأنَّ جوازَ السجود لغير الله تعالى ثبت بقصَّة آدم وقصةِ يوسف، ثم نُسخَ ذلك بالخبر(٢).

وتكلَّموا في الحكمة في الأمر بالسجود له:

قيل: هو بيانُ فضلِ العلم، واستحقاقِ العالِم خدمةَ غيرِه له.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: امتحَنَهم بوجهٍ يُظهِر قَدْرَ الطاعة؛ لأنَّ الخضوعَ لمن يَعلو أمرُه ويَجِلُّ قَدْرُه أمرٌ سهلٌ، عليه طُبِعَ الخلقُ، فإذا كان في نفسِ المأمور(٣) بالخضوع أنَّه دونَه في الرُّتبة، أو شكلُه فيها، اشتدَّت المحنةُ في مثله بالطاعة له والخضوع، فامتَحَنهم اللهُ به حتى ظهرَ الخاضعُ لله والمستسلِمُ لحقِّه، والمستكبِرُ في نفسه وهو إبليسُ، وعلى ذلك كان امتناعُ المستكبرين الماضين عن اتِّباع المرسلين(٤).

وقيل: هو لبيانِ(٥) استغنائِه عن عبادتهم إيَّاه، أو إنكارِه(٦) عليهم قولَهم: ﴿وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾، فقال لهم: لا حاجةَ لي إلى عبادتكم

---

(١) رواه بهذا اللفظ ابن حبان (٤١٦٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، وهو بنحوه عند الترمذي (١١٥٩).

(٢) انظر: «تأويلات أهل السنة» (١/ ٤٢١).

(٣) بعدها في (أ): «به».

(٤) انظر: «تأويلات أهل السنة» (١/ ٤١٩ ـ ٤٢٠).

(٥) في (ر) و(ف): «بيان».

(٦) في (أ): «وإنكار» بدل: «أو إنكاره».

وخدمتكم، فاخدموا عبداً مِن عبادي لم يَخدمني كثيرَ خدمةٍ.

وقالوا: قالت الملائكة: لنا فضلُ الطاعة والخدمة، وقال إبليسُ: لي فضلُ الأصل والنسبة[١]، وقال آدمُ: لي حياءُ الخطأ والزَّلَّة، فقال اللهُ تعالى للملائكة: إن كان لكم فضلُ الطاعة والخدمة، فلي المُلْك والغُنْية، وقال لإبليس: إنْ كان لك الأصلُ والنسبةُ، فبكِبْرك وإبائِك عليك اللعنُ والسخطةُ، وقال لآدم عليه السلام: إن كان منك الخطأُ والزَّلة، وبسببِ ذلك الحياءُ والهيبة، فلكَ المغفرة والرحمة.

وقال الإمام القشيريُّ رحمه الله: بيَّن جلَّ جلاله أنَّ قدسَه بجلاله لا بأفعالهم، وأنَّ التجمُّل بالتسبيح والتقديس عائدٌ إليهم، فهو الذي يُجِلُّ مَن أَجَلَّه بإجلاله، ويُعزُّ مَن أعزَّه بإعزازه، جلَّ عن إجلالِ الخلق قَدْرُه، وعزَّ عن إعزازِ الخلق ذِكرُه[٢].

وعن وهب بنِ مُنبِّه قال: أوَّلُ مَن سجد جبريلُ، ثم ميكائيلُ، ثم إسرافيلُ، ثم عزرائيلُ، ثم سائرُ الملائكة.

وقيل: أوَّلُ مَن سجد جبريلُ، فأُكرم بإنزال الوحي على النبيِّين، وخصوصاً على سيِّد المرسلين.

وقيل: أوَّلُ مَن سجد لآدم[٣] إسرافيلُ، فرفع رأسه وقد ظهر كلُّ القرآن مكتوباً على جبهته؛ كرامةً له على سبقه إلى الائتمار.

وقيل: كان هذا في الأرض.

---

(١) في (أ): «والنسب».

(٢) انظر: «لطائف الإشارات» (١/ ٧٩).

(٣) «لآدم» من (ف).

وقيل: بل[١] كان في السماء.

وقيل: كان كما نُفخَ فيه الرُّوحُ مِن غير تأخيرٍ؛ لقوله تعالى: ﴿فَإِذَا سَوَّيْتُهُۥ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِى فَقَعُوا۟ لَهُۥ سَٰجِدِينَ﴾ [الحجر: ٢٩] والفاءُ للتعقيب.

وقيل: بل كان بعد تعليمِ الأسماء وإنباءِ الملائكة بأسماء الأشياء، ودلَّ عليه نظمُ آيات هذه السورة.

وذكر أبو بكرٍ النقَّاش في تفسيره الملقَّب بـ«شفاء الصدور» عن بعضِهم: أنَّ سجودَهم له كان مرَّتين: مرَّةً كان عند نفخِ الروح فيه؛ لتلك الآية، ومرَّة بعد إنبائهم بالأسماء؛ لنَظْم هذه السورة.

وقال: هذا قولٌ مِن هذا القائلِ لم يُوافقه عليه أحدٌ، والأظهرُ أنَّه كان بعد إنبائهم بالأسماء، فأمَّا الفاء في تلك الآية، فقد تكون للتعقيب مع التراخي، كما في قوله: ﴿فَأَزَلَّهُمَا ٱلشَّيْطَٰنُ عَنْهَا﴾ [البقرة: ٣٦] **وقولِه تعالى:** ﴿فَتَلَقَّىٰٓ ءَادَمُ مِن رَّبِّهِۦ كَلِمَٰتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ﴾ [البقرة: ٣٧] وكان[٢] هذا التلقِّي بعد مئتي[٣] سنةٍ أو أكثر.

ومِن لُطف اللهِ تعالى بنا أنْ أَمَرَ الملائكةَ بالسجود لأَبينا، ونهانا عن السجود لغيره، فقال: ﴿لَا تَسْجُدُوا۟ لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَٱسْجُدُوا۟ لِلَّهِ ٱلَّذِى خَلَقَهُنَّ﴾ [فصلت: ٣٧] نَقَلَ الملائكة المقرَّبين[٤] إلى آدم وسجدَتِه، ونَقَلنا إلى سجدته وخدمته.

وقوله تعالى: ﴿إِلَّآ إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَٱسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ ٱلْكَٰفِرِينَ﴾: ﴿إِلَّآ﴾ كلمةُ استثناء، واختُلف أنَّ إبليسَ أكان مِن الملائكة، أم لا؟

---

(١) «بل»: ليست في (أ).

(٢) في (ر) و(ف): «وكان».

(٣) في (ف): «مئة».

(٤) في (ر): «المكرمين».

قال عليٌّ وابنُ عباس وابنُ مسعود وسعيد بنُ المسيب وابنُ جُريجٍ: كان مِن الملائكة، وكان اسمه: عزازيل، وكان مِن أشراف الملائكة، ثم أُبلس.

وقال الحسن البصريُّ وقتادةُ ومقاتلٌ وشهر بنُ حَوْشبٍ وابنُ زيد: كان مِن الجنِّ لا من الملائكة؛ خُلق مِن نارِ السَّموم، وله نسلٌ وذريةٌ، وهو أبو الشياطين(١).

واحتجُّوا بقوله تعالى: ﴿إِلَّآ إِبۡلِيسَ كَانَ مِنَ ٱلۡجِنِّ﴾ [الكهف: ٥٠] وإنَّما دخل في الأمر بالسجود مع الملائكة لا لأنَّه منهم، ولكن لأنَّه كان فيهم، وكلمة ﴿إِلَّآ﴾ استثناءٌ منقطعٌ، وهو مِن خلاف الجنس، وذلك شائعٌ(٢) في اللغة، قال الشاعر:

ليسَ عليك عطشٌ ولا جوعْ ... إلَّا الرُّقادَ والرُّقادُ ممنوعْ(٣)

وفي القرآن: ﴿لَّا يَسۡمَعُونَ فِيهَا لَغۡوًا إِلَّا سَلَٰمٗا﴾ [مريم: ٦٢] ﴿إِنَّنِي بَرَآءٞ مِّمَّا تَعۡبُدُونَ ٢٦ إِلَّا ٱلَّذِي فَطَرَنِي﴾ [الزخرف: ٢٦ ـ ٢٧].

وقالوا أيضاً: إنَّه قال: ﴿خَلَقۡتَنِي مِن نَّارٖ وَخَلَقۡتَهُۥ مِن طِينٖ﴾ [الأعراف: ١٢] كما قال في الجانِّ: ﴿وَٱلۡجَآنَّ خَلَقۡنَٰهُ مِن قَبۡلُ مِن نَّارِ ٱلسَّمُومِ﴾ [الحجر: ٢٧].

ولأنَّه أَبى واستكبر وعصى وكفر، والله تعالى يقول في صفة الملائكة: ﴿لَّا يَعۡصُونَ ٱللَّهَ مَآ أَمَرَهُمۡ﴾ [التحريم: ٦]، وقال تعالى: ﴿لَا يَسۡتَكۡبِرُونَ عَنۡ عِبَادَتِهِۦ﴾ [الأعراف: ٢٠٦].

قالوا: ولأنَّه قال: ﴿أَفَتَتَّخِذُونَهُۥ وَذُرِّيَّتَهُۥٓ أَوۡلِيَآءَ﴾ [الكهف: ٥٠] ولا نسلَ للملائكة.

---

(١) انظر هذه الآثار في «تفسير الطبري» (١/ ٥٣٥) وما بعدها.

(٢) في (ر) و(ف): «سائغ».

(٣) ذكره الشريف المرتضى في أماليه المسماة «غرر الفوائد ودرر القلائد» (٢/ ٥٢)، والقرطبي في «تفسيره» (١/ ٤٣٩).

ودليل الأوَّلين قولُه تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَٰٓئِكَةِ ٱسْجُدُواْ لِأَدَمَ﴾ كان الأمرُ بالسجود مقتصراً على الملائكة، ثم استُثني منهم إبليسُ، والمستثنى مِن جنس المستثنى منه في الأصل، فلا يُصرَف عنه إلَّا بدليلٍ، ودليلُ دخوله في هذا الأمر قولُه: ﴿مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ﴾ [الأعراف: ١٢].

فأمَّا قوله: ﴿كَانَ مِنَ ٱلْجِنِّ﴾: قيل: أي: صار مِن الجنِّ، كما قال: ﴿وَكَانَ مِنَ ٱلْكَٰفِرِينَ﴾ [البقرة: ٣٤]؛ أي: صار.

وقال ابنُ عباس رضي الله عنهما: الجنُّ قومٌ مِن الملائكة، أشدُّ الملائكةِ اجتهاداً(١).

وقال ابنُ إسحاق: الجنُّ اسمٌ للملائكة أيضاً؛ لاجْتِنانهم، أي: استتارِهم عن أَعيُن الناس، وقال تعالى: ﴿وَجَعَلُواْ بَيْنَهُۥ وَبَيْنَ ٱلْجِنَّةِ نَسَبًا﴾ [الصافات: ١٥٨] وأراد به الملائكةَ، وقال أعشى بني ثعلبة في سليمانَ عليه السلام:

وسخَّر مِن جنِّ الملائكِ تسعةً ... قياماً لديه يَعملون بلا أجر(٢)

وقيل: الجنُّ: صنفٌ مِن الملائكة لا تراهم الملائكة، كما نحن لا نرى عامَّةَ الجنِّ والملائكة(٣).

وقال ابنُ مسعود رضي الله عنه: ﴿كَانَ مِنَ ٱلْجِنِّ﴾؛ أي: كان خازنَ الجنَّة(٤).

---

(١) انظر ما روي عن ابن عباس في هذا المعنى في «تفسير الطبري» (١/ ٥٣٥ ـ ٥٣٧).

(٢) البيت في «غريب القرآن» لابن قتيبة (ص: ٢١)، و«الأضداد» لابن الأنباري (ص: ٤٣٥)، و«النكت والعيون» (١/ ١٠٣)، والخبر بتمامه رواه الطبري في «تفسيره» (١/ ٥٣٨ ـ ٥٣٩).

(٣) في (أ) و(ف): «لا نرى عامة الملائكة».

(٤) رواه الطبري في «تفسيره» (١/ ٥٣٦ ـ ٥٣٧).

وقولهم[١]: إنَّه خُلق مِن النار.

قلنا: المارجُ مِن النار: اللَّهبُ، وهو النُّورُ، والملائكةُ خُلقوا مِن نور، والنارُ اسمٌ للنُّور أيضاً، قال تعالى: ﴿إِنِّيٓ ءَانَسۡتُ نَارٗا﴾ [طه: ١٠].

وقولهم: له نسلٌ وذريةٌ.

قلنا: صار له ذلك بعدما مُسخَ، ثم الممسوخ وإن كان لا يكون له نسلٌ، لكنْ لمَّا سأل النَّظِرةَ وأُنظِر، صار له نسلٌ، كما أنَّ سائرَ الممسوخات لا تبقى بعد ثلاثة أيام، وبقيَ هو لإنظاره إلى قيام الساعة، فكذا النسلُ.

فأمَّا[٢] وصفُ الملائكةِ بأنَّهم لا يَعصون ولا يَستكبرون، فذلك[٣] دليلُ تصوُّر العصيان منهم، ولولا التَّصوُّرُ لَمَا مُدحوا به، لكن طاعتهم طبعٌ، وعصيانهم تكلُّفٌ، وطاعةُ البشر تكلُّفُ، ومتابعةُ الهوى منهم طبعٌ، ولا يُستنكر مِن الملائكة تصوُّر العصيان، فقد ذُكر مِن هاروت وماروت ما ذُكر.

وقوله: ﴿إِبۡلِيسَ﴾ قيل: هو[٤] اسمٌ أعجميٌّ ولا اشتقاقَ له، وجوازُ كون غيرِ العربي في القرآن قد مَرَّ القولُ فيه في ذِكر آدمَ.

وقيل: هو مشتقٌّ مِن أَبْلَسَ يُبلس: إذا يَئِسَ[٥]، قال تعالى: ﴿فَإِذَا هُم مُّبۡلِسُونَ﴾ [الأنعام: ٤٤]، وأَبلسَ أيضاً بمعنى: سكت[٦]، قال الشاعر:

---

(١) في (ر): «وقالوا».

(٢) في(ر): «فأما من»، وفي (ف): «وأما من».

(٣) في (ر) و(ف): «فكذلك».

(٤) «قيل» ليست في (ر) و(ف)، و«هو» ليست في (أ).

(٥) في (أ) و(ف): «من أبلس أي يئس».

(٦) في (أ): «وأبلس أي سكت أيضاً».

يـا صاحِ هـل تعـرفُ رسـماً مُكْرَسـاً
قـال: نَعَـم أَعْرِفُـه وأَبْلَسـا(١)

وأَبلستِ الناقةُ؛ أي: لم تَرْع(٢) مِن شدَّة شهوةِ الفحل، وهي ناقةٌ مِبْلاسٌ.

فإبليـسُ يَئـس بكفـره وإصـراره مِـن رحمـة الله تعالـى، وامتنـعَ عن السـجود لآدمَ كمـا يَمتنـع السـاكتُ عـن الـكلام، ولم يُقبـل على العمـل، كمـا لا تُقبل تلك الناقـةُ علـى المرعى(٣).

ونُصب ﴿إِبْلِيسَ﴾ على الاستثناء في الإثبات، وتُرِكَ تنوينه لأنَّه غيرُ منصرفٍ، ومُنع صرفه للعُجمة والتَّعريف.

وقوله تعالى: ﴿أَبَىٰ وَٱسْتَكْبَرَ﴾ الإباء ـ بكسر الهمزة ـ: الامتناعُ، والأباء ـ بنصبها ـ مِن الأدواء، يقال: أَصابه أباءٌ، إذا كان يأبى الطعامَ.

وتفسير ﴿أَبَىٰ﴾: عتى، وقيل: امتنع، وقيل: كَره، وقيل: رَدَّ.

والاسـتكبارُ: الاسـتعظام، والإكبـارُ: الإعظـام، والتَّكبُّـر: التعظُّـم، والتكبيرُ: التعظيـم، والكبريـاءُ: العظمـة، والكبيـرُ: العظيم، والكُبـارُ ـ بضمِّ الكاف وتشـديدِ البـاء وتخفيفهـا ـ التعظيم(٤).

---

(١) الرجز للعجاج، وهو في «ديوانه» (ص: ١٥٦)، و«تفسير الطبري» (١/ ٥٤٣)، و«البسيط» للواحدي (٢/ ٣٦٨).

(٢) قوله: «ترع» كذا في النسخ الخطية، وكذا أرادها المؤلف بدلالة قوله الآتي عن إبليس: «ولم يُقبل على العمل، كما لا تُقبل تلك الناقةُ على المرعى»، والذي في المصادر: (ترغ) بالغين. انظر (مادة: بلس) في «الصحاح» و«والمجمل» و«أساس البلاغة»، و«اللسان» و«التاج».

(٣) في (أ): «الرعي».

(٤) في (أ): «العظم»، والمثبت من (ر) و(ف)، وتفسير العلماء الكُبَّار في قوله تعالى: ﴿مَكْرًا كُبَّارًا﴾ بالكبير يقتضي أن يكون اللفظ على حسب ما جاء قبله: العظيم.

وقوله تعالى: ﴿وَٱسْتَكْبَرَ﴾؛ أي: واستعظم نفسَه، وقيل: استعظمَ أمرَ اللهِ بذلك إيَّاه، وهو كالاستنكار.

وقيل في مجموع الكلمتين: ﴿أَبَىٰ﴾[١]؛ أي: كره السجودَ في حقِّه، واستعظمه في حقِّ آدم.

وقيل: أي: امتنعَ عن الفعل، وعظَّم نفسَه عن الالتزام.

وقيل في ﴿وَٱسْتَكْبَرَ﴾: أي: عدَّ نفسَه أكبرَ مِن أنْ يخدمَ غيرَه.

وقيل: أي: عدَّ نفسَه أكبرَ مِن أنْ يُؤمَر بهذا، ولهذا قال: ﴿لَمْ أَكُن لِّأَسْجُدَ﴾ [الحجر: ٣٣] وقال: ﴿أَنَا۠ خَيْرٌ مِّنْهُ﴾ [الأعراف: ١٢].

وقالوا: لمَّا أُمروا بالسجود وسجد الملائكةُ، وامتنع إبليسُ ولم يتوجَّه إلى آدمَ، بل ولَّاه ظهَره وانتصبَ هكذا إلى أنْ سجدوا، وبقوا في سجودهم مئةَ سنةٍ، وقيل: خمس مئةِ سنةٍ، ورفعوا رؤوسَهم وهو قائمٌ مُعرِضٌ لم يَندم مِن الامتناع، ولم يَعزم على الاتِّباع، فلمَّا رَأَوه خذلَ ولم يَسجد، وهم وفِّقوا للسجود فسجدوا، سجدوا لله تعالى ثانياً، فصار لهم سجدتان: سجدةٌ لآدم، وسجدةٌ لله تعالى، وإبليسُ يَرى ما فعلوا ولا يفعل هو[٢]، وهذا إباؤه، فغيَّر اللهُ تعالى صفته وحالته وصورته وهيئته وصوته ونغمته[٣]، فصار أقبحَ مِن كلِّ قبيحٍ، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا۟ مَا بِأَنفُسِهِمْ﴾ [الرعد: ١١].

وقوله تعالى: ﴿وَكَانَ مِنَ ٱلْكَٰفِرِينَ﴾ قد مرَّ القولُ في ﴿وَكَانَ﴾ وأقسامِه، ومعناه

---

(١) «أبى»: سقط من (ف).

(٢) في (ر) و(ف): «يرى ما فعلوا ولم يفعل».

(٣) في (ر) و(ف): «ونعمته»، وليس فيهما: «وصوته».

هاهنا: وصار مِن الكافرين بإبائه واستكباره، وهو ردُّ الأمر لا تركُ العمل بالأمر.

وقيل: أي: وكان مِن الكافرين بإبائه واستكباره في علم الله؛ أي: كان في علم الله عزَّ وعلا أنَّه يَكفر بعد إيمانه، لا أنْ يكون: عَلم اللهُ كونه كافراً أبداً.

وهاهنا مسائلُ أصوليَّة:

إحداها: أنَّ تركَ السجود لم يكن كفراً عند أهل السُّنَّة والجماعة، وكذا كلُّ كبيرة.

وقالت الخوارج: مَن ارتكب كبيرةً كَفَر واستحقَّ التخليدَ في النار.

وقالت المعتزلةُ: مَن ارتكب كبيرةً خرج مِن الإيمان، ولا يَدخل في الكفر، لكن يستحقُّ التخليدَ في النار.

وقلنا: لا يَصير العبدُ بصغيرة ولا كبيرة كافراً، ولا يَخرج به[1] عن الإيمان إذا لم يستحلَّه ولم يَردَّ الأمرَ؛ فإنَّ اللهَ تعالى سمَّى المذنبين مؤمنين، فقال: ﴿يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ كُتِبَ عَلَيۡكُمُ ٱلۡقِصَاصُ﴾ [البقرة: ١٧٨] ﴿يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱتَّقُواْ ٱللَّهَ وَذَرُواْ مَا بَقِيَ مِنَ ٱلرِّبَوٰٓاْ﴾ [البقرة: ٢٧٨] وقال عزَّ وعلا: ﴿وَإِن طَآئِفَتَانِ مِنَ ٱلۡمُؤۡمِنِينَ ٱقۡتَتَلُواْ﴾ [الحجرات: ٩] وقال تعالى: ﴿يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَخُونُواْ ٱللَّهَ وَٱلرَّسُولَ﴾ [الأنفال: ٢٧] وقال تعالى: ﴿وَتُوبُوٓاْ إِلَى ٱللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَ ٱلۡمُؤۡمِنُونَ﴾ [النور: ٣١].

والحاصلُ: أنَّ قبولَ الأمر إيمانٌ، والعملَ به طاعةٌ، وتركَه معصيةٌ، وردَّه كفرٌ.

ومنها: أنَّ الجبريَّةَ يقولون: لا ينفع إيمانٌ ولا طاعةٌ، ولا تَضرُّ معصيةٌ ولا كفرٌ؛

---

(١) في (أ): «ولا يخرجه».

فإنَّ اللهَ تعالى لَعنَ إبليسَ مع كثرة الطاعات، وأَكرَمَ سحرةَ فرعون مع كثرة الجَفَوات، إنَّما العبرةُ لسابق العناية[١].

وقلنا[٢]: هذا باطلٌ؛ لأنَّ اللهَ تعالى إنَّما لعنَ إبليسَ بكفرِه بردِّ أمرِه، وأَكرَمَ سحرةَ فرعون بالإيمان به وبذِكره.

ومنها: أنَّ إبليسَ صار كافراً بعد أنْ كان مؤمناً عندنا.

وقالت الأشعريَّة: كان كافراً أبداً، وهي مسألة السعادة والشقاوة، أنَّهما يتبدَّلان ويتغيَّران عندنا؛ لأنَّهما صفتا المخلوق، والإسعادُ والإشقاء لا يتبدَّلان؛ لأنَّهما مِن صفة الخالق، ولا تغيُّر على ذاته ولا على صفاته.

وقالت الأشعريَّة: لا يصير السعيد شقيًّا، ولا الشقيُّ سعيداً، وهي مسألةُ الموافاة، وعلى هذا الأصل مسألةُ إحباط العمل بالرِّدَّة، ومسألة الاستثناء في الإيمان، ودليلُ أهلِ الحقِّ قولُ اللهِ جلَّ جلاله: ﴿أَكَفَرْتُم بَعْدَ إِيمَٰنِكُمْ﴾ [آل عمران: ١٠٦]، وقال تعالى: ﴿كَفَرُوا۟ بَعْدَ إِيمَٰنِهِمْ﴾ [آل عمران: ٨٦] وقال عزَّ وعلا: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ ثُمَّ كَفَرُوا۟ ثُمَّ ءَامَنُوا۟﴾ [النساء: ١٣٧] أثبتَ الصِّفتين على التعاقب، فلم يَجز نفيُ الأول[٣] حال وجوده بوجود الثاني في وقته.

وعندهم مَن خُتم له بإيمان أو بكفر[٤] وُصف بما خُتم له به، ولا يُسمَّى بما كان قبله، ولا تحقُّق له، وهذا إنكارُ العيان وإبطالُ الحقائق.

---

(١) انظر: «تأويلات أهل السنة» (١/ ٤٢٢ ـ ٤٢٣).

(٢) في (ر): «قلنا».

(٣) بعدها في (أ): «وإن».

(٤) في (أ) و(ف): «كفر».

فأمَّا قوله: ﴿وَكَانَ مِنَ ٱلْكَٰفِرِينَ﴾ فمعناه: وصار، كما في قوله: ﴿وَحَالَ بَيْنَهُمَا ٱلْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ ٱلْمُغْرَقِينَ﴾ [هود: ٤٣].

ثمَّ إنَّما قال: ﴿وَكَانَ مِنَ ٱلْكَٰفِرِينَ﴾ ولم يكن حينئذٍ كافرٌ آخر؛ لأنَّه كان في عِلم الله أنَّه يكون بعده كافرون، فذكر أنَّه صار مِن الكافرين؛ أي: مِن الذين يكفرون بعده، وهذا كما في قوله: ﴿فَتَكُونَا مِنَ ٱلظَّٰلِمِينَ﴾ [البقرة: ٣٥] وقولهِ خبراً عن إبراهيم صلوات الله عليه: ﴿قَالَ بَل رَّبُّكُمْ رَبُّ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ٱلَّذِى فَطَرَهُنَّ وَأَنَا۠ عَلَىٰ ذَٰلِكُم مِّنَ ٱلشَّٰهِدِينَ﴾ [الأنبياء: ٥٦].

وقال الإمام أبو الحسن(١) محمد بن يحيى البشاغري(٢) رحمه الله: كان في علمِ اللهِ الأزليِّ أنَّه يَكتم عصيانَ آدم(٣) ويردُّ الأمرَ، فيصير كافراً عند الله تعالى مِن وقت الإضمار، ويصير(٤) كافراً عند آدم والملائكة وقتَ الإباء والاستكبار.

***

(٣٥) ـ ﴿وَقُلْنَا يَٰٓـَٔادَمُ ٱسْكُنْ أَنتَ وَزَوْجُكَ ٱلْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَٰذِهِ ٱلشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ ٱلظَّٰلِمِينَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَقُلْنَا﴾ هو عطف على قوله: ﴿وَإِذْ قُلْنَا﴾ وفيه إضمارٌ؛ أي: خلقنا له زوجه وقلنا لهما ذلك.

---

(١) في (أ): «الحسين».

(٢) في (أ): «أبو الحسين... الشاغري». وفي «هدية العارفين» (٢/ ١٨٩): محمد بن يحيى أبو الحسن البشاغري صنف «كشف الغوامض في أحوال الأنبياء»، لكن جاء فيه أنه ألفه سنة (٨٣٨هـ) ثمان وثلاثين وثمان مئة. فإن صح التاريخ فلا يعقل أن يكون هو.

(٣) في (ر) و(ف): «إبليس»، والمثبت من (أ)، ولعل المراد: يكتم عصيانه في السجود لآدم.

(٤) في (ف): «وصير».

قولـه تعالـى: ﴿يَٰٓـَٔادَمُ ٱسۡكُنۡ أَنتَ وَزَوۡجُكَ ٱلۡجَنَّةَ﴾: ﴿ٱسۡكُنۡ﴾ أمـرٌ مِـن سَـكَنَ الدارَ يَسـكُنها سُـكْنَى: إذا أقـامَ فيهـا، ويُقـال: سَـكَن المتحـرِّك سُـكوناً، وسـكَن القلبُ المُضطـرِب سـكينةً، والسَّـكَن ـ بفتـح الـكاف ـ: مـا يسـكن إليـه القلـبُ، وامـرأةُ الرجـلِ سَـكَنُه، والسـكِّين يسـكِّن حركة المذبوح، وسُـكَّان السـفينةِ: مَن يَسـكنها، والمسـكينُ: الفقيـرُ السـاكنُ عـن التقلُّب.

وتفسيره: ﴿يَٰٓـَٔادَمُ﴾ استقرَّ، وقيل: أي: أَقِمْ، وقيل: أي: انزِل.

وقوله: ﴿أَنتَ وَزَوۡجُكَ ٱلۡجَنَّةَ﴾: ﴿أَنتَ﴾ ضميرُ المخاطب بقوله: ﴿ٱسۡكُنۡ﴾، وإنَّما أظهره ليصحَّ عطفُ اسمٍ آخَرَ عليه، وهو قوله تعالى: ﴿وَزَوۡجُكَ﴾ لأنَّ المعطوفَ لا بُدَّ له مِن معطوفٍ عليه.

وقوله: ﴿وَزَوۡجُكَ﴾ أي: زوجتك وهي حوَّاء.

قـال كعبٌ ووهـبٌ وجماعـةٌ: خَلَقها اللهُ تعالى خـارجَ الجنَّة. ثـم عند بعضهم كان خَلقُهـا فـي الأرض وآدمُ بيـن مكَّة والطائـف، ثم حُملا على سـرير مرصَّع إلى السماء.

وقيل: بل حُمل آدمُ وحده إلى السماء، فلمَّا وصل إلى باب الجنَّة وُضعَ السرير وأُلقي عليه النُّعاس، وخُلقت حوَّاء مِن ضِلَعه اليسرى، ثم أُمرا بدخول الجنَّة.

وقال ابنُ عباس وابنُ مسعود وجماعةٌ رضي الله عنهم: خَلَقها الله تعالى في الجنَّة بعد دخولِ آدمَ فيها، خلقها اللهُ مِن ضِلَع آدم[1] اليُسرى القصرى، وكان بين النائم واليقظان، ولو كان في النَّوم لم يَعلم أنَّها منه، فلم يَعطف عليها، ولو كان يقظانَ

---

(١) في (ر): «من ضلعه».

تألَّم بذلك، فلم يَعطف عليها أيضاً، ولمَّا هبَّ مِن نومه، قال لها: مَن أنتِ؟ قالت[١]: أنا زوجتك، خلقني اللهُ تعالى لك لتَسكن إليَّ وأَسكنَ إليكَ، فقالت الملائكة عند ذلك: يا آدمُ، مَن[٢] هذه؟ قال: امرأةٌ، قالوا: ولِمَ؟ قال: لأنَّها[٣] خُلقت مِن المرء، لعلها قالوا: وما اسمُها؟ قال: حوَّاء، قالوا: لِمَ سُمِّيت حوَّاءَ؟ قال: لأنَّها خُلقت مِن حَيٍّ، قالوا: أَتحبُّها؟ قال: نعم، قالوا لحوَّاء: أَتحبِّينه؟ قالت: لا، وفي قلبها أضعافُ ما في قلبِه، فلهذا[٤] قالوا: فلو صدقت امرأةٌ في حبِّها زوجَها، لصَدَقت حوَّاء[٥]. ولَمَّا استَحيَت عن إظهارِه بقيَ ذلك ميراثاً بين بناتها.

ومِن الناس مَن قال: لا يجوز أنْ يُقال: خُلقت حوَّاء مِن ضِلَع آدم؛ لأنَّه يكون نقصاناً منه، ولا يجوز القولُ بنقص الأنبياء.

قلنا: هذا نقصٌ منه صورةً، وتكميلٌ له معنًى؛ لأنَّه جعلها سَكَنَه، وأزال بها وحشتَه وحزنَه.

وعن ابنِ عباس رضي الله عنهما: أنَّ الله تعالى أَخرج آدمَ مِن الجنَّة حين أَدخله؛ لأنَّ الأمرَ كان بالسُّكنى، والسُّكنى عاريَّةٌ، والعاريَّةُ مردودةٌ[٦] مُستردَّة.

---

(١) في (أ): «فقالت».

(٢) في (أ) و(ف): «ما».

(٣) «لأنها»: من (أ).

(٤) «فلهذا»: ليست في (أ).

(٥) انظر: «تفسير الثعلبي» (١/ ١٨١ ـ ١٨٢)، والخبر رواه بنحوه الطبري في «تفسيره» (١/ ٥٤٨)، والبيهقي في «الأسماء والصفات» (٨٢٠)، من طريق السدي عن أشياخه عن ابن عباس وابن مسعود وناس من الصحابة. وهذا إسناد متكلم فيه كما تقدم عند تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ﴾.

(٦) «مردودة»: سقط من (أ) و(ف).

ثم هذه الجنَّة كانت جنَّةَ الخلد، وهي مخلوقةٌ اليوم عندنا، وقالت المعتزلة: هي غيرُ مخلوقة، والنصوصُ تُبطِل مقالتَهم.

وقالوا: هذه الجنَّة كانت بستاناً بين فارسَ وكِرمان مِن أرض فلسطين.

وقالوا: لا يجوز أن تكون هذه جنَّةَ الخلد؛ لأنَّ اللهَ تعالى أَمرهما ونَهاهما فيها، وجنَّة الخلد لا يكون فيها أمرٌ ولا نهيٌ، ولأنَّهما أُخرجا منها، وداخلُ جنَّة الخلد لا يَخرج منها، ولأنَّهما زلَّا فيها، وجنَّة الخلد لا يقع الزَّلل فيها، ولأنَّ الشيطانَ وسوسَ إليهما فيها، ولا وسوسةَ في جنَّة الخلد.

وقلنا: قد قال اللهُ تعالى لآدم: ﴿إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَىٰ ﴿١١٨﴾ وَأَنَّكَ لَا تَظْمَؤُا۟ فِيهَا وَلَا تَضْحَىٰ﴾ [طه: ١١٨ ـ ١١٩] وذاك صفةُ جنَّة الخلد، وقال: ﴿ٱهْبِطُوا۟ مِنْهَا﴾ [البقرة: ٣٨] والهبوطُ يكون مِن عُلوٍ إلى سُفلٍ، ولا يَستقيم ذلك في بستانٍ مخلوق(١) على الأرض.

فأمَّا الأمرُ والنهيُ: فذاك تكليفٌ، وهو لا يَزول عن أهل الجنَّة، فإنَّهم مكلَّفون بالمعرفة والتوحيد.

وأمَّا الإخراجُ منها: فإنَّ الإدخالَ كان للابتلاء لا للجزاء، وقد دخلها النبيُّ ﷺ ليلةَ المعراج ثم خرج منها.

وأمَّا الزَّلل: فلهذا المعنى أنَّه كان للابتلاء لا للجزاء.

وأمَّا وسوسةُ الشيطان: فلم يكن منه وهو فيها، على ما نبيِّن إنْ شاءَ اللهُ تعالى.

وقوله تعالى: ﴿وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا﴾: هذا أمرٌ لآدمَ وحوَّاء.

---

(١) في (ر): «البستان المخلوق».

وقولـه: ﴿مِنۡهَا﴾، قيـل[١]: أي: مـن الجنَّـة، وهـي كنايـةٌ راجعـةٌ إلـى الظاهر، وصحَّـت لأنَّ المأكـولَ ثمارُهـا، وهـي مِـن أشـجارها وهي مِـن الجنَّة.

وقيل: أي: مِن الثمار، وهي كنايةٌ راجعةٌ إلى المعنى دون المذكور.

وقوله تعالى: ﴿رَغَدًا﴾: يقال: رَغُـدَ عيشُهم رَغَداً، فهو رغيدٌ ورَغِدٌ ورَغَدٌ، أي: طيِّبٌ واسعٌ، وأَرْغَدَ القومُ؛ أي: أَخْصَبوا، وأَرْغدَ الرجلُ الماشيةَ؛ أي: سوَّمها، والرَّغيدة: الزُّبدة.

وأمَّا تفسيره: فقد قال ابنُ عباس وابنُ مسعود رضي الله عنهم: أي: هنيئاً[٢].

وقال أبو عبيدة والضحاك: أي: واسعاً[٣].

وقال مجاهدٌ: أي: حلالاً لا حسابَ فيه[٤].

وقيل: أي: كثير.

وقال الزجَّاج: الرَّغَدُ: الكثيرُ الذي لا يُعنِّيك طلبُه[٥].

وهو نعتُ مصدرٍ محذوفٍ، ولذلك نُصب، أي: وكُلا أَكلاً رغَداً.

قوله تعالى: ﴿حَيۡثُ شِئۡتُمَا﴾ أي: في أيِّ بقعةٍ شئتُما مِن الجنَّة.

وقيل: يعني: مِن أيِّ ثمارها شئتُما.

و(حيث) اسمٌ للمكان، وأصله: حَوْث، ولذلك ضُمَّت ثاؤها لواوٍ كانت قبلها،

---

(١) «قيل» ليست في (أ).

(٢) رواه عنهما الطبري في «تفسيره» (١/ ٥٥٠).

(٣) رواه الطبري في «تفسيره» (١/ ٥٥٠) من طريق الضحاك عن ابن عباس بلفظ: الرغد سعة المعيشة.

(٤) رواه عنه الطبري في «تفسيره» (١/ ٥٥٠).

(٥) انظر: «معاني القرآن» للزجاج (١/ ١١٤).

فيجوز أن يكون أراد المكانَ الذي هما فيه للأكل، ويجوز أن يكون أراد عينَ الثمر، فإنَّه مكانُ الأكل ومحلُّه، فكان تعميمُ المشيئة في ذلك.

والآية ردٌّ على المتقشِّفة الذين يُحرِّمون تناولَ الأطعمة الشهيَّة، ولُبسَ الثياب السَّنيَّة، والله جلَّ جلاله يقول: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ﴾ الآية [الأعراف: ٣٢].

ثم معنى الأمرِ بهذا والشُّغلِ به ـ مع أنَّه اختصَّه واصطفاه وللخلافة أبداه ـ أنَّه مخلوقٌ، والذي يَليق بالمخلوق[1] هو السُّكون بالخلق والقيامُ باستجلاب الحظِّ.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾: القِربان ـ بكسر القاف ـ: إتيانُ الشيء، والقربُ منه: الدنو منه[2]، يقال مِن الأول: قَرِبْتُه أَقْرَبُه قِرباناً مِن حدِّ: عَلِمَ، وهو متعدٍّ بغير صلةٍ، ويقال: قَرُبتُ منه أَقرُبُ قُرْباً، مِن حدِّ: شَرُفَ، وهو لازمٌ ويَتعدَّى[3] بـ (مِن).

وتفسيره: لا تأكُلا مِن هذه الشجرة، فالنهيُ كان عن الأكل دون الدُّنوِّ مِن الشجرة، وإنَّما أضاف النهيَ إلى القِربان؛ لأنَّه سببُ الأكل[4]، ويُسمَّى الشيءُ باسمِ سببِه مجازاً، ودليل أنَّ النهيَ كان عنه: أنَّ زلَّتهما كانت به[5]، قال اللهُ تعالى: ﴿فَأَكَلَا مِنْهَا﴾ [طه: ١٢١] وقال تعالى: ﴿فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ﴾ [الأعراف: ٢٢].

و﴿الشَّجَرَةَ﴾ واحدة: الأشجار، والشجر يكون جمعاً وواحداً، والأرض

---

(١) في (أ) و(ف): «بالخلق».

(٢) «الدنو منه»: سقط من (ف).

(٣) في (أ): «ويعدَّى».

(٤) في (ف): «للأكل».

(٥) في (أ): «بالأكل».

الشجراء[١]: الكثيرةُ الشجَر، وكذا الشَّجِرة بكسر الجيم، ووادٍ شجيرٌ: كثيرُ الشجر.

وأصلُ الكلمة مِن التداخل، يقال: شَجَرَ ما بين القوم: إذا اختلفَ الأمرُ بينهم، واشتَجروا: تنازَعوا، وتَشاجَروا بالرِّماح؛ أي: تطاعَنوا، والشَّجْر: مَفْرِجُ الفَمِ، وهو: مدخلُ الطعام والشراب وغيرهما، والشِّجَار: خشبُ الهودج المُدخَلُ فيه، والشَّجِيرُ: الغريبُ الداخلُ بين قومٍ، فكذلك الشَّجَرةُ يتداخل أغصانُها.

واختُلف في ماهية[٢] تلك الشجرة:

قال ابنُ عباسٍ ومحمد بنُ كعب القرظي والحسن البصريُّ وعطية العوفيُّ[٣] وقتادةُ ومحاربُ بنُ دثارٍ ومقاتل: هي شجرة البُرِّ، وفي بعض الألفاظ: السُّنبلة التي جعلها الله تعالى رزقَ أولاده في الدُّنيا.

وقال السدِّيُّ وابنُ مسعودٍ وسعيد بنُ جبير وجَعْدةُ بنُ هبيرة: هي الكَرْمة؛ لافتتان أولاده بها.

وقال ابنُ جُريجٍ ـ وحكاه عن بعض الصحابة ـ: إنَّها التِّين.

وقال عليٌّ رضي الله عنه: هي شجرةُ الكافور.

وقال الكلبيُّ والدِّينوري: هي شجرةُ العِلْم؛ وهو علمُ الخير والشَّرِّ، مَن أكلها علمَ الأشياءَ التي كان لا يعلمها.

---

(١) في (ر): «الشجيرة». وكلاهما صواب، قال في «التاج»: أرضٌ شَجِرَةٌ، كفَرِحَةٍ، وشَجِيرَةٌ، ومَشْجَرَةٌ، وهذه عن أبي حنيفة، وشَجْرَاءُ: كثيرة الشَّجَر.

(٢) في (ر) و(ف): «مائية».

(٣) في (أ): «بن العوفي»، وهو خطأ.

وقيل: عَلِما بالأكل منها ظهورَ عورتهما؛ قال تعالى: ﴿فَبَدَتْ لَهُمَا سَوْءَاتُهُمَا﴾ وما كانا يَعلمان بذلك قبل ذلك.

وقال محمد بنُ إسحاق: هي شجرةُ الحَنظل.

وقال أبو مالكٍ: هي شجرةُ النخلة.

وقال ابنُ جُدعانَ[1]: هي شجرةُ الخُلْد التي كان يتناول منها الملائكة.

وقال ابنُ عباسٍ رضي الله عنهما في روايةٍ: هي شجرةُ الفردوس، وكانت في وسط الجنَّة، وفيها مِن الثمار كلِّها، وكانت أرفعَ الأشجار وأزينَها وأكملَها[2]، وكانت ثمرتُها أحلى الثمار وأطيبَها.

وقال الربيع بنُ أنس: كانت شجرةً مَن أكَلَها أحدث، والجنَّةُ لم تكن موضعَ الحدث[3].

وقال محمد بنُ عليٍّ الترمذيُّ رحمه الله: كان أصلُها السنبلةَ، وعليها مِن كلِّ لونٍ، وثمرها أحلى مِن العسل، وألينُ مِن الزُّبْد، وأشدُّ بياضاً مِن الثلج، كلُّ حبةٍ مِن حنطتها ككُلية البقرة.

وقال الإمام أبو منصورٍ رحمه الله: ليس في بيانِ ماهيَتها نصٌّ قاطعٌ، ولا نعرف حقيقةَ ذلك إلَّا بالوحي[4].

---

(١) هو علي بن زيد ابن جدعان، من رجال «التهذيب».

(٢) في (أ): «أرفع الأشجار وأجملها»، وفي (ف): «أرفع الأشجار وأزينها وأجملها».

(٣) انظر هذه الآثار في «تفسير الطبري» (١/ ٥٥١ ـ ٥٥٦)، و«تفسير الثعلبي» (١/ ١٨٢)، و«تفسير البغوي» (١/ ٦٣).

(٤) انظر: «تأويلات أهل السنة» (١/ ٤٢٦).

ولا حاجـةَ بنا إلـى معرفة ماهيَتها على التعيين[١]، وحاجتُنا إلـى معرفة أنَّهما نُهيا عن الأكل مِن شجرةٍ.

وقوله تعالى: ﴿فَتَكُونَا﴾ يجوز أن يكون نصباً بالفاء في جواب النهي، ويجوز أن يكون جزماً لعطفه على النهي الأول، وتقدير الأول: إنْ قَرِبتما كنتُما مِن الظالمين.

وتقدير الثاني: لا تَقْرَبا ولا تكونا مِن الظالمين.

والنون تسقط في تثنية الفعل وجمعِه في النصب والجزم، وعلى الوجه الأول قولُه: ﴿فَتَكُونَا﴾؛ أي: فتصيرا، وعلى الوجه الثاني على حقيقته: ولا تكونا[٢].

وقوله: ﴿مِنَ ٱلظَّٰلِمِينَ﴾: الظُّلْمُ: وضعُ الشيءِ في غيرِ موضعه، والظُّلْمُ: الجَور، والظُّلْمُ: النَّقصُ، والظُّلْمُ: الضَّررُ بالنَّفس، والأرضُ المظلومةُ: التي لا يُمكِن الحفرُ فيها إلَّا بشَّدةٍ[٣]، فكأنَّ الحفرَ وُضعَ في غيرِ موضعه، قال الشاعر:

والنُّـؤي كالحـوضِ بالمظلومـةِ الجَلَـدِ[٤]

النُّؤي: الحُفيرةُ حول الخِباء، والجَلَد: الأرض الصُّلبة، والمظلومة: الجارية المفترَعةُ[٥] قبلَ الأوانِ.

وأمَّا التفسير:

---

(١) في (أ): «على اليقين»، في (ف): «إلى التعيين».

(٢) في (ف): «ولا تكونوا»، وليست في (ر).

(٣) في (أ) و(ف): «التي لا تُمكن من الحفر إلاَّ بشَّدةٍ».

(٤) عجز بيت للنابغة الذبياني، وهو في «ديوانه» (ص: ٣٠)، وصدره: إلا الأواريَّ لَأْياً ما أُبيِّنها.
والأواريُّ: جمع آريّ، وهو: محبس الدابة، واللأي: الشدة.

(٥) في هامش (ف): «الجارية المفترعة: المفتضة».

فقد قيل: أي: مِن الضارِّينَ لأنفسكما[1]، كما في قوله تعالى: ﴿وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَٰكِن كَانُوٓا۟ أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ [النحل: ١١٨].

وقيل: أي: مِن الناقصينَ حظوظكما، كما في قوله: ﴿وَلَمْ تَظْلِم مِّنْهُ شَيْـًٔا﴾ [الكهف: ٣٣]، وقال الله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾ [النساء: ٤٠].

وقيل: أي: مِن الواضعِين أنفسَكما في غيرِ موضعهما.

* * *

(٣٦) - ﴿فَأَزَلَّهُمَا ٱلشَّيْطَٰنُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ ۖ وَقُلْنَا ٱهْبِطُوا۟ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ۖ وَلَكُمْ فِى ٱلْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَٰعٌ إِلَىٰ حِينٍ﴾.

وقوله تعالى: ﴿فَأَزَلَّهُمَا ٱلشَّيْطَٰنُ عَنْهَا﴾: زلَّ عن المكان زَلَلاً وزَليلاً؛ أي: زَلِقَ، وأَزَلَّه[2] غيرُه؛ أي: أزلقه، والزَّلزلة: التحريكُ مِن ذلك، وأَزَلَّ[3] إلى فلانٍ صنيعةً، أي: أَسداها إليه، والزُّلال: الماءُ العذبُ الذي يَسْهلُ جرَيانُه إلى الحَلْق، والزَّلل: الخطأ، والزَّلَّة: الخطيئة، وهي الزَّوال عن الصواب مِن غير قصدٍ.

وتفسيرُه هاهنا: حمَلهما على الزَّلَّة؛ أي: بطريق التسبُّب، وهو[4] بالوسوسة وبالغرور وبالدُّعاء، قال اللهُ تعالى خبراً عنه: ﴿وَمَا كَانَ لِىَ عَلَيْكُم مِّن سُلْطَٰنٍ إِلَّآ أَن دَعَوْتُكُمْ فَٱسْتَجَبْتُمْ لِى﴾ [إبراهيم: ٢٢].

---

(١) في (أ): «لأنفسهما».

(٢) في (ر): «وأزاله».

(٣) في (ر) و(ف): «وأزال»، والمثبت من (أ)، وهو الصواب. انظر: «تهذيب اللغة» (١٣/ ١٥)، و«التاج» (مادة: زلل).

(٤) في (ر): «وهي».

وقرأ حمزة: ﴿فأزالهما﴾ مِن الزوال[١]؛ أي: سبَّب سَبَب[٢] خروجهما عنها.

وقيل: أي: دعاهما إلى الزَّلل وإلى إتيان ما أَوجب خروجَهما عنها.

وقوله: ﴿عَنۡهَا﴾ قيل: عن الجنَّة، وقيل: عن الشجرة، وقيل: عن الطاعة. وذلك كلُّه على قراءة حمزةَ ظاهرٌ[٣].

وأمَّا على قراءة العامَّة؛ فالإزلالُ عن الجنَّة والشجرة يكون تنحيةً عنها بالتسبُّب[٤] الذي قلنا، وعن الطاعة يكون بالزَّلَّة، وهي: التنحِّي عن الطاعة مِن غير قصدٍ، ومعناه: أنَّهما وقعا في زلَّةٍ بدعوته وهي الأكلُ مِن الشجرة.

وقصَّتُه: ما ذَكر الكلبيُّ في تفسيره، قال: لمَّا نظر إبليسُ ـ لعنهُ اللهُ ـ إلى ذلك حَسَدهما، وكان أُهبط إلى الأرض، فاحتال أنْ يَفتنَهما؛ فعرَض نفسَه على كلِّ دابَّةٍ أنْ تَدخلَ به في صورتها، فأَبَت عليه إلَّا[٥] الحيَّة، وكانت أحسنَ دابَّةٍ في الجنَّة خَلْقاً، وكانت كهيئة البعير؛ تمشي على أربعِ قوائم، ليس في الجنَّة دابَّةٌ أحسنَ منها، فيها مِن كلِّ لونٍ، فلم يَزل إبليسُ يَستدرجها حتى أطاعَته، فدخل بين لحييها وقام في رأسها، ثم أتى بابَ الجنَّة، فقام عنده[٦] فنادى: يا آدم ويا حوَّاء، فأجاباه[٧]، فقال: ماذا أَمَركما ربُّكما، وماذا نهاكما عنه في الجنَّة؟ قالا: أَمَرنا أنْ نأكلَ مِن شجرةِ الفردوس كلِّها

---

(١) انظر: «السبعة» (ص: ١٥٣)، و«التيسير» (ص: ٧٣).

(٢) في (أ): «تسبيب»، وليست في (ر).

(٣) «ظاهرٌ»: سقط من (أ).

(٤) في (أ): «عنهما بالتسبيب».

(٥) في (أ) و(ف): «حتى أتى».

(٦) في (أ) و(ف): «عندها».

(٧) في (أ): «فأجابته هي وآدم».

غيرَ هذه الشجرة الواحدة. فقال: ما نَهاكما ربُّكما عنها[١] إلَّا أنْ تكونا مَلَكين تَعلمان الخيرَ والشَّرَّ، أو تكونا من الخالِدين لا تموتان، وإنِّي أُقسِم لكما إنِّي لكما لمن الناصحين، مَن أكل منها لم يَمُت، مَن أكل منها لم يَمُت[٢]، وأيُّكما أكلَ قبل صاحبه كان هو المسلَّطَ على صاحبه. وكذبَ عدوُّ اللهِ في ذلك، وسبقت حوَّاء إلى الشجرة، فقالت: يا آدم[٣] خُذ، فقال: ويحكِ! أَمَا تعلمينَ أنَّ اللهَ قد نهانا عنها وأَوعد العقوبة عليها؟ فقالت: يا آدم، أَلَم[٤] تَعلم سعةَ رحمة الله تعالى، فأَكلت منها وأَطعمتْ آدمَ فأكل[٥]، فلمَّا وصل إلى بطونهما تَهافَتَ عنهما لباسُهما، وكان لباسُهما النور، قال الله تعالى: ﴿فَلَمَّا ذَاقَا ٱلشَّجَرَةَ بَدَتۡ لَهُمَا سَوۡءَٰتُهُمَا﴾ [الأعراف: ٢٢] فأَبصرَ كلُّ واحدٍ منهما مِن صاحبه ما وُوريَ عنه مِن عورته قبل ذلك.

كذا ذكر هاهنا، لكن الصحيح أنَّ كلَّ واحدٍ منهما رأى عورةَ نفسه لا غير[٦]؛ فقد قال الله تعالى: ﴿فَبَدَتۡ لَهُمَا سَوۡءَٰتُهُمَا﴾ [طه: ١٢١] وقال تعالى: ﴿لِيُبۡدِيَ لَهُمَا مَا وُۥرِيَ عَنۡهُمَا مِن سَوۡءَٰتِهِمَا﴾ [الأعراف: ٢٠]، ومقابلةُ الجمعِ بالجمع يقتضي مقابلةَ الفرد بالفرد، كقولهم: ركبَ القومُ[٧] دوابَّهم، ولَبسوا ثيابَهم، ونحو ذلك.

قال الكلبيُّ عن أبي صالحٍ، عن ابنِ عباسٍ رضي الله عنهما: دخل آدمُ وحوَّاءُ الجنَّةَ ولباسُهما النور، وعليه إكليلٌ مِن ذهبٍ مكلَّلٌ بالدُّرِّ والياقوت، ومِنْطَقةٌ مكلَّلةٌ

---

(١) في (أ): «عن هذه الشجرة».

(٢) «من أكل منها لم يمت»: من (ف).

(٣) «يا آدم»: ليست في (أ).

(٤) في (أ): «أما».

(٥) «فأكل»: سقط من (أ) و(ف).

(٦) في (أ): «لا عورة صاحبه».

(٧) في (أ): «الناس».

بالدُّرِّ والياقوت، وخلخالان مكلَّلان بالدُّرِّ والياقوت، وسواران مِن ذهبٍ مكلَّلان بالدُّرِّ والياقوت، وسواران مِن لؤلؤٍ، ودُمْلجان[١] مكلَّلان، فلمَّا أكلا مِن الشجرة ذهب عنهما ذلك، فاستَحْيَا وهربا إلى ورقِ التين يُلْزِقان بعضَه ببعضٍ يغطِّيان عورتَهما[٢]، فذلك قوله: ﴿وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِن وَرَقِ ٱلْجَنَّةِ﴾ الآية [الأعراف: ٢٢].

وقال الإمام القشيريُّ: لا مكانَ أفضلُ مِن الجنَّة، ولا بشرَ أكيسُ مِن آدم، ولا نصحَ أبلغُ مِن نصح الله، ولا عزمَ أشدُّ مِن عزيمة آدم، لكنَّ القَدَر لا يكابَر والحُكمَ[٣] لا يعارَض.

وقال: لمَّا[٤] كان آدمُ وحده، كان بكلِّ خيرٍ وعافيةٍ، فلمَّا جاء الشَّكْل ظَهر بابُ الفتنة وفُتح بابُ المحنة، وحين ساكَنَ حوَّاءَ أطاعها فيما أشارت إليه مِن الأكل، فوقع فيما وقع، ولقد قيل:

داءٌ قديمٌ في بني آدمَ ... صبوةُ إنسانٍ بإنسانِ[٥]

ثمَّ الكلامُ هاهنا في كيفيَّة الإزلال مِن إبليس لعنه الله، وفي صفة زلَّة آدمَ عليه السلام:

---

(١) في (أ): «ومرجان».

(٢) في هامش (ف): «الظاهر أن هذا التفسير مبني على أن يكون الضمير في ﴿عَنْهَا﴾ للجنة ويكون المعنى: فأذهبهما الشيطان عن الجنة فأخرجهما مما كانا فيه من النعيم والراحة إلى شقاء الدنيا، وأما إذا كان الضمير للشجرة كان المعنى حملهما على الزلة بسبب الشجرة، فالظاهر حينئذ أن يفسر ﴿مِمَّا كَانَا فِيهِ﴾ بالجنة».

(٣) في (أ): «والحكيم»، والمثبت موافق للمصدر.

(٤) في (أ): «ولما».

(٥) انظر: «لطائف الإشارات» (١/ ٨٠)، والبيت لأشجع السلمي كما في «طبقات الشعراء» لابن المعتز (ص: ٢٥٤).

أمَّا الأول: فقد قيل: ناداهما وهو في الأرض.

وقيل: ناداهما وهو على باب الجنَّة لا فيها ـ فإنَّه لم يكن مِن أهل دخول الجنَّة؛ لأنَّها محَّرمةٌ على الكفَّار، واللهُ تعالى أوصل صوتَه إليهما ـ وقال لهما: ماذا أَمركما ربُّكما، إلى أنْ قال: ﴿مَا نَهَىٰكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَٰذِهِ ٱلشَّجَرَةِ إِلَّآ أَن تَكُونَا مَلَكَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ ٱلْخَٰلِدِينَ﴾ [الأعراف: ٢٠].

وقال هؤلاء: وقول إبليس: ﴿هَٰذِهِ ٱلشَّجَرَةِ﴾ ـ وهي إشارةٌ إلى بعض الشجرة ـ لا يدلُّ على أنَّه كان في الجنَّة بحضرة الشجرة، بل هي إشارةٌ إلى الشجرة التي ذكَرا؛ أي: عن هذه الشجرة التي قُلْتُما.

وقال جماعةٌ: دخل في رأس الحيَّة، والحيَّة دخلت الجنَّة كما روينا، ولا يكون هذا دخولاً منه الجنَّة، كما كان الكفار مِن ذرِّيّة آدمَ في صُلْب آدم وهو في الجنَّة، ولم يكن ذلك دخولَ الكفار الجنَّة، واحتجَّ هؤلاء أنَّه خاطَبَهما وقاسَمَهما وراجعهما الكلامَ، وذاك لا يكون إلَّا بالحضرة.

وسُئل أبو الحسن الرُّسْتُغْفَنيُّ[(١)] عنه فقال: لا نَشهد[(٢)] بدخوله فيها؛ لعدم الدليل القطعي، فإنْ ثبت لم يَبعُد؛ إذ دخولُه كان يزيد له في التلهُّف والحسرة.

وقال الحسن البصريُّ رحمه الله: أَوصَلَ إليهما الوسوسةَ مِن الوجه الذي جُعل له[(٣)].

---

(١) في (أ): «الرُّستعفني»، وفي هامش (ف): بضم التاء. وهو: علي بن سعيد، فقيه حنفي من أهل سمرقند، له كتاب «الزوائد والفوائد»، و«إرشاد المهتدي». انظر: «الجواهر المضية» (١/ ٣٦٢)، و«الأعلام» (٤/ ٢٩١).

(٢) في (ر): «أشهد».

(٣) انظر: «تأويلات أهل السنة» (١/ ٤٣٥).

وقالوا: هذا كوَسْوسته[١] اليومَ في قلوب جميعِ أهلِ الدُّنيا في حالةٍ واحدةٍ، ولو لم يكن ذلك إلَّا بالحضرة لم يكن في حالةٍ واحدةٍ يقع ذلك في جميع القلوب.

وقالوا: هو كقبض عزرائيل الأرواحَ مِن بني آدم، وهم[٢] في مواضع مختلفةٍ وهو في مكانٍ واحدٍ.

واختلف أيضاً في كيفيَّة وسوسته في قلوب الناس:

فقيل: يجري منهم مجرى الدم[٣] كما روي.

وقيل: هو واقعٌ[٤] في صدورِهم منه على ما شاء الله مِن غيرِ دخولٍ منه أو حضورٍ.

والإمام أبو منصورٍ ـ رحمه الله ـ يقول: نقل إلينا أنَّه يوسوس ولم يُنقل إلينا كيفيتها.

فنقول: يوسوسُ، فنتحرَّز[٥] منه ولا نبحث عن كيفيته، ولا نقطع القولَ بشيءٍ فيه بلا دليلٍ.

قال: وكلُّ معنًى يدعو إلى الباطل ويَحجب عن الحقِّ فهو عمل الشيطان يجب التعوُّذ منه والفزعُ إلى الله تعالى وإنْ لم نعلم حقيقةَ كيفيته، قال الله تعالى: ﴿وَإِمَّا

---

(١) في (ر) و(ف): «وقالوا: لوسوسته».

(٢) في (ر) و(ف): «وهو».

(٣) بعدها في (ف): «وهو في مواضع مختلفة وهو في مكان واحد».

(٤) في (ر): «أوقع».

(٥) في (أ): «ونتحرر»، وفي (ف): «فيتحرز».

يَنزَغَنَّكَ مِنَ ٱلشَّيْطَٰنِ نَزْغٌ فَٱسْتَعِذْ بِٱللَّهِ﴾ [الأعراف: ٢٠٠]، وقال: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ ٱتَّقَوْاْ إِذَا مَسَّهُمْ طَٰٓئِفٌ مِّنَ ٱلشَّيْطَٰنِ تَذَكَّرُواْ﴾ [الأعراف: ٢٠١][١].

وأمَّا صفةُ زلَّة آدمَ عليه السلام؛ فقد ذكر الإمام أبو منصورٍ ـ رحمه الله ـ أنَّ الحسنَ البصريَّ قال: إنَّه تعمَّد ذلك، **وقوله تعالى:** ﴿فَنَسِىَ﴾ كان نسيانَ تضييعٍ لا نسيانَ ذكرٍ؛ لأوجُهٍ:

أحدها: ما جرى في حكمِ الله تعالى مِن العفو عن النسيان الذي هو تَركُ الذِّكر، وأنْ لا يَلحقَ صاحبَه اسمُ العصيان، وقد أُخذ هو به ووُصف بأنَّه عصَى وغوى، وقد تقدَّم في خطابهما: ﴿فَتَكُونَا مِنَ ٱلظَّٰلِمِينَ﴾.

ولأنَّ عدوَّه قد ذكَّره لو كان ناسياً، حيث قال: ﴿مَا نَهَىٰكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَٰذِهِ ٱلشَّجَرَةِ﴾ [الأعراف: ٢٠]، ﴿وَقَاسَمَهُمَآ﴾ [الأعراف: ٢١]، ﴿فَدَلَّىٰهُمَا بِغُرُورٍ﴾ [الأعراف: ٢٢]، ولو كان نسيانَ ذِكرٍ لَمَا اغترَّا بالقَسَم، وهو كقوله: ﴿نَسُواْ ٱللَّهَ فَنَسِيَهُمْ﴾ [التوبة: ٦٧]، وفسَّر هو قوله: ﴿وَلَمْ نَجِدْ لَهُۥ عَزْمًا﴾ [طه: ١١٥]؛ أي: لم نَجده مِن أولي العزم والثبات على حفظ الأمر والنهي[٢].

وهذا كلُّه وحشٌ مِن الكلام لا يجوز أنْ يُوصف بمثله[٣] الأنبياءُ؛ فإنَّ اللهَ تعالى اصطفاهم واختارهم على علمٍ بهم، قال تعالى: ﴿وَلَقَدِ ٱخْتَرْنَٰهُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ عَلَى ٱلْعَٰلَمِينَ﴾ [الدخان: ٣٢] وقال: ﴿ٱللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُۥ﴾ [الأنعام: ١٢٤].

وفي حقِّ آدمَ ذكَر خصائصَ وكراماتٍ ومراتبَ ومقاماتٍ يجب تنزيهُه

---

(١) انظر: «تأويلات أهل السنة» (١/ ٤٣٥).

(٢) انظر: «تأويلات أهل السنة» (١/ ٤٢٧ ـ ٤٢٨).

(٣) في (ر) و(ف): «به».

معهـا عن مثلِ هـذه الصفات، والنسـيانُ حقيقتُـه[١]: زوالُ الذِّكْـر، والتضييعُ مجازٌ.

ويقرِّرُ هذه الحقيقةَ قولُه تعالى: ﴿وَلَمْ نَجِدْ لَهُۥ عَزْمًا﴾ [طه: ١١٥] وهو القصدُ وضعاً.

وما يقول: إنَّ العدوَّ ذكَّره ذلك؟

قلنا: لكثرة ما جرى بينه وبين عدوِّه مِن التراجع اشتغل قلبُه بوجود الدِّفاع له، والفكرِ في أسباب نجاته، والتخلُّصِ من[٢] مكائده، حتى أنساهُ ذلك ذكرَ العهد.

ثم إنَّما[٣] كان النسيانُ في حقِّ غيرِه عذراً، وهو عُوتب بذلك ولم يُعذَر به؛ لأنَّ آدمَ ـ صلوات الله عليه ـ لم يكن امتُحنَ بأنواعٍ مختلفةٍ يتعذَّر عليه وجهُ الحفظ في ذلك، وإنَّما امتُحن بالانتهاء عن شجرةٍ واحدةٍ بالإشارة[٤] إليها، فجائزٌ أنْ لا يُعذر في مثله.

وغيرُه لهم أشغالٌ كثيرةٌ يتعذَّر عليهم التحفُّظ، فعُذروا بها، وكذلك فيما بيننا إنَّما يُعذر الإنسان به فيما يَكثر به النوازل، أَلَا ترى أنَّه يُعذر بالسلام في الصلاة، وتركِ التسمية في الذبيحة، والأكل والشربِ ناسياً في الصوم، ولا يُعذر بالأكل[٥] في الصلاة ولا بالجماع[٦] في الحجِّ لهذا.

---

(١) في (ر) و(ف): «حقيقة».

(٢) في (ر): «والتخليص عن».

(٣) في (ف): «وإنما» بدل من «ثم إنما».

(٤) في (ف): «بإشارة».

(٥) في (ر) و(ف): «في الأكل».

(٦) في (أ): «وبالجماع»، وفي (ر): «وفي الجماع»، بدل: «ولا بالجماع».

والثاني(١): أنَّه جائزٌ أخذُ الأخيار ومعاتبةُ الكبار بالأمر الخفيف اليسير الذي لا يُؤخذ(٢) بمثله غيرُه؛ لكثرة نِعَمِ اللهِ تعالى عليهم وعظيمِ منَّته عندهم، كما أُوعدوا بتضاعُف العذاب على ما كان لغيرهم، وهو كحالِ يونسَ النبيِّ ﷺ؛ فارق قومَه لِمَا عاين(٣) مِن المناكير فيهم، وفعلُه مِن غيره أَحمدُ ما يوصَف به.

وكذلك عُوتب نبيُّنا محمدٌ ﷺ بما خطر بباله مِن تقريب رؤساء الكفرة إشفاقاً عليهم وحرصاً على إسلامهم، ويُعدُّ ذلك مِن غيره مِن خصال الخير.

والثالث: أنَّه إنَّما عُوتب بالذي يجوز ابتداء المحنة به ولمثْلِه خلَقه، حيث قال: ﴿وَلَمْ نَجِدْ لَهُۥ عَزْمًا﴾ [البقرة: ٣٠] لكنَّه بكرمه عوَّد خَلْقه تقديمَ إحسانه وإيلائه(٤) على محنته وبلائه، قال الله تعالى: ﴿وَبَلَوْنَٰهُم بِٱلْحَسَنَٰتِ وَٱلسَّيِّـَٔاتِ﴾ [الأعراف: ١٦٨].

ثم في ذلك أبلغُ زجرٍ لغيره، وفيه تعظيمُ خَطَر الذنوب في القلوب، فإنَّ أبا البشر، والمخصوصَ بالخلافة وسجودِ الملائكة، والمخصَّصَ بالعلم، عُوتب بهذا القَدْر مِن الزَّلَّة؛ ليَعلَمَ [الخلقُ] أنَّه ليس في أمر الله تعالى هَوادةٌ، ولا في حُكمه محاباةٌ، فيكونوا(٥) أبداً على حذرٍ وخِيفةٍ، ويفزعوا(٦) إليه بالعصمة عمَّا يُوجب المقتَ والعقوبة.

---

(١) قوله: «الثاني» كذا وقع، ولم يرد قبله التصريح بالأول، ويفهم من كلام الماتريدي في «التأويلات» (١/ ٤٢٨ ـ ٤٢٩) أن الأول هو ما جاء في قوله: «ثم إنَّما كان النسيانُ في حقِّ غيرِه عذراً...».

(٢) في (ر): «يؤاخذ»، وفي (ف): «يوجد».

(٣) في (ر): «رأى».

(٤) في (أ): «وإبلائه» وفي (ر): «وائلا به». وفي «التأويلات»: (وإنعامه).

(٥) في (ر): «فيكونون»، وفي (ف): «فيكون».

(٦) في (ر): «ويفزعون».

ويحتمِل أن يكون حَفِظ النهيَ، لكن خَطَر بباله أنَّه ليس بنهي تحريم، فإنَّه يكون على وجوهٍ، وذلك النهيُ وإنْ كان مقروناً بقوله تعالى: ﴿فَتَكُونَا مِنَ ٱلظَّالِمِينَ﴾ وذلك دلالةُ التحريم، لكن يحتمِل أنَّه حَفِظ النهيَ لكن نسيَ هذا الأمر[١]، فاشتَبه عليه وجهُ النهي، فإنَّه قد يكون للتحريم، وقد يكون لإيثار غيره عليه مع حلِّه، وقد يكون لداءٍ فيه وضررٍ عليه، فيكون نهيَ رحمةٍ لا نهيَ حرمةٍ، فسبق إلى وهمه ذلك، وتَحمَّل الضررَ لنفعٍ رجاهُ وطَلَبه.

ويحتمل أنَّه حفظ قوله: ﴿فَتَكُونَا مِنَ ٱلظَّالِمِينَ﴾ ولكن وقع عنده أنَّه ليس بظلمِ التعدِّي، بل هو ظلمُ نقصانٍ وإضرارٍ بأنفسهما، وتَحمَّل ذلك؛ لِمَا ذكرنا.

وإيقاعُ بعض هذه الوجوه في قلبه كان مِن وسوسة الشيطان، لكن ظنَّه إلهاماً لا وسوسةً؛ لأنَّه كان لا يعاينُه، فصار كالناسي للنهي وإن كان حافظاً[٢].

ووجهٌ آخر مِن تأويله: أنَّ النهيَ كان مضافاً إلى الشجرة[٣] بعينها، والمرادُ هي وأجناسُها، كما رُوي أنَّ النبيَّ ﷺ خرج وفي يده حريرٌ وذهبٌ، وقال: «هذان حرام[٤] على ذكور أمتي حِلٌّ لإناثهم»[٥]، وكما يقول الطبيبُ للمريض: لا تَأكُل مِن هذا الطعام فإنَّه يضرُّك، ويريد به عينَه وأمثالَه، فوقع عنده أنَّ النهي عن عينه لا غيرُ.

---

(١) في (ف): «الآخر».

(٢) انظر: «تأويلات أهل السنة» (١/ ٤٢٨ ـ ٤٣٢) وما تقدم بين معكوفتين منه.

(٣) في (أ): «شجر».

(٤) في (أ) و(ر): «حرامان».

(٥) رواه أبو داود (٤٠٥٧)، والنسائي (٥١٤٤)، وابن ماجه (٣٥٩٥)، من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه.

وانضاف إلى هذا أشياءُ أُخَرُ؛ مِن طول المدَّة، وميلِ الطبع إلى المأكول، وزيادةِ زينةٍ[١] ولطافةٍ كانت في الشجرة، فكانت داعيةً إليها.

وسبقت[٢] حوَّاءُ إلى الأكل ولم يَظهر عليها شيءٌ، ولم يُرَ قبلها عاصياً إلَّا إبليس وقد عوقب كما عصى، فاجتهد فوقع اجتهاده على أنَّ حكم النهيِ مقتصرٌ على هذه الشجرة، أو أنَّ النهيَ قد ارتفع، ولم يَجز له هذا الاجتهاد؛ لأنَّه كان في موضعِ وجودِ النص، فإنَّ الوحي[٣] لم يكن منقطِعاً، وعُذر فيه لأنَّه لم يكن سَبق له النَّهيُ عنه، ولم يُعذر في الأكل لأنَّ النهيَ كان سَبق عنه.

ثم أئمَّة سمرقندَ ـ رحمهم الله ـ لا يُطلِقون اسمَ الزَّلَّة على أفعال الأنبياء؛ لأنَّها نوعُ ذنبٍ، ويقولون: فعَلوا الفاضل وتركوا الأفضل، فعُوتبوا عليه.

وأئمَّة بُخارى ـ رحمهم الله ـ أَطلقوا هذه اللفظةَ لقضيَّةِ قوله تعالى: ﴿فَأَزَلَّهُمَا ٱلشَّيۡطَٰنُ﴾؛ أي: استزلَّهم، وفسَّروها بأنَّها فعلٌ يقع مخالفاً للأمر مِن غير قصدٍ إلى الخلاف منهم قبل الفعل، ولا علمٍ لهم بأنَّه خلافٌ حالةَ الفعل، ولا إصرارٍ منهم عليه بعد الفعل[٤]، كزلَّة الماشي في الطين لا يقع عن قصدٍ منه إليها ولا ثباتٍ منه عليها.

وقال القشيريُّ رحمه الله: أصبح آدمُ محمودَ الملائكة، مسجودَ الكافَّة، على رأسه تاجُ الوُصلة، وفي وسطه نطاقُ القُربة، وفي جِيده قلادةُ الزُّلفة، لا أحدَ فوقه في الرُّتبة، ولا شخص مثلُه في الرِّفعة، يتوالى عليه النداءُ في كلِّ لحظةٍ: يا آدم يا آدم،

---

(١) في (ر): «رتبة».

(٢) في (ر): «وذهبت».

(٣) في (ر) و(ف): «النص».

(٤) في (أ): «ولا إصرار منهم بعد الفعل منهم».

فلم يُمْسِ حتى نُزِعَ عنه لباسُه، وسُلب استئناسُه، وتبدَّل مكانُه، وتشوَّش زمانُه، قال الشاعر[١]:

فأَمِنتُه فأتاح لي مِن مَأْمَني ... مَكْراً كذا مَن يأمن الأحبابا[٢]

وقوله تعالى: ﴿فَأَخۡرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ﴾: أي: سبَّب الشيطانُ[٣] خروجَهما؛ وهو الوسوسةُ التي بها زلَّا، فأُمرا بالخروج، وهو كقوله تعالى: ﴿إِنَّهُنَّ أَضۡلَلۡنَ كَثِيرٗا مِّنَ ٱلنَّاسِ﴾ [إبراهيم: ٣٦] وقولِهِ تعالى: ﴿حَتَّىٰٓ أَنسَوۡكُمۡ ذِكۡرِي﴾ [المؤمنون: ١١٠] وقولِهِ تعالى: ﴿فَزَادَتۡهُمۡ رِجۡسًا﴾ [التوبة: ١٢٥].

وقوله تعالى: ﴿مِمَّا كَانَا﴾ قال محمد بنُ قيسٍ: أي: مِن اللباس الذي كانا فيه حتى بَدَت لهما سوآتُهما.

وقيل ـ وهو قول الأكثر ـ: أي: مِن الجنَّة، وإنَّما قال: ﴿فِيهِ﴾، ولم يقل: فيها؛ صرفاً إلى قوله: (ما).

وقيل: أي: مِن الحال الذي كانا فيه؛ يعني: مِن النِّعمة والراحة إلى البلاء والشِّدَّة.

وقيل: أي: مِن الطاعة إلى الذلَّة[٤].

وقوله تعالى: ﴿وَقُلۡنَا ٱهۡبِطُواْ﴾: الهُبوطُ: الانحدارُ، والهَبوط ـ بالفتح ـ: الحُدور، وهَبَطَ لازمٌ ومتعدٍّ، ودلَّت الكلمةُ أنَّهما كانا في جنَّة الخُلد حيث أُمرا بالانحدار؛

(١) في (أ): «كما قيل» بدل: «قال الشاعر».

(٢) انظر: «لطائف الإشارات» (١/ ٨١).

(٣) بعدها في (أ): «سبب».

(٤) في (ر): «الزلة»، والمثبت من (ف)، وجملة: «وقيل: أي: من الطاعة إلى الزلة»: ليست في (أ).

وهـو النزول مِن علوٍّ إلى سـفلٍ، فلم يسـتقم تأويلُها ببسـتانٍ في الأرض.

ثم الأمرُ بالجَمْع ـ وهما اثنان في سَبْق الذِّكْر ـ لِمَا أنَّه يتناول معهما غيرَهما.

قال مجاهد: هذا(١) الخطابُ لآدمَ وحوَّاء عليهما السلام، وإبليسَ لعنهُ اللهُ.

وقال ابن عباسٍ والسُّدِّيُّ: الخطابُ لهم وللحيَّة(٢).

وعن ابن عباسٍ رضي الله عنهما في رواية: هو لخمسةٍ، وخامسُهم الطَّاووس، فقد دلَّ إبليسَ ـ لعنهُ اللهُ ـ على الحيَّة، فأُخرج معهم مِن الجنَّة(٣).

وهذا الأمر وإن انتَظَمهم في كلمةٍ، فما كان هبوطُهم جملةً، بل هبط إبليسُ ـ لعنه الله ـ حين لُعنَ؛ بدليل قوله جلَّ جلاله: ﴿قَالَ فَٱهۡبِطۡ مِنۡهَا﴾ [الأعراف: ١٣]، وقال تعالى: ﴿فَٱخۡرُجۡ مِنۡهَا﴾ [الحجر: ٣٤] وقال تعالى: ﴿ٱخۡرُجۡ مِنۡهَا مَذۡءُومٗا مَّدۡحُورٗا﴾ [الأعراف: ١٨] وهبوطُ آدمَ وحوَّاءَ والحيَّةِ كان بعده بكثيرٍ، وأمَّا قوله تعالى: ﴿ٱهۡبِطَا مِنۡهَا جَمِيعَۢا﴾ فهو لآدمَ وحوَّاء لا غيرُ.

وقيـل: ﴿ٱهۡبِطُواْ﴾ خطـابٌ لهما، وإنَّما جُمع رفعاً لشـأنهما، كما فـي قوله تعالى: ﴿وَدَاوُۥدَ وَسُلَيۡمَٰنَ إِذۡ يَحۡكُمَانِ فِي ٱلۡحَرۡثِ﴾ إلـى قولـه: ﴿وَكُنَّا لِحُكۡمِهِمۡ شَٰهِدِينَ﴾ [الأنبياء: ٧٨]؛ أو لإرادتهمـا مـع ذرِّيَّتهمـا، وهـو كقولـه تعالـى: ﴿قَالَتَآ أَتَيۡنَا طَآئِعِينَ﴾ [فصلت: ١١] أي: بمَـن فينـا مِـن الخلق.

ثم ظاهر هذا أمرٌ بالنُّزول إلى الأرض.

---

(١) «هذا»: زيادة من (ف).

(٢) انظر هذه الآثار في «تفسير الطبري» (١/ ٥٧٢) وما بعدها، و«النكت والعيون» (١/ ١٠٧).

(٣) لم أقف عليه، وظاهر أنه من أقاصيص أهل الكتاب.

وقيل أيضاً[(١)]: أراد به انحطاطَ المرتبة[(٢)]، ونقصانَ المنزلة بسبب الزَّلَّة.

وقوله تعالى: ﴿بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾: أي: إبليسُ لهما وهما لإبليس، وإنْ جُمع معهما الحيَّة، فهي عدوُّ بني آدم وهم عدوُّها؛ هي تَلسعهم وهم يَدمغونها، وإبليسُ يفتنهم وهم يلعنونه.

وإنْ أُريد بالأوَّل آدمُ وحوَّاء وذرِّيَّتهما، فالتعادي مِن التحاسُد في الدنيا أو الاختلافِ[(٣)] في الدِّين، وهذا إخبارٌ عن كونه، لا أمرٌ بتحصيله.

وقالوا: العداوةُ مع إبليس دينيَّةٌ، فلا ترتفعُ ما بقيَ الدِّين، والعداوةُ مع الحيَّة طبيعيَّةٌ فلا ترتفعُ ما بقيَ الطبعُ، ثم هذه عداوةٌ تأكَّدت بيننا وبينهم، لكنَّ حزباً يكون الله معهم كان الظَّفَر لهم.

وقيل: لمَّا قال: ﴿بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ قال آدم: الحمدُ لله حيث لم يقل: أنا لكم عدوٌّ.

والعدوُّ: هو المجاوِز حدَّه في مكروهِ صاحبِه، مأخوذٌ مِن التَّعدِّي، ثم هذا[(٤)] اسمٌ يَصلح للواحد والجمع، والذكر والأنثى، قال تعالى: ﴿هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرْهُمْ﴾[(٥)] [المنافقون: ٤] وهذا لأنَّه على بناء بعض المصادر.

وقوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ﴾: أي: موضعُ قرارٍ، وقد قَرَّ واستقرَّ، والمُستَقَرُّ: مكانُ الاستقرار.

---

(١) «أيضاً»: زيادة من (أ).

(٢) في (ف): «الانحطاط في الرتبة».

(٣) في (ر) و(ف): «والاختلاف».

(٤) في (أ): «هو».

(٥) في (أ): «فاحذروهم».

وقيل: أراد بالمستقرِّ موضعَ[1] القرار مِن الأرض في الحياة.

وقيل: أراد به موضعَ القبور، وهو قول السدي[2].

ثم المُستقَرُّ ثلاثة:

رَحِمُ الأمِّ؛ قال الله تعالى: ﴿فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ﴾ [الأنعام: ٩٨]، أُودع في صُلب الأبِ، واستقرَّ في رَحِمِ الأمِّ.

والثاني: الدنيا؛ قال الله تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ﴾ [البقرة: ٣٦].

والثالث: في العُقبى؛ إمَّا في الجنة، قال تعالى: ﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا﴾ [الفرقان: ٢٤] وإمَّا في النار، قال تعالى: ﴿إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ﴾ [القيامة: ١٢] وقوله تعالى: ﴿إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا﴾ [الفرقان: ٦٦].

وقوله تعالى: ﴿وَمَتَاعٌ﴾: قيل[3]: أي: معاشٌ، وقيل: أي: مُدَّةٌ، وقيل: أي: منفعةٌ[4]، وقيل: أي: بلاغٌ.

وقيل: المتاعُ: ما يُتمتع به مِن مرافق العيش؛ مِن الأكل والشرب واللُّبس والسكنى وغيرِ ذلك، وحقيقتُه: طولُ الانتفاع بالشيء، يقال: مَتَعَ النَّهارُ؛ أي: طال، واستمتَع بالشيء؛ أي: انتفع به طويلاً.

وقوله تعالى: ﴿إِلَى حِينٍ﴾: أي: إلى غايةٍ، والحينُ في الأصل اسمٌ للزمان المجهول، قال الشاعر:

---

(١) في (ر): «أراد المستقر مكان».

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (١/ ٥٧٦).

(٣) «قيل»: من (أ).

(٤) في (أ): «منعة».

كلُّ امرئٍ راجعٌ يوماً لشِيمتِه وإنْ تَخلَّقَ أخلاقاً إلى حينِ[(١)]

وجاء في القرآنِ لوقت الصلاة؛ قال الله تعالى: ﴿فَسُبْحَانَ ٱللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ﴾[(٢)] [الروم: ١٧].

وجاء لستَّة أشهرٍ؛ قال تعالى: ﴿تُؤْتِىٓ أُكُلَهَا كُلَّ حِينٍۭ﴾ [إبراهيم: ٢٥] هو مِن حين يَطلُع إلى حين[(٣)] يُرطب.

وجاء لأربعين سنةً؛ قال تعالى: ﴿هَلْ أَتَىٰ عَلَى ٱلْإِنسَٰنِ حِينٌ مِّنَ ٱلدَّهْرِ﴾ [الإنسان: ١].

وجاء لمدَّة الدُّنيا، كما في هذه الآية عند بعضهم، وقد قال ابنُ عباسٍ والسديُّ رضي الله عنهم: أي: إلى الموت.

وقال مجاهد والضحاك: أي: إلى قيام الساعة[(٤)]، وهذا في حقِّ الجميع، والأوَّل في حقِّ الأفراد.

ولمَّا هبطوا وقعَ آدمُ بأرض الهندِ على جبل سَرَنْدِيب، ولذلك طابت رائحةُ تلك الأشجار التي في تلك البقعة[(٥)]؛ لِمَا معه مِن ريح الجنَّة، ووقعت حوَّاءُ بجُدَّة، وبينهما سبعُ مئةِ فَرْسخ، والطاووسُ بمرج الهند، والحيَّةُ بسِجِسْتانَ، وإبليسُ بسدِّ يَأْجوجَ ومَأْجوج.

وقيل: وقعت الحيَّةُ بأصبهانَ، والطاووسُ بـمَيْسانَ.

---

(١) البيت لذي الإصبع العدواني كما في «المفضليات» (ص: ١٦٣)، و«عيون الأخبار» (٢/ ٨)، و«أمالي القالي» (١/ ٢٥٥).

(٢) في (أ): «الآية» بدل من «وحين تصبحون».

(٣) في (أ): «أن».

(٤) انظر أقوالهم في «تفسير الطبري» (١/ ٥٧٧ ـ ٥٧٨)، و«النكت والعيون» (١/ ١٠٨).

(٥) في (أ): «رائحة أشجار تلك الولاية» وفي (ف) «رائحة أشجار تلك الأودية».

وكانوا في أحسنِ حالٍ؛ فابتُلي آدمُ بالحرث والكسب، وحوَّاء بالحيض والحَبَل والطَّلْق، ونقصان العقل والميراث، وجعَل اللهُ قوائمَ الحيَّة في جوفها، وجعَل(1) قُوتَها الترابَ، وقبَّح رِجْلي الطاووس، وجعل إبليسَ بأقبح صورةٍ وأفضح حالةٍ، وكان مكث آدمُ وحوَّاء في الجنَّة مِن وقت الظهر إلى وقت العصر مِن أيَّام الآخرة.

* * *

(٣٧) ـ ﴿فَتَلَقَّىٰٓ ءَادَمُ مِن رَّبِّهِۦ كَلِمَٰتٍ فَتَابَ عَلَيۡهِۚ إِنَّهُۥ هُوَ ٱلتَّوَّابُ ٱلرَّحِيمُ﴾.

وقوله تعالى: ﴿فَتَلَقَّىٰٓ ءَادَمُ﴾: أي: أخذ وحفظ، ويقال: تَلقَّينا الحاجَّ؛ أي: استقبلناهم لِلقائهم، ويقال: لقَّيْتُه الشيءَ فتلقَّاه، ولقَّنْتُه فتلقَّنه، ولقَّفْتُه فتلقَّفه، بمعنًى.

وقوله تعالى: ﴿مِن رَّبِّهِۦ كَلِمَٰتٍ﴾: الكلمات: جمعُ كلمةٍ، وهي مجموعُ حروفٍ، والكلمات في القرآن جاءت لمعانٍ:

للعلم: كما في قوله تعالى: ﴿قُل لَّوۡ كَانَ ٱلۡبَحۡرُ مِدَادٗا لِّكَلِمَٰتِ رَبِّي﴾ [الكهف: ١٠٩].

وللقرآن: كما في قوله تعالى: ﴿كَلِمَٰتُ رَبِّي﴾ [الكهف: ١٠٩].

وللفرائض: كما في قوله تعالى: ﴿وَإِذِ ٱبۡتَلَىٰٓ إِبۡرَٰهِـۧمَ رَبُّهُۥ بِكَلِمَٰتٖ﴾ [البقرة: ١٢٤].

وللوعد: كما في قوله تعالى: ﴿لَا تَبۡدِيلَ لِكَلِمَٰتِ ٱللَّهِ﴾ [يونس: ٦٤].

واختلفوا في المراد بهذه الكلمات:

قال عليٌّ ومجاهد رضي الله عنهما: هي قوله: لا إله إلَّا أنتَ سبحانكَ وبحمدِك إنِّي كنُت مِن الظالمين، ربِّ عملتُ سوءًا وظلمتُ نفسي فاغفر لي فأنتَ خيرُ الغافرين، لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك، ربِّ عملتُ سوءًا وظلمتُ نفسي فتُب

(١) في (أ): «وجعلت».

عليَّ إنك[١] أنتَ التوَّاب الرحيم، لا إله إلا أنتَ سبحانك وبحمدك، ربِّ عملتُ سوءًا وظلمتُ نفسي فارحمني فأنتَ خيرُ الراحمين[٢].

قال عليٌّ رضي الله تعالى عنه: مَن قالها غُفرت ذنوبه وإن كانت مثلَ رملِ عالج، ومثلَ زَبَد البحر.

وقال ابنُ عباسٍ رضي الله عنهما: هي التحميدُ والتسبيح والاستغفار والمناسك، يعني: أُمر حتى حجَّ البيتَ وتكلَّم بها.

وقيل: هي الصلوات[٣] على النبيِّ محمَّدٍ ﷺ والاستشفاعُ به حتى حجَّ البيت.

وقد[٤] روى عمر رضي الله عنه عن النبيِّ ﷺ أنَّ آدمَ قال: «بحقِّ محمَّدٍ أنْ تغفر لي، قال اللهُ تعالى: وكيف عرفتَ محمَّداً؟ قال: لمَّا خلقتني ونفختَ فيَّ الروح فتحتُ عيني فرأيتُ على ساقِ العرش مكتوباً[٥]: لا إله إلَّا الله محمَّدٌ رسول الله، فعلمتُ أنَّه أكرمُ الخلق عليك؛ حيث[٦] قرنتَ اسمَه باسمِك، قال: نعم، وغفر له بشفاعته»[٧].

---

(١) في (أ): «فإنك».

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (١/ ٥٨٥) عن مجاهد.

(٣) في (أ): «الصلاة»، وفي (ف): «صلوات».

(٤) «قد»: زيادة من (أ).

(٥) «مكتوباً»: سقط من (أ) و(ف).

(٦) في (أ) و(ف): «حتى».

(٧) رواه الآجري في «الشريعة» (٩٥٦)، والطبراني في «المعجم الأوسط» (٩٩٢)، والحاكم في «المستدرك» (٤٢٢٨)، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٥/ ٤٨٩). قال الحاكم: صحيح الإسناد وهو أول حديث ذكرته لعبد الرحمن بن زيد بن أسلم في هذا الكتاب. وتعقبه الذهبي بقوله: بل موضوع. وقال البيهقي: تفرد به عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، وهو ضعيف.

وقال سفيان: قال آدم: يا ربِّ، بمعرفتي أنَّه لا يَسعى ساعٍ إلَّا بمشيئتك وقدرتك[١] أنْ تَغفر لي، فغفر له.

وقيل: قال: يا ربِّ، ما خُدعتُ إلَّا بك، فقال: صدقْتَ، وتاب عليه.

وقيل: هي هذا الدعاء: اللَّهمَّ إنَّك تَعلم سرِّي وعلانيتي فاقْبَل معذرتي، وتَعلم حاجتي فأَعطني سؤلي، وتَعلم ما في نفسي فاغفر لي ذنوبي، اللَّهمَّ إنِّي أَسألك إيماناً يُباشر قلبي، ويقيناً صادقاً حتى أعلمَ أنَّه لا[٢] يصيبُني إلَّا ما كتبْتَ لي، ورضِّني بما قسمتَ لي، قال اللهُ تعالى: يا آدمُ مَن دعاني[٣] مِن ذرِّيَّتك بهذا غفرتُ له ذنوبه[٤].

وقيل: أوحى اللهُ تعالى إليه: أنَّ مَن أَذنب ذنباً صغيراً أو كبيراً، ثم ندم واعتذرَ وعزم أنْ لا يعود، فإنِّي أتوبُ عليه، فتلقَّى آدمُ هذا مِن ربِّه، فقَبِله وعمل به، فتاب عليه.

وقيل: هي الأوامر والنواهي قَبِلها وائتمرَ بما أُمر وانتَهى عمَّا نُهي، فغفر له؛ ودليله قولُه تعالى: ﴿وَإِذِ ٱبْتَلَىٰٓ إِبْرَٰهِـۧمَ رَبُّهُۥ بِكَلِمَـٰتٍ﴾ [البقرة: ١٢٤].

وقيل: هي قولُهما: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَآ أَنفُسَنَا وَإِن لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ ٱلْخَـٰسِرِينَ﴾ وهو قول مجاهدٍ وسعيد بنِ المسيب والحسن والربيع بنِ أنس[٥].

وقال ابنُ عباسٍ والسديُّ: قال: ربِّ خلقتني بيدك، ونفخت فيَّ مِن روحك،

---

(١) في (أ) و(ف): «وقدرك».

(٢) في (أ): «لن».

(٣) في (أ): «يا آدم من قالها» وفي (ف): «من قال».

(٤) روي من حديث عائشة رضي الله عنها مع بعض زيادة فيه، وقال أبو حاتم كما في «العلل» لابنه (٢/ ١٨٩): هذا حديث منكر.

(٥) رواه الطبري في «تفسيره» (١/ ٥٨٤ ـ ٥٨٦) عن مجاهد وقتادة وابن زيد.

وسبقت رحمتُك غضبَك، أرأيت إنْ تبتُ وأصلحتُ، فهل أنتَ راجعي إلى الجنَّة؟ قال: نعم، قال: وتتوب عليَّ إنْ تبتُ؟ قال: نعم، فتاب آدمُ، فتاب اللهُ عليه[١].

وقال عبيد بنُ عمير: قال: يا ربِّ، ما أَتيتُه أشيءٌ ابتدعتُه مِن تلقاء نفسي، أو شيءٌ قدَّرْتَه عليَّ قبل أن تخلُقني؟ قال: بل شيءٌ قدَّرتُه عليك قبل أنْ أَخلقك. قال: يا ربِّ، فكما قدَّرته عليَّ فاغفر لي، فغفر له[٢].

وقال عبد الله بنُ مسعودٍ رضي الله عنه: إنَّ أحبَّ الكلام إلى الله تعالى ما قال أبونا آدم صلوات الله عليه حين اقترفَ[٣] الخطيئة: سبحانك اللَّهمَّ وبحمدِك، وتبارك اسمُك، وتعالى جَدُّك، لا إله إلَّا أنتَ، ظلمتُ نفسي فاغفر لي؛ فإنَّه[٤] لا يغفر الذنوب إلَّا أنت[٥].

وقال الإمام القشيريُّ رحمه الله: جرى على لسان آدم مع الحقِّ سبحانه كلماتٌ، وأَسمع الحقُّ سبحانه آدمَ كلماتٍ، وأَجملَ الحقُّ سبحانه القولَ في ذلك إجمالاً؛ إمَّا لتبقى القصةُ مستورةً، أو ليكون للاحتمال في الظنون مساغٌ، ولِمَا يحتمله الحالُ مِن التأويل مطْرح.

ويحتمل أن تكون كلماتُ آدمَ عليه الصلاة والسلام اعتذاراً وتنصُّلاً، وكلماتُ الحقِّ سبحانه قَبولاً وتفضُّلاً.

---

(١) رواه عنهما الطبري في «تفسيره» (١/ ٥٨٠ ـ ٥٨٢).

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (١/ ٥٨٣).

(٣) بعدها في (أ): «اكتساب».

(٤) في (أ) و(ف): «إنه».

(٥) رواه النسائي في «الكبرى» (١٠٦٢٠)، والضبي في «الدعاء» (١٠٦)، وابن أبي شيبة في «المصنف» (٢٤٠٣). جميعهم دون قوله: «ما قال أبونا آدم صلوات الله عليه حين اقترف الخطيئة».

ويقال: حين أمره بخروجه مِن الجنة جعَل ما أَسمعه إيَّاه مِن عزيز[1] خطابه له زاداً، ليكون له تذكرةً وعتاداً[2]، قال قائلُهم:

وأَذكُرُ أيَّامَ الحمى ثم أَنثني ... على كبدي مِن خشيةٍ أنْ تَقطَّعا

ومخاطباتُ الأحباب لا تَحتمِل الشرح، ولا يُحيط بها الأجانب علماً[3].

وقرأ ابن كثيرٍ: ﴿فتلقى آدَمَ﴾ بالنصب ﴿مِن ربِّه كلماتٌ﴾ بالرَّفع[4]، ومعناه: جاءت الكلماتُ آدمَ، وهو كقولك: تلقَّيت زيداً، وتلقَّاني زيدٌ.

وقوله تعالى: ﴿فَتَابَ عَلَيْهِ﴾: التوبة: الرجوع، يقال: تاب إليه وثابَ[5] وأنابَ وآب.

وقيل[6]: تاب العبد إلى ربه؛ أي: رجع إليه من ذنبه، و: تاب الله عليه؛ أي: وفَّقه للتوبة وقبِلها منه، قال[7] تعالى: ﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوٓاْ﴾ [التوبة: ١١٨] هذا للتوفيق على التوبة، وقال تعالى: ﴿فَمَن تَابَ مِنۢ بَعْدِ ظُلْمِهِۦ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ ٱللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ﴾ [المائدة: ٣٩] هذا لقبول التوبة، وفي هذه الآية تصلُح لهما.

وتمام التوبة من العبد: بالندم على ما كان، وبترك الذنب الآن، وبالعزم على أنْ

---

(١) في (ر): «لذيذ»، والمثبت من (أ) و(ف) و«اللطائف».

(٢) في (ر): «وعياذاً»، وفي (ف): «عتاباً»، والمثبت من (أ) و«اللطائف».

(٣) انظر: «لطائف الإشارات» (١/ ٨٢).

(٤) انظر: «السبعة» لابن مجاهد (ص: ١٥٣)، و«التيسير» للداني (ص: ٧٣).

(٥) «وثاب»: زيادة من (أ).

(٦) في (أ): «وقد».

(٧) في (ر) و(ف): «وقوله».

لا يعود إليه في مستأنَف الزمان، وفي مظالم العباد بهذه الأشياء، وبإرضاءِ الخصم بإيصالِ حقِّه إليه باليد والاعتذارِ منه باللسان.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّهُۥ هُوَ ٱلتَّوَّابُ﴾: أي: الكثيرُ القَبول للتوبة، وهذا وعدٌ مِن الله[١] أنَّ العبدَ إذا أَذنب ذنباً وتاب، ثم وقع في الذَّنب ثم تاب، وتكرَّر ذلك منه، قَبِل اللهُ منه كلَّ ذلك، إذا كانت التوبةُ في كلِّ مرةٍ صحيحةً.

وقوله تعالى: ﴿ٱلرَّحِيمُ﴾ مرَّ تفسيرُه في البسملة[٢]، ومعناه هاهنا: أنَّه[٣] اسمٌ يَرحم التائبَ فيغفر حَوبته[٤] ويَقبل توبته.

وقيل: الكلماتُ ثلاثةُ أشياءَ: الحَياء، والبُكاء، والدُّعاء.

قال شهر بنُ حوشب: مكث آدمُ صلوات اللهِ عليه ثلاثَ مئةِ سنةٍ لا يَرفع رأسَه حياءً.

وقال ابنُ عباسٍ رضي الله عنهما: بكى آدمُ وحوَّاء صلوات الله عليهما مئتي[٥] سنةٍ، ولم يَأكلا ولم يَشربا أربعين يوماً، ولم يَقرب آدمُ حوَّاءَ مئةَ سنة[٦].

فإن قالوا: لِمَ قال: ﴿فَتَابَ عَلَيْهِ﴾، ولم يقل: عليهما، وقد سبق ذِكْر آدمَ وحوَّاء؟

قلنا: لأنَّه ذكر التلقِّيَ مِن آدم وحده، فذكر قبولَ التوبة كذلك، ولأنَّ مبنَى حالِ النساء على سترهنَّ والسكوتِ عن ذكرهن، ولأنَّ تفريغَ القلب في الدنيا للأنبياء

(١) في (أ) و(ف): «وعد منه».

(٢) في (أ) و(ف): «التسمية»، وفي هامش (ف): «البسملة».

(٣) «أنه»: من (أ).

(٤) في (أ): «ذنوبه».

(٥) في (ر) و(ف): «مئة»، والمثبت (أ) والمصدر.

(٦) انظر: «تفسير الثعلبي» (١/ ١٨٥).

على الخصوص، ولأنَّها كانت تبعاً لآدم، فثبت حكمُها بذكر المتبوع، ولأنَّ الاثنين إذا كان معنَى فِعْلَيهما[١] واحداً، فذِكْرُ أحدِهما ذكرُهما؛ قال تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا﴾ [الجمعة: ١١] وقال عزَّ وعلا: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣٤].

ودلَّت الآيةُ أنَّ العصيانَ لا يُزيل الإيمانَ، وهو ردٌّ على الخوارج.

ودلَّت[٢] أيضاً على بطلان قولِ المعتزلة: إنَّ الصغيرةَ مغفورةٌ لا يجوز العقاب[٣] عليها، ولا تجب التوبة منها. وما كان مِن آدمَ كان زلَّةً وهي دون الصغيرة، وقد عُوقب[٤] عليها وأُمر بالتوبة عنها.

ثم الحكمةُ في ابتلاءِ آدم بذلك مِن وجوهٍ ذكرها الإمام أبو منصورٍ رحمه الله:

أحدها: ما كان في صُلبه مِن الكفرة، وهم ليسوا مِن أهل الجنة.

والثاني: رحمة للخَلْق؛ لئلا ييأسوا ولا يزيلوا الولاية لكلِّ ذنبٍ[٥].

والثالث: لينتبه[٦] الخلق أنْ لا أحدَ يقوم بتعهُّد[٧] نفسه عمَّا يذمُّ عليه إذا

---

(١) في (أ): «فعلهما».

(٢) بعدها في (ر) و(ف): «الآية».

(٣) في (أ): «العتاب».

(٤) في (أ): «عوتب».

(٥) في (ف): «لئلا ييأسوا بوقوعهم في الذنب»، وفي «التأويلات»: «لئلا ييأَسوا، ولا يزيل الولاية بكل ذنب».

(٦) في (ف): «لتنبيه»، وفي مطبوع «التأويلات»: «لتنبئة».

(٧) في (أ): «يتعهد»، وفي «التأويلات»: «أن لا يقوم أحد بتعاهد».

وُكِلَت نفسُه إليه، فيكون ذلك سبباً لزَجْر الخلق عن النظر إلى أنفسِهم، وداعياً[(١)] إلى التضرُّع إلى الله تعالى ليَعصمهم عن كلِّ شرٍّ.

وقال يوسفُ صلوات الله عليه: ﴿وَمَآ أُبَرِّئُ نَفۡسِيٓۚ إِنَّ ٱلنَّفۡسَ لَأَمَّارَةُۢ بِٱلسُّوٓءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّيٓۚ﴾ [يوسف: ٥٣][(٢)].

***

(٣٨) ـ ﴿قُلۡنَا ٱهۡبِطُواْ مِنۡهَا جَمِيعٗاۖ فَإِمَّا يَأۡتِيَنَّكُم مِّنِّي هُدٗى فَمَن تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوۡفٌ عَلَيۡهِمۡ وَلَا هُمۡ يَحۡزَنُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿قُلۡنَا ٱهۡبِطُواْ مِنۡهَا جَمِيعٗا﴾: إنَّما كرَّر الأمر بالهبوط؛ لأنَّه يتَّصل بكلِّ واحدٍ منهما معنًى آخرُ:

فالأول معناه: اهبطوا على عداوةٍ بعضكم لبعضٍ، وعلى سُكناكم في الأرض إلى حينٍ.

ثم ذكر أمْرَهم بالهبوط ثانياً للابتلاء بالعبادة بقوله تعالى: ﴿فَإِمَّا يَأۡتِيَنَّكُم مِّنِّي هُدٗى﴾.

وكان يصحُّ لو قُرن المعنيان بذِكر الهبوط مرَّةً، لكن اعتَرض بينهما كلامٌ، وهو تلقِّيه الكلمات ونَيْلُه قَبولَ التوبة، فأَعاد الأوَّل ليتَّصل المعنى الثاني به، وهو الابتلاءُ بالعبادةِ، والثوابُ على الطاعة، والعقاب على المعصية.

وقوله تعالى: ﴿فَإِمَّا يَأۡتِيَنَّكُم﴾: الفاء للتعقيب، و(إمَّا)كلمتان؛ (إنْ) وهي كلمةُ

---

(١) في (ر): «داعياً»، وفي (ف): «ودعياً».

(٢) انظر: «تأويلات أهل السنة» (١/ ٤٣٣ ـ ٤٣٤).

شرطٍ، و(ما) وهو للصِّلة، و(يَأتِ) شرطٌ، والنون للتأكيد، فعادت الياء المحذوفة بالشَّرط.

وقال الإمام أبو منصورٍ رحمه الله: معناه: ليأتينَّكم، قال: وهذا جائزٌ في اللغة[١].

وقال ابنُ عباسٍ رضي الله عنهما: ليس هذا بشرطٍ وإن كان ظاهرُه شرطاً، أَلَا ترى أنَّه لا جوابَ له.

قال الإمام الحَجَاج نجمُ الدِّين[٢] رضي الله عنه: ووجهُ تصحيحِ هذين الكلامَيْن ـ مع تقرير العربيَّة على وجهها وحقيقتها[٣] ـ: أنَّه شرطٌ، والمشروط قد يكون وقد لا يكون، وإتيانُ الهدى كان ممَّا يكون لا محالةَ، لكن أسَّس هذا لبناء شرطٍ آخَرَ عليه وإيرادِ جوابٍ بعدهما.

والمشروط الثاني ممَّا يكون مِن بعضهم ولا يكون مِن بعضهم، فكان[٤] مقتضى الشرط في ذلك لا في هذا؛ فتقرَّر الأوَّل وتعلَّق الثاني بالشرط، وتقديره: سيأتيكم منِّي كتابٌ هادٍ ورسولٌ هادٍ، ومتى يأتكم ذلك فمَن تبع هداي[٥] فلا خوفٌ عليه ولا حزنٌ، فكان قوله: ﴿فَمَن تَبِعَ﴾ جواباً لقوله تعالى: ﴿فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُم﴾ وهو شرطٌ آخَرُ يقتضي الجوابَ، فجعل جوابه: ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾، ثم هذا الجزاءُ مع شرطه جوابٌ للشرط الأول.

---

(١) انظر: «تأويلات أهل السنة» (١/ ٤٤١).

(٢) «الإمام الحجاج نجم الدين»: سقط من (أ). والحَجَاجُ: حاجِبُ الشَّمس، يقال: بدا حَجَاجُ الشَّمس، أي: حاجِبُها، وهو قَرْنُها، وهو مَجاز. انظر: «التاج» (مادة: حجج).

(٣) في (ف): «وتحقيقها».

(٤) في (أ): «وكان».

(٥) في (أ) و(ف): «فمن تبعه».

وقيل: الجزاءُ الأخيرُ جوابٌ للشرطين جميعاً، كما في قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُۥ وَأَنَّ ٱللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ﴾ [النور: ١٠]، لم يَجِئ له جوابٌ، ثم قال: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُۥ وَأَنَّ ٱللَّهَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [النور: ٢٠] ولم يَجِئ له جوابٌ، ثم قال: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُۥ مَا زَكَىٰ مِنكُم مِّنْ أَحَدٍ أَبَدًا﴾ [النور: ٢١] فكان هذا جوابًا لكُلِّها.

وقوله تعالى: ﴿مِّنِّى هُدًى﴾: هذا مصدرٌ أُريد به النعتُ وهو الهادي، وهو نعتُ منعوتٍ مُضمَرٍ وهو الكتاب أو الرسول، وإنَّما وُحِّد لأنَّ المراد أحدُهما، أو بذِكر أحدِهما يصير الآخَرُ مذكوراً، فإنَّ الرسول يأتي بالكتاب، والكتابَ ينزل على الرسول.

و﴿هُدًى﴾ مرفوعٌ بفعله، وهو الإتيان.

وقال ابنُ عباسٍ رضي الله عنهما: قوله: ﴿فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُم مِّنِّى هُدًى﴾ خطابٌ لذرِّيَّة بني آدمَ عليه السلام؛ لأنَّ إبليسَ ـ لعنه الله ـ وذرِّيَّته لا[1] يأتيهم كتابٌ ولا رسولٌ، ولا يكون منهم اتِّباعٌ.

وقال مقاتل بنُ حيان: ﴿هُدًى﴾ هو محمَّدٌ ﷺ[2]؛ فمَن اتَّبعه وأطاعه فلا خوفٌ عليه ولا حزنٌ.

وقوله تعالى: ﴿فَمَن تَبِعَ هُدَاىَ﴾[3]: يقال: تَبِعه واتَّبعه ـ بالتشديد ـ أي: تَلاهُ، وأتبعه؛ أي: لَحِقَه، قال تعالى: ﴿فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِۦ﴾ [طه: ٧٨]، وتفسيره: فمَن عَمِل بالكتاب فلم يخالفْه وأطاع الرسول فلم يُفارقْه.

---

(١) في (ف): «لم».

(٢) رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (٤٢٠).

(٣) في (ر) و(ف): «فمن اتبع هداي».

وقوله تعالى: ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾: أي: فليس عليهم خوفٌ فيما بين أيديهم من الآخرة.

﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾؛ أي: لا يَهتمُّون على ما فاتهم من الدنيا.

وقيل: أي: فلا خوفٌ عليهم مِن عقابٍ، ولا حزنٍ بفوتِ ثوابٍ.

وقيل: الخوفُ: استشعارُ غمٍّ لفَقْد مطلوبٍ، والحزنُ: استشعارُ غمٍّ لفوت محبوبٍ، قال تعالى خبراً عن يعقوبَ صلوات الله عليه: ﴿إِنِّي لَيَحْزُنُنِيٓ أَن تَذْهَبُواْ بِهِۦ وَأَخَافُ أَن يَأْكُلَهُ ٱلذِّئْبُ﴾ [يوسف: ١٣].

وقيل: فلا خوفٌ عليهم مِن الضلالة في الدنيا، ولا حزنِ الشقاوة في العُقبى، قال تعالى: ﴿فَمَنِ ٱتَّبَعَ هُدَاىَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَىٰ﴾ [طه: ١٢٣] ثم وحَّد الشرط هاهنا وجُمع الجزاء؛ لِمَا مرَّ في قوله: ﴿ذَهَبَ ٱللَّهُ بِنُورِهِمْ﴾ [البقرة: ١٧].

* * *

(٣٩) ـ ﴿وَٱلَّذِينَ كَفَرُواْ وَكَذَّبُواْ بِـَٔايَٰتِنَآ أُوْلَٰٓئِكَ أَصْحَٰبُ ٱلنَّارِۖ هُمْ فِيهَا خَٰلِدُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ كَفَرُواْ وَكَذَّبُواْ بِـَٔايَٰتِنَآ﴾: وإنَّما ذكَر الكلمتين ومعناهما واحدٌ؛ تقريراً لقبائحهم، وتكريراً لفضائحهم، كما قال تعالى: ﴿وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُۥ وَمَا هَدَىٰ﴾ [طه: ٧٩].

وقيل: الكفرُ: نفيُ ما لله[1] تعالى مِن الصفات الحميدة، والتكذيبُ: إثباتُ ما لا يليق بالله تعالى مِن الصفات الذميمة، والآياتُ: العلاماتُ الدالَّة على وحدانيَّة الله تعالى مِن الكُتب المنزلة وغير ذلك.

(١) في (أ): «نفي الله».

وقوله تعالى: ﴿أُوْلَٰٓئِكَ أَصۡحَٰبُ ٱلنَّارِ﴾: أي: سُكَّان جهنَّم، جمعُ صَحْبٍ، وصَحْبٌ جمعُ صاحبٍ، فهو جمعُ الجمع، ونظيرُه: الأشهاد والأنصار[١]، والصُّحبة في معنى الوُصْلة، فسمُّوا أصحابَها لاتصالهم بها وبقائهم فيها.

وقوله تعالى: ﴿هُمۡ فِيهَا خَٰلِدُونَ﴾: أي: دائمون لا يموتون فيها ولا يُخرجون منها، هذه الآية في وعيدِ مَن لم يَتْبع، والآيةُ الأولى في وعدِ مَن تَبع.

وقال الإمام أبو منصورٍ رحمه الله: قوله: ﴿فَمَن تَبِعَ هُدَايَ﴾؛ أي: تَبعه[٢] ودامَ عليه حتى مات، وكذا في آية الوعيد.

قال: وفي الآيتين نقضُ قولِ الجهميَّة: أنَّ الجنَّة والنَّار يَفنيان ويَنقطع ما فيهما، فإنَّ الله تعالى نفى الخوف والحزن عنهم، ولو كانتا تفنيان لكان لأهل الجنَّة أشدُّ الخوف والحزن.

وذكر في عذاب أهل النار أنَّه شديدٌ أليمٌ؛ ولو كان لها فناءٌ ورَجُوا فناءَها لهانَ ذلك عليهم، وكانوا أسعدَ حالاً مِن أهل الجنة؛ فإنَّ أهل الجنة يخافون زوالَ تلك النعمة[٣] وهو أجلُّ محنة، وهؤلاء يرجون زوالَ العقوبة وهو أجلُّ نعمة[٤].

* * *

(٤٠) ـ ﴿يَٰبَنِيٓ إِسۡرَٰٓءِيلَ ٱذۡكُرُواْ نِعۡمَتِيَ ٱلَّتِيٓ أَنۡعَمۡتُ عَلَيۡكُمۡ وَأَوۡفُواْ بِعَهۡدِيٓ أُوفِ بِعَهۡدِكُمۡ وَإِيَّٰيَ فَٱرۡهَبُونِ﴾.

---

(١) في (ر): «والإيصاء»، وفي (ف): «والأنضار».

(٢) في (أ): «اتبعه».

(٣) في (أ): «النعم».

(٤) انظر: «تأويلات أهل السنة» (١/ ٤٤٠ ـ ٤٤١).

وقوله تعالى: ﴿يَٰبَنِيٓ إِسۡرَٰٓءِيلَ﴾: انتظامُه بختمِ قصَّة آدم عليه السلام: أنَّه وعد متَّبعَ الهدى بالجنة، ومخالِفَه بالعقوبة، وحثَّهم في هذه الآية على الوفاء بعهده، وهو الإيمان به والطاعة؛ ليُوفيَ بعهدهم وهو إدخالُ الجنة، فقال تعالى: ﴿وَأَوۡفُواْ بِعَهۡدِيٓ أُوفِ بِعَهۡدِكُمۡ﴾ [البقرة: ٤٠] وقد قال: ﴿وَمَنۡ أَوۡفَىٰ بِعَهۡدِهِۦ مِنَ ٱللَّهِ﴾ [التوبة: ١١١] بعد قوله: ﴿بِأَنَّ لَهُمُ ٱلۡجَنَّةَ﴾ [التوبة: ١١١].

وانتظامُه بتمام قصَّة آدمَ: أنَّ اللهَ تعالى عدَّد علينا نِعَمَه على أبينا، وعدَّد على بني إسرائيل نِعَمه على أنبيائهم[1].

وانتظامُه بما قبل قصَّة آدمَ: أنَّه قال: ﴿ٱلَّذِينَ يَنقُضُونَ عَهۡدَ ٱللَّهِ﴾ ثم أمرنا هاهنا بالوفاء بعهدِ الله.

وقوله تعالى: ﴿يَٰبَنِيٓ إِسۡرَٰٓءِيلَ﴾؛ أي: يا أولادَ يعقوبَ، وأصله: بنين، وهو جمعُ ابنٍ، وسقطت النونُ للإضافة، والبنونَ اسمٌ للذكورِ والإناثِ مِن الأولاد إذا اجتمعوا[2]، كنعتِ الرجالِ يشمل الذكورَ والإناثَ إذا اجتمعوا.

وإسرائيل: اسمُ يعقوبَ، قال ابنُ عباسٍ رضي الله عنهما: (إسرا) بالعبرانية: عبدٌ، و(إيل) هو: الله، ومعناه: عبدُ الله[3]، وفيه أقاويلُ أُخرُ لا يُعتمد عليها.

وقوله تعالى: ﴿ٱذۡكُرُواْ نِعۡمَتِيَ ٱلَّتِيٓ أَنۡعَمۡتُ عَلَيۡكُمۡ﴾: يجوز أن يكون أمراً بالذُّكر ـ الذي هو مضمومُ الذال ـ وهو بالقلب خاصَّةً، وهو الحفظُ الذي يضادُّ النسيانَ، ويجوز أنْ يكون أمراً بالذِّكر ـ الذي هو مكسور الذال ـ وهو يقع على الذِّكر باللسان والذُّكر

---

(١) في (أ): «آبائهم».

(٢) في (أ): «جمعوا».

(٣) انظر: «النكت والعيون» (١/ ١١٠)، والخبر رواه الطبري في «تفسيره» (١/ ٥٩٣).

بالقلب، ويكون أمراً بشكر نِعَمه[١] باللسان وحفظِها بالجَنان، فلا[٢] يكفُّ عن قضاء حقِّها بالغفلة والنسيان.

والنِّعمةُ اسمُ جنسٍ، فيقع على كل النعم في مثل هذا، قال تعالى: ﴿وَإِن تَعُدُّوا۟ نِعْمَةَ ٱللَّهِ لَا تُحْصُوهَآ﴾ [النحل: ١٨]، واختُلف في المراد بها[٣] هاهنا:

قيل: هي كلُّ النِّعم التي أَنعم اللهُ تعالى بها على كلِّ خَلْقه، وهي كلُّها تقتضي الوفاء بعهده.

وقيل: هي النِّعم التي كانت على سَلَفهم: مِن الإنجاء، وبعثِ الأنبياء، وتظليلِ الغمام، وإنزالِ المنِّ والسلوى للطعام، وتفجيرِ العيون مِن الحجر للشراب، وسائرِ ما عدَّدها في هذه الآيات، وهذا[٤] كلُّه إنعامٌ على الأبناء؛ لأَنَّهم يَشرفون بتشريف[٥] الآباء، وهذا قولُ الحسن البصريِّ رحمة الله عليه[٦].

وقال ابنُ عباسٍ رضي الله عنهما: هي ما استودَعهم مِن التوراة التي فيها صفةُ رسولِه، وبعثُه نبيًّا.

وقيل: النِّعمة: هي محمَّدٌ ﷺ، وكانوا يَستفتحون به على الذين كفروا، فكأنَّه قال: احفظوا حقَّه وآمِنوا به وأوفوا بعهدي فيه.

---

(١) في (ف): «النعمة».

(٢) في (أ): «ولا».

(٣) «بها»: من (أ).

(٤) في (ف): «فهذا».

(٥) في (ر): «بتشرف».

(٦) انظر: «النكت والعيون» (١/ ١١١).

وكان بعثُه نعمةً لهم؛ لأنَّه بُعث في وقت اختلافهم وتغييرِ الكتاب، وفي وقتِ فترة الرسل، وكان في طاعته نجاتُهم، ونظيرُه قوله تعالى: ﴿فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ ٱللَّهِ﴾ [النحل: ١١٢] يعني: محمَّداً[١] عليه الصلاة والسلام، وإنَّما ذكَره باسم الجمع لكثرة ما فيه مِن النِّعم، كما سمَّى إبراهيمَ أمَّةً لقيامه بمعاني الأمم.

وقوله تعالى: ﴿وَأَوْفُوا۟ بِعَهْدِىٓ﴾: قيل: هو الأمرُ بالوفاء بالميثاق الذي أَخذ اللهُ تعالى على ذرِّيَّة آدمَ عليه السلام؛ مِن الإيمان به والائتمارِ بأمره.

والعهدُ اسمٌ للإيمان، قال الله تعالى: ﴿قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِندَ ٱللَّهِ عَهْدًا﴾ [البقرة: ٨٠]؛ أي: هل قُلْتُم: لا إله إلَّا اللهُ.

وقيل: هو ما أُخذ عليهم مِن العهد في الكتاب[٢] بالإيمان برسولنا محمدٍ ﷺ، قال تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ ٱللَّهُ مِيثَٰقَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْكِتَٰبَ لَتُبَيِّنُنَّهُۥ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُۥ﴾[٣] [آل عمران: ١٨٧].

وقال ابنُ عباسٍ والرَّبيع: أي: أَوفوا بما أمرتُكم به، أوفِ بما وعدتكم به[٤].

والعهد يكون بمعنى الأمر؛ قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَآ إِلَىٰٓ ءَادَمَ﴾ [طه: ١١٥] وقال تعالى: ﴿أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَٰبَنِىٓ ءَادَمَ﴾ [يس: ٦٠] وقال عزَّ وجلَّ: ﴿وَعَهِدْنَآ إِلَىٰٓ إِبْرَٰهِـۧمَ﴾ [البقرة: ١٢٥]، فكان قوله: ﴿وَأَوْفُوا۟ بِعَهْدِىٓ﴾ أي[٥]: أمري.

---

(١) في (أ) و(ف): «هي محمد» بدل: «يعني محمداً».

(٢) في (أ): «كتابهم».

(٣) في (أ) و(ف): «ليبيننه للناس ولا يكتمونه».

(٤) رواه الطبري في «تفسيره» (١/ ٥٩٨) عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٥) في (أ): «بمعنى»، وفي (ف): «يعني».

وقوله تعالى: ﴿أُوفِ بِعَهْدِكُمْ﴾: أي: بوَعْدكم، ويكون العهد بمعنى الوعد؛ قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِۦ مِنَ ٱللَّهِ﴾ [التوبة: ١١١]؛ أي: بوعده، فقد قال تعالى[١]: ﴿وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا﴾ [التوبة: ١١١] وقال تعالى: ﴿وَمِنْهُم مَّنْ عَٰهَدَ ٱللَّهَ﴾ [التوبة: ٧٥] أي: وَعَد، فقد قال: ﴿بِمَآ أَخْلَفُوا۟ ٱللَّهَ مَا وَعَدُوهُ﴾ [التوبة: ٧٧].

وقيل: أي: ﴿وَأَوْفُوا۟ بِعَهْدِىٓ﴾ في أداء الفرائض ﴿أُوفِ بِعَهْدِكُمْ﴾ بقَبولها والجزاء عليها.

وقال ابنُ عباسٍ رضي الله عنهما: كان عَهِدَ إلى بني إسرائيل على لسانِ موسى صلوات الله عليه: إنِّي باعثٌ مِن بني إسماعيل نبيًّا أُمِّيًّا؛ فمَن اتَّبعه[٢] وصدَّق بالنُّور الذي يأتي به غفرتُ له ذنبَه وأدخلتُه الجنة، وجعلتُ له أجرين اثنين، فذكَّرهم ذلك بهذه الآية[٣].

وقيل: ﴿وَأَوْفُوا۟ بِعَهْدِىٓ﴾ في مجاهدةِ أنفسكم ﴿أُوفِ بِعَهْدِكُمْ﴾ في معونتِكم عليها.

وقيل: ﴿وَأَوْفُوا۟ بِعَهْدِىٓ﴾ في إخلاصِ سرائركم ﴿أُوفِ بِعَهْدِكُمْ﴾ في إصلاحِ ظواهركم.

وقيل: ﴿وَأَوْفُوا۟ بِعَهْدِىٓ﴾ في إصلاحِ دنياكم ﴿أُوفِ بِعَهْدِكُمْ﴾ في إصلاحِ عُقباكم.

وقيل: ﴿وَأَوْفُوا۟ بِعَهْدِىٓ﴾: أَجيبوني فيما قلتُ لكم: افعلوا ولا تفعلوا ﴿أُوفِ

---

(١) في (أ): «فقال» بدل: «فقد قال».

(٢) في (ف): «تبعه».

(٣) ذكره أبو الليث السمرقندي في «تفسيره» (١/ ٧٤) من طريق أبي صالح عن ابن عباس. وذكره الثعلبي في «تفسيره» (١/ ١٨٦) عن الكلبي، فيغلب على الظن أن خبر ابن عباس هو من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس.

﴿بِعَهۡدِكُمۡ﴾: أُجِبْكم فيما قُلتم لي: افْعَلْ ولا تفعل؛ قال تعالى: ﴿أُجِيبُ دَعۡوَةَ ٱلدَّاعِ إِذَا دَعَانِۖ فَلۡيَسۡتَجِيبُواْ لِي﴾ [البقرة: ١٨٦]، وهو قول سفيان الثوري.

وقال الإمام أبو منصورٍ رحمه الله: عهدُ الله تعالى إلى خَلْقه على وجهين:

عهدُ خِلقةٍ: لِمَا جعل في خِلْقة كلِّ أحدٍ[1] دلائلَ تدلُّ على معرفته وتوحيده، وأنَّه لم يَخلقه للعَبَث ولا يَتركُه سُدًى.

وعهدُ رسالةٍ على ألسنة الرسل: قال الله تعالى: ﴿إِنِّي مَعَكُمۡۖ لَئِنۡ أَقَمۡتُمُ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتَيۡتُمُ ٱلزَّكَوٰةَ وَءَامَنتُم بِرُسُلِي وَعَزَّرۡتُمُوهُمۡ وَأَقۡرَضۡتُمُ ٱللَّهَ قَرۡضًا حَسَنٗا﴾ [المائدة: ١٢] وقولُه: ﴿أُوفِ بِعَهۡدِكُمۡ﴾ هو قولُه تعالى: ﴿لَّأُكَفِّرَنَّ عَنكُمۡ سَيِّـَٔاتِكُمۡ وَلَأُدۡخِلَنَّكُمۡ جَنَّٰتٖ تَجۡرِي مِن تَحۡتِهَا ٱلۡأَنۡهَٰرُ﴾ [المائدة: ١٢][2].

وقال الإمامُ القشيريُّ رحمه الله: النِّعمة: ما أَشهدك المُنعِمَ، أو ما ذكَّرك المُنعِمَ، أو ما أَوصلك إلى المُنعِم، أو ما لم يَحجبْك عن المُنعِم.

وقال: إنَّه سبحانه أَمَرَ بني إسرائيل بذِكر النِّعم، وأَمَرَ أمَّة محمدٍ[3] بذِكر المُنعِم، فقال تعالى: ﴿فَٱذۡكُرُونِيٓ أَذۡكُرۡكُمۡ﴾ [البقرة: ١٥٢].

وقال في قوله تعالى: ﴿وَأَوۡفُواْ بِعَهۡدِيٓ أُوفِ بِعَهۡدِكُمۡ﴾:

﴿وَأَوۡفُواْ بِعَهۡدِيٓ﴾ الذي قَبِلتم يومَ الميثاق ﴿أُوفِ بِعَهۡدِكُمۡ﴾ الذي ضَمِنْتُ لكم يومَ التَّلاقِ.

---

(١) في (ر) و(ف): «واحد».

(٢) انظر: «تأويلات أهل السنة» (١/ ٤٤٣).

(٣) في (ف): «أحمد».

﴿وَأَوۡفُواْ بِعَهۡدِيٓ﴾ في أنْ لا تُؤْثِروا عليَّ غيري ﴿أُوفِ بِعَهۡدِكُمۡ﴾ في أنْ لا أمنعَ عنكم[١] خيري.

﴿وَأَوۡفُواْ بِعَهۡدِيٓ﴾ في استدامةِ عِرفاني ﴿أُوفِ بِعَهۡدِكُمۡ﴾ في إدامةِ إحساني.

﴿وَأَوۡفُواْ بِعَهۡدِيٓ﴾ في القيامِ بخدمتي ﴿أُوفِ بِعَهۡدِكُمۡ﴾ في قَبولها[٢] منكم بمنَّتي[٣].

﴿وَأَوۡفُواْ بِعَهۡدِيٓ﴾ بحسن المجاهَدة ﴿أُوفِ بِعَهۡدِكُمۡ﴾ في دوام[٤] المشاهَدة.

﴿وَأَوۡفُواْ بِعَهۡدِيٓ﴾ بصدق المحبة ﴿أُوفِ بِعَهۡدِكُمۡ﴾ بكمال القُربة.

﴿وَأَوۡفُواْ بِعَهۡدِيٓ﴾ اكتَفُوا منِّي بي ﴿أُوفِ بِعَهۡدِكُمۡ﴾ أرضَى عنكم بكم.

﴿وَأَوۡفُواْ بِعَهۡدِيٓ﴾ في دار الحَجْبة على بساط الخدمة بشدِّ نطاق الطاعة وبذل الوسع والاستطاعة ﴿أُوفِ بِعَهۡدِكُمۡ﴾ في دار القربة على بساط الوصلة بإدامة الأُنْس والرؤية.

﴿وَأَوۡفُواْ بِعَهۡدِيٓ﴾ بقولكم أبداً: ربِّي ربِّي ﴿أُوفِ بِعَهۡدِكُمۡ﴾ بقولي[٥] أبداً: عبدي عبدي[٦].

﴿وَأَوۡفُواْ بِعَهۡدِيٓ﴾ بإدامة تحفظ الوفاء ﴿أُوفِ بِعَهۡدِكُمۡ﴾ بإدامة الصفاء[٧].

---

(١) في (أ): «منكم».

(٢) في (أ): «بقبولها».

(٣) في (ف): «بمشيئتي».

(٤) في (أ): «بدوام».

(٥) في (أ) و(ف): «بجوابكم».

(٦) انظر: «لطائف الإشارات» (١/ ٨٤ ـ ٨٥).

(٧) «أوفوا بعهدي بإدامة تحفظ الوفاء أوف بعهدكم بإدامة الصفاء»: من (أ).

وقوله تعالى: ﴿وَإِيَّٰىَ فَٱرْهَبُونِ﴾: قال القشيريُّ رحمه الله: أي: أَفرِدوني بالرَّهبة؛ لانفرادي بالقُدرة(١).

وقال الإمام أبو منصورٍ رحمه الله: أي: اخشَوا سلطاني وقدرتي.

قال: وقيل: أي: اخشَوا عذابي ونِقمتي.

قال: وقيل: أي اخشوا نقضَ عهدي وكتمانَ نعتِ(٢) نبيِّي محمَّدٍ عليه السلام(٣).

وقال ابنُ عباسٍ رضي الله عنهما: ﴿وَإِيَّٰىَ فَٱرْهَبُونِ﴾؛ أي: أنْ أُنزل عليكم مِن العذاب كما أُنزلت على مَن قبلَكم.

وقد بيَّنَّا في قوله تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ أنَّ تقديمَ (إيَّا) يقتضي الإفرادَ، معناه: اخشوني ولا تخشَوا غيري، كما قال تعالى: ﴿فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَٱخْشَوْنِى﴾(٤) [البقرة: ١٥٠].

وأصل: ﴿فَٱرْهَبُونِ﴾: فارهبوني بياء الإضافة، وبه قرأ بعضُ القرَّاء(٥)، وحُذفت تخفيفاً؛ لموافقةِ رؤوس الآي.

***

(٤١) ـ ﴿وَءَامِنُوا۟ بِمَآ أَنزَلْتُ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُونُوٓا۟ أَوَّلَ كَافِرٍۭ بِهِۦ ۖ وَلَا تَشْتَرُوا۟ بِـَٔايَٰتِى ثَمَنًا قَلِيلًا وَإِيَّٰىَ فَٱتَّقُونِ﴾.

(١) انظر: «لطائف الإشارات» (١/ ٨٥).

(٢) في (ف): «بعث».

(٣) انظر: «تأويلات أهل السنة» (١/ ٤٤٣ ـ ٤٤٤).

(٤) في (أ) و(ف): «﴿فَلَا تَخْشَوُا۟ ٱلنَّاسَ وَٱخْشَوْنِ﴾».

(٥) قرأ بها يعقوب مِن العشرة. انظر: «النشر» (٢/ ٢٣٧).

وقوله تعالى: ﴿وَءَامِنُواْ بِمَآ أَنزَلْتُ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ﴾: وهو تفسيرُ العهد الذي مرَّ؛ أي: آمِنوا أيضاً[١] أيُّها اليهودُ بالقرآن الذي أنزلْتُه على محمَّدٍ.

﴿مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ﴾ نصبٌ على القطع، ويجوز أن يكون مفعولاً ثانياً؛ أي: بالقرآن الذي أنزلته مصدِّقاً لِمَا معكم؛ أي: مُوافِقاً للتوراة التي معكم في التوحيد، والإخبارِ عن الأمور الماضية والمستقبَلة، وفيها ذِكْرُ نعتِه[٢] وإنزالِ القرآنِ عليه.

وأمَّا[٣] الاختلافُ في الشرائع والأحكام، فلا يُوجِب التناقض؛ لأنَّه نسخٌ، ويجوز نسخُ بعضِ ما في كتابٍ[٤] ببعضِه، فكيف بكتابين! والنَّسخُ بيانُ مدَّة الحكم الأول لا بَدَاءٌ، فجاز.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوٓاْ أَوَّلَ كَافِرِۭ بِهِۦ﴾: قيل: بالقرآن، وقيل: بمحمَّدٍ عليه الصلاة والسلام، وقد ثبت ذِكْرُه بذِكْر الإنزال؛ لأنَّه أُنزل عليه، فجاز صرفُ الكناية إليه.

وقيل: أي: بما معكم؛ وهو التوراة، فإنَّ فيه نعتَ محمَّدٍ عليه الصلاة والسلام.

والصَّرفُ إلى القرآن قولُ ابنِ جريج، والصَّرفُ إلى محمَّدٍ ـ عليه الصلاة والسلام ـ قولُ أبي العالية[٥]، والصَّرفُ إلى التوراة قولُ الزجَّاج[٦].

---

(١) «أيضاً»: من (أ).

(٢) في (أ): «بعثه».

(٣) في (أ): «فأما».

(٤) في (ف): «البعض من الكتاب» وفي هامشها ما يوافق المثبت.

(٥) رواه عنهما الطبري في «تفسيره» (١/ ٦٠٢).

(٦) انظر: «معاني القرآن» للزجاج (١/ ١٢٢).

ثم لم يقل: أوَّل كافرين، على الجمع؛ لأنَّ الكافر اسمٌ مشتقٌّ مِن فِعْلٍ، فيكون بمعنى: مَن فَعَلَ[١]، فيدلُّ على الجمع، ويجوز جمعُه على الحقيقة، قال الشاعر:

فإذا هم طَعِموا فَأَلأَمُ طاعمٍ وإذا هُمُ جاعوا فَشَرُّ جِيَاعِ[٢]

وحَّد في الأول وجمَع في الثاني، ويقال: الجيشُ مُقبِلٌ، والجندُ مُنهَزم، ولا يجوز هذا في الاسم الذي ليس بمأخوذٍ مِن الفعل، لا[٣] يجوز أنْ يُقال[٤]: الجيشُ رجلٌ، ولا الجندُ غلامٌ، بل يقال: الجيش رجالٌ، والجند غلمانٌ.

وقال الأخفش: فيه إضمارٌ؛ أي: أوَّل فريقٍ كافرٍ به، فوحَّد على اللفظ دون المعنى.

ثم معناه: أوَّل كافرٍ مِن أهل العصر، فقد كان قَبلهم أهلُ الكفر.

ومعنى النهي عن الكفر أوَّلاً ـ والكفرُ أوَّلاً وآخِراً حرامٌ ـ: أنَّ فيه زيادةَ قبحٍ ووبالٍ؛ أي: لا تكونوا أوَّل مَن يَكفر به فيَقتديَ بكم غيرُكم، فيكون لكم وزرُكم ووزرُ مَنِ اقتدى بكم، قال النبيُّ عليه الصلاة والسلام: «مَن سَنَّ سُنَّةً حسنةً فله أجرها وأجر مَن عمل بها إلى يوم القيامة، ومَن سنَّ سُنَّةً سيئةً فعليه وزرُها ووزرُ

---

(١) بعدها في (أ): «كذا».

(٢) البيت في «نوادر اللغة» لأبي زيد (ص: ١٥٢)، و«معاني القرآن» للفراء (١/ ٢٣)، و«تفسير الطبري» (١/ ٦٠١).

(٣) في (ر): «فلا».

(٤) «أن يقال»: زيادة من (أ).

مَن عَمِل[1] بها إلى يوم القيامة»[2]، وذلك[3] أنَّه عليه الصلاة والسلام قَدِمَ المدينةَ، فكذَّبه يهودُ المدينة، ثم بنو قريظة وبنو النضير، ثم خيبر ثم فَدَك، ثم تتابعت[4] على ذلك سائرُ اليهود.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَشْتَرُوا۟ بِـَٔايَٰتِى ثَمَنًا قَلِيلًا﴾: قد فسَّرنا الاشتراءَ في تفسير قوله تعالى: ﴿أُو۟لَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ ٱشْتَرَوُا۟ ٱلضَّلَٰلَةَ بِٱلْهُدَىٰ﴾ [البقرة: ١٦] ومعناه هاهنا:

لا تَأخذوا على تعليم الكتاب أجراً، وهذا قول أبي العالية، وكان مكتوباً عندهم في الكتاب الأول: يا ابنَ آدمَ علِّم مجاناً كما عُلِّمت مجاناً.

وقال الحسن: أي: لا تأخذوا على تغييرِ كتابكم وتبديلِه ثمناً.

وقال السدِّي: أي: لا تأخذوا طَمعاً على كتمانِ ما فيه مِن ذِكر محمَّدٍ وتصديقِ القرآن[5].

وقصَّة نزولها: أنَّ كعبَ بنَ الأشرف قال لأحبارِ اليهود: ما تقولون في محمَّدٍ؟ فقالوا: إنَّه نبيٌّ، فقال لهم: كان لكم عندي صلةٌ وعطيَّةٌ لو قلتُم غيرَ هذا، قالوا: أَجبناكَ مِن غير تفكُّرٍ فأَمْهِلنا حتى نتفكَّرَ وننظرَ في التوراة، فخرجوا وبدَّلوا نعتَ المصطفى بنعتِ الدَّجَّال لعنه الله، ثم رجعوا وقالوا ذلك، فأعطى

---

(١) في (ف): «يعمل».

(٢) رواه بنحوه مسلم (١٠١٧)، والإمام أحمد في «المسند» (١٩٢٠٢)، من حديث جرير بن عبد الله رضي الله عنه.

(٣) في (ف): «ودل على»، وفي (ر): «فدل على»، بدل: «وذلك».

(٤) في (ف): «تبايعت»، وفي هامشها كالمثبت.

(٥) انظر هذه الأقوال في «النكت والعيون» (١/ ١١٢)، وقول أبي العالية والسدي رواهما الطبري في «تفسيره» (١/ ٦٠٤).

كلَّ واحدٍ منهم صاعاً مِن شعيرٍ وأربعَ أذرعٍ مِن كرباسٍ، فهو القليلُ الذي ذكره اللهُ تعالى في هذه الآية.

وقيل: إنَّما سَّماه ﴿قَلِيلًا﴾؛ لأنَّ الدنيا كلَّها قليلةٌ في نفسها، لاسيَّما إذا قُوبلت بالآخرة وبما يُترك بها.

ثم إنَّ ما أخذوه لم يكن ثمناً حقيقةً، لكن أَخذوه عِوضاً عمَّا تَركوه، فكان في صورة ثمن المبيع، وقد قال الشاعر:

إنْ كنتَ حاولتَ دنيا أو ظفرتَ بها ... فما أَصَبْتَ بترك الحجِّ مِن ثمنِ[1]

وقوله تعالى: ﴿وَإِيَّٰيَ فَٱتَّقُونِ﴾: أي: اخشوني، كما قال: ﴿وَإِيَّٰيَ فَٱرْهَبُونِ﴾، وإنَّما أَعاده؛ لأنَّ الأوَّل معناه: اخشوني في نقضِ العهد، وهذا معناه: اخشوني في كتمانِ نعتِ محمَّدٍ وما ذكر في هذه الآية، وإنَّما يَسهل الائتمارُ بالأمر والانتهاءُ بالنهي لمن خشي الله عزَّ وجلَّ؛ فأَمرهم هناك بخشيته ليَسهل[2] عليهم الائتمارُ بما أَمر[3] به في تلك الآية، وأَعاد الأمر بها هاهنا ليسهل عليهم الانتهاء عمَّا نهى عنه في هذه الآية.

* * *

(٤٢) ـ ﴿وَلَا تَلْبِسُوا۟ ٱلْحَقَّ بِٱلْبَٰطِلِ وَتَكْتُمُوا۟ ٱلْحَقَّ وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَلْبِسُوا۟ ٱلْحَقَّ بِٱلْبَٰطِلِ﴾: اللَّبس بفتح اللام: الخلطُ، مِن باب: (ضرب)، واللِّبس ـ بكسرها ـ: الاكتساءُ، مِن باب (علم).

---

(١) البيت لعمر بن أبي ربيعة، وهو في «ديوانه» (ص: ٢٨٤).

(٢) في (ر): «بخشيةٍ تسهل».

(٣) في (ر) و(ف): «أمروا».

وقال ابنُ عباسٍ رضي الله عنهما: معناه: لا تخلطوا الصدقَ بالكذب[١]؛ أي: نعتَ محمَّدٍ[٢] عليه الصلاة والسلام بنعت الدجال.

وقال مجاهد: أي: اليهوديَّة والنصرانيَّة بالإسلام[٣].

وقيل: أي: التوراة المنزلةَ بما كتبتُم بأيديكم.

وقيل: أي: الأمانةَ بالخيانة؛ لأنَّهم اؤتُمنوا على ما في التوراة أنْ يُبدوه ولا يَكتموه، فخانوا فيه[٤] مِن وجهين: بكتمانه وتبديله.

وقوله تعالى: ﴿وَتَكْتُمُواْ ٱلْحَقَّ﴾: عطفٌ على النهي الأول؛ أي: فلا[٥] تكتموا الحقَّ، وهو أمرُ محمَّدٍ عليه الصلاة والسلام، وقيل: القرآن، وقيل: الإيمان.

وقوله تعالى: ﴿وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾: أنَّه حقٌّ ولكنْ[٦] تكابرون، فقوله تعالى: ﴿وَلَا تَلْبِسُواْ ٱلْحَقَّ بِٱلْبَٰطِلِ﴾ هو نهيٌ عن التغيير، وقوله: ﴿وَتَكْتُمُواْ ٱلْحَقَّ﴾ هو نهيٌ عن الكتمان، فكلاهما[٧] منهيَّان، وإضمارُ (لا) هاهنا كإضمارِه في قوله: ﴿لَا تَخُونُواْ ٱللَّهَ وَٱلرَّسُولَ وَتَخُونُوٓاْ أَمَٰنَٰتِكُمْ﴾ [الأنفال: ٢٧]؛ أي: ولا تخونوا[٨].

---

(١) رواه الطبري في «تفسيره» (١/ ٦٠٦).

(٢) في (أ): «النبي».

(٣) رواه الطبري في «تفسيره» (١/ ٦٠٧).

(٤) «فيه»: من (أ).

(٥) في (أ): «ولا».

(٦) في (ر): «ولكنكم».

(٧) في (أ): «فكلاهما».

(٨) «أي ولا تخونوا»: من (أ).

وقيل: هذا خطابٌ للمشركين[١]، وكانوا يقولون في تلبيتهم: لبيكَ اللَّهمَّ لبيك، لا شريكَ لك إلَّا شريكٌ هو لك تَملكه وما مَلَك.

وقيل: هو خطابٌ للمنافقين[٢]، ومعناه: لا تخلطوا الإخلاصَ بالنفاق.

ويجوز صرفه إلى المسلمين وإلى كلِّ صنفٍ منهم، وبيانه: أيُّها السلاطين لا تَخلطوا العدلَ بالجَور، وأيُّها القضاة لا تَخلطوا الحُكم بالرِّشوة، وكذا كلُّ فريقٍ.

وقال الإمام القشيريُّ: ﴿وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا﴾؛ أي: لا تُؤْثِروا على عظيم حقِّي خسيسَ حظِّكم ﴿وَإِيَّايَ فَاتَّقُونِ﴾؛ فكثيرٌ[٣] مَن يتَّقي عقوبتَه، وعزيزٌ مَن يهاب رؤيتَه ﴿وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ﴾؛ أي: لا تتوهَّموا أنْ يَلتئِمَ لكم جمعُ الضِّدَّين، والكونُ في حالةٍ واحدةٍ في محلَّين، فإمَّا مبسوطٌ[٤] بحقٍّ، وإمَّا مربوطٌ بحظٍّ، ﴿وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ﴾ تدليسٌ[٥]، ﴿و﴾ لا ﴿تكتموا الحقَّ﴾ تلبيسٌ، ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ أنَّ حقَّ الحقِّ تقديسٌ[٦].

* * *

(٤٣) ـ ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾: أي: اقبلُوها وأدُّوها ﴿وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾: كذلك.

---

(١) في (أ) و(ف): «المشركين».

(٢) في (ف): «المنافقين».

(٣) في (أ): «فكبر»، وفي «اللطائف»: (كثير).

(٤) في (أ) و(ف): «منوط»، والمثبت من (ر)، ومثله في مطبوع «اللطائف».

(٥) في «لطائف الإشارات»: (تدنيس).

(٦) انظر: «لطائف الإشارات» (١/ ٨٥).

وقيل: أي: أقيموا الحمدَ والثناءَ لله بألسنتكم، ﴿وَءَاتُوا۟ ٱلزَّكَوٰةَ﴾؛ أي: طهِّروا له أنفسَكم عن الكفر والمعاصي، قال الله تعالى: ﴿فَقُلْ هَل لَّكَ إِلَىٰٓ أَن تَزَكَّىٰ﴾ [النازعات: ١٨]؛ أي: إلى أنْ تتطهَّر(١)، وقال تعالى: ﴿نفساً زاكيةً﴾ وقرئ: ﴿زَكِيَّةً﴾(٢)؛ أي: طاهرةً، وزكاةُ المال سُمِّيت بها لمعنيين: للطهارة كما ذكرنا، وللنَّماء، يقال: زكا الزرعُ: إذا نما، وسُمِّيت بها لنماءِ المال بها بالزيادة، ولطهارةِ مؤدِّيها بالمغفرة.

وقوله تعالى: ﴿وَٱرْكَعُوا۟ مَعَ ٱلرَّٰكِعِينَ﴾: الرُّكوع في اللغة: هو التَّطامُن والانحناء، قال لبيد بنُ ربيعة العامريُّ:

أُخبِّـرُ أخبارَ القـرونِ التي مَضَتْ أَدِبُّ كأنِّـي كلَّما قمتُ أَركعُ(٣)

وفي الشرع: هو ركنٌ مخصوصٌ في الصلاة بين القيام والسجود.

ومعنى الآية: اركعوا في الصلاة ركوعَ أهل الإسلام، ولم يكن لصلاة اليهود ركوعٌ؛ أي: أسلموا واعملوا عملَ أهل الإسلام، ولذلك قال: ﴿مَعَ ٱلرَّٰكِعِينَ﴾؛ أي: مع المسلمين الذين يركعون في صلاتهم.

وقيل: الركوع هاهنا اسمٌ لكلِّ الصلاة، وقد مرَّ في قوله تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِٱلْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ ٱلصَّلَوٰةَ﴾ [البقرة: ٣] أنَّ الصلاةَ لها أسامٍ منها الركوعُ، ومعناه: صلُّوا مع المصلِّين، وله معنيان:

---

(١) في (ف): «تطهر»، وقوله: «إلى أن» من (أ).

(٢) قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو بالألف، وقرأ الباقون بغير ألف. انظر: «السبعة» (ص: ٣٩٥)، و«التيسير» (ص: ١٤٤).

(٣) انظر: «ديوان لبيد بن ربيعة» (ص: ١٧١). وجاء في هامش (ف): «أي: كلما أردت القيام أدبُّ كأني راكع، أي: كبرت وضعفت وانحنيت».

أحدهما: صلُّوا مع أمَّة محمدٍ ﷺ صلاتَهم؛ أي: اشْرَعوا في دينهم وأعمالهم، وصلُّوا صلاتَهم المشتمِلةَ على كلِّ أركانها، واستقبِلوا بها القبلة[١] كاستقبالهم، و﴿ٱلرَّٰكِعِينَ﴾[٢]: اسمُ أمَّة محمدٍ عليه السلام، ولهم[٣] أسامٍ كثيرةٌ في القرآن.

والثاني: صلُّوا مع المصلِّين، وهو أمرٌ بإقامة الجماعة فيها دون الانفراد بها.

ثم هذا ليس بتكرارٍ لقوله: ﴿وَأَقِيمُواْ ٱلصَّلَوٰةَ﴾؛ لأنَّ ذلك أمرٌ بقَبولها وأداءِ أصلِها، وهذا أمرٌ بإتمامها[٤] بالركوع فيها، وإقامتِها بالجماعة مع أهلها.

* * *

(٤٤) ـ ﴿۞ أَتَأۡمُرُونَ ٱلنَّاسَ بِٱلۡبِرِّ وَتَنسَوۡنَ أَنفُسَكُمۡ وَأَنتُمۡ تَتۡلُونَ ٱلۡكِتَٰبَۚ أَفَلَا تَعۡقِلُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿أَتَأۡمُرُونَ ٱلنَّاسَ بِٱلۡبِرِّ﴾: البِرُّ في اللغة لأشياءَ: للصِّدق، ولحفظ اليمين، ولمراعاة حقِّ الوالدين، وللطاعة، ولِلُّطف، والصَّرفُ[٥] مِن حدِّ عَلِمَ، والنَّعت: البَرُّ ـ بالفتح ـ والبارُّ، ومعناه هاهنا عند السديِّ: أتأمرون الناسَ بطاعة اللهِ وأنتم تَعْصونه؟!.

وقال ابن عباسٍ رضي الله عنهما: أتأمرون الناسَ بالتمسُّك بكتابكم، وتتركونه أنتم بجحد ما فيه مِن نبوَّة محمَّدٍ عليه الصلاة والسلام.

---

(١) في (ف): «الكعبة».

(٢) في (أ): «والراكعون».

(٣) في (أ): «فلهم».

(٤) «بإتمامها»: من (أ).

(٥) في (أ): «والصدق»، وفي (ف): «وللصدق».

وقيل: أتأمرون الناسَ بالصَّدقة وأنتم تَضِنُّون[١].

وقيل: أتأمرون الناس بالصِّدق وأنتم تكذبون.

وقيل ـ وهو الأظهرُ والأشهر ـ: أتأمرون الناسَ بتصديق محمَّدٍ ﷺ واتِّباعه وأنتم تخالفونه.

ونزولُ الآية في علماء اليهود؛ فإنَّ الرجل منهم كان يقول لصهره وقريبه ورضيعه[٢] مِن المسلمين في السِّرِّ: الْزَموا دينَ هذا الرجل؛ فإنَّ ما يقوله حقٌّ، وكانوا لا يفعلون ما يَأمرون به كيلا تفوتَهم الرِّشوةُ والرئاسة، فنزلت الآية[٣].

وقيل: كانوا يقولون لفقرائهم الذين لا مطمعَ لهم فيهم بالسِّرِّ: آمِنوا بمحَّمدٍ ـ عليه الصلاة والسلام ـ فإنَّه حقٌّ، وكانوا يقولون للأغنياء: نرى فيه بعضَ علاماتِ نبيِّ آخِرِ الزمان دون بعضٍ، فانتظِروا استيفاءَها[٤]؛ لما ينالون منهم.

وقوله تعالى: ﴿أَتَأْمُرُونَ ٱلنَّاسَ﴾ هذا استفهامٌ بمعنى التوبيخ والتهديد.

وقوله تعالى: ﴿وَتَنسَوْنَ أَنفُسَكُمْ﴾: النِّسيان في اللغة نقيضُ الذُّكْر، والنِّسيانُ: التركُ أيضاً، والنِّسيانُ: التأخير أيضاً، والنَّسْيُ: ما سقط في منازل المرتحلين مِن رُذالِ أمتعتِهم، فيقولون: تتبَّعوا أنساءكم، هو جمع ذلك[٥]، قال الشاعر:

---

(١) الكلام بتمامه من «النكت والعيون» (١/ ١١٤).

(٢) في (أ): «ولقرينه ولرضيعه» وفي (ف): «ولقريبه ولرضيعه».

(٣) رواه الثعلبي والواحدي كما في «الدر المنثور» (١/ ٣٤٢) عن ابن عباس رضي الله عنهما. وهو في «أسباب النزول» للواحدي (ص: ٢٤) من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس رضي الله عنهما، والكلبي متروك.

(٤) في (أ): «استيفاء»، وفي (ف): «الاستيفاء».

(٥) في (أ): «هو جمع نسي».

كأنَّ لها في الأرض نسياً تَقُصُّهُ[١]

ومِن الأوَّل قولُه تعالى: ﴿إِن نَّسِينَآ أَوۡ أَخۡطَأۡنَا﴾ [البقرة: ٢٨٦]، ومِن الثاني قوله: ﴿نَسُواْ ٱللَّهَ فَنَسِيَهُمۡ﴾ [التوبة: ٦٧]؛ أي: تركوا ما[٢] أمر اللهُ فتركهم مخذولين، ومِن الثالث قولُ الرجل لآخَرَ: نسيتُ أمري؛ أي: أخَّرته عن سائر الأمور.

ومعنى الآية هاهنا: ولا تفعلون[٣] أنتم كأنَّكم نسيتُم أنفسَكم، أو: تتركون أنفسكم، فلا تُنْجُونها عن العقوبة بالإيمان به ومتابعته، أو: تؤخِّرون أمورَ أنفسكم، فلا تتَّبعونه للحال كيلا[٤] ينقطع مرافقُ أغنيائكم عنكم، ومِن[٥] عزمكم أنْ تتَّبعوه يوماً، وشؤمُ إصراركم وتأخيركم باختياركم[٦] يبقيكم على الكفر إلى آخِرِ العمر.

وكذا حالُ مَن تمادى في العصيان والفساد[٧]، وهو يقول: أتوبُ عند الكِبَر والشَّيبِ، وربَّما يفجؤه الموت، فيبقى في حسرة الفَوْت.

---

(١) صدر بيت للشنفرى، وهو في «المفضليات» (ص: ١٠٩)، وعجزه:

على أَمِّها وإن تكلِّمْك تَبْلَتِ

يقول: كأنها من شدة حيائها إذا مشت تطلب شيئاً ضاع لا ترفع رأسها، والنسي: الشيء المنسيُّ، و(تَبْلت)؛ أي: تقطِّع كلامها ولا تطيله من فرط حيائها أو من نعمتها، وأَمُّها: قصدُها الذي تريده، وموضع (على أَمِّها) نصب على الحال؛ أي: تقصُّه آمَّةً.

(٢) «ما»: ليست في (أ).

(٣) في (ر): «ولا تغفلون»، وفي (ف): «ولا تغفلوا».

(٤) في (ف): «في الحال لئلا»، وفي (ر): «للحال لئلا».

(٥) في (أ): «وعن».

(٦) «باختياركم»: زيادة من (أ).

(٧) في (أ): «والغيث»، ولعلها محرفة عن (العيب).

وقوله تعالى: ﴿وَأَنتُمْ تَتْلُونَ ٱلْكِتَٰبَ﴾: أي: التوراةَ، وتَعرفون أنَّ المصطفى حقٌّ، وأنَّ كتابَه صدقٌ، ثم تخالفون علمَكم.

وقوله تعالى: ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾: أي: ليس لكم عقلٌ تَعرفون به أنَّه قبيحٌ منكم تركُ إصلاحِ أنفسكم والاشتغالُ بغيركم، وقبيحٌ أيضاً مخالفةُ ما تعلمون.

وقيل: أي: تتلونَ في كتابكم أنَّ المحمودَ مَن عَمِل بما عَلِم، ثم أَمَر غيرَه به، لا مَن أمر غيرَه به[١] وتركَ نفسه، وفي كتابنا ذلك أيضاً قال الله تعالى: ﴿وَيَأْمُرُونَ بِٱلْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ ٱلْمُنكَرِ وَيُسَٰرِعُونَ فِى ٱلْخَيْرَٰتِ﴾ [آل عمران: ١١٤] ثم سمَّاهم فقال: ﴿وَأُو۟لَٰٓئِكَ مِنَ ٱلصَّٰلِحِينَ﴾ [آل عمران: ١١٤].

وقال إبراهيم النَّخَعيُّ رحمه الله: مَنَعني عن الجلوس للعامَّة ثلاثُ آياتٍ قالوا[٢]: هي دامغةُ الواعظين: قولُ اللهِ تعالى خبراً عن شعيبٍ النبيِّ صلوات الله عليه: ﴿وَمَآ أُرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ إِلَىٰ مَآ أَنْهَىٰكُمْ عَنْهُ﴾ [هود: ٨٨]، وقوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ [الصف: ٢] وقوله تعالى: ﴿أَتَأْمُرُونَ ٱلنَّاسَ بِٱلْبِرِّ وَتَنسَوْنَ أَنفُسَكُمْ﴾ [البقرة: ٤٤].

وقيل: في معناها آيةٌ أخرى: ﴿قُلْ يَٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَىْءٍ حَتَّىٰ تُقِيمُوا۟ ٱلتَّوْرَىٰةَ وَٱلْإِنجِيلَ﴾ [المائدة: ٦٨].

ثم هذا التوبيخُ ليس على[٣] أَمْرِ الناسِ بالبِرِّ، بل لتركِ العملِ به، ولا يستقيمُ قولُ مَن يقول: لا يجوز الأمرُ بالمعروف لمن لا يَعمل به لهذه الآية، بل يجب العمل

---

(١) «به» سقط من (ف).

(٢) في (ر) و(ف): «وقالوا».

(٣) بعدها في (أ): «من».

به ويجب الأمر به، وقد قال النبيُّ عليه الصلاة والسلام: «مُرُوا بالمعروف وإنْ لم تَعملوا به كلِّه[1]، وانْهوا عن المُنكر وإنْ لم تَنتهوا عنه كلِّه»[2]، وهذا لأنَّه إذا أَمر به مع أنَّه لا يَعمل به فقد ترك واجباً، وإذا لم يأمر به فقد ترك واجبين.

* * *

(٤٥) ـ ﴿وَٱسْتَعِينُوا۟ بِٱلصَّبْرِ وَٱلصَّلَوٰةِ ۚ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى ٱلْخَٰشِعِينَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَٱسْتَعِينُوا۟ بِٱلصَّبْرِ وَٱلصَّلَوٰةِ﴾: أي: بالصبرِ على الطاعات، وتركِ السيئات، وتحمُّل الأذى والمصيبات، وجهادِ الأعداء بالمحارَبات، وبالصلوات على تكفيرِ السيئات وقضاء الحاجات.

فإنَّ الصبرَ حبسُ النَّفس، وهو يكون على أداءِ الطاعات مع مشقَّتها، وعلى تركِ المعاصي مع شهوتها.

والباءُ للأداةِ والآلةِ، وما يُستعان به عليه مُضمَر، وهو تكفيرُ السيئات؛ فإنَّ اللهَ تعالى قال: ﴿وَٱلصَّٰبِرِينَ وَٱلصَّٰبِرَٰتِ﴾ [الأحزاب: ٣٥] إلى أنْ قال: ﴿أَعَدَّ ٱللَّهُ لَهُم مَّغْفِرَةً﴾ [الأحزاب: ٣٥]، والصلاةُ كذلك؛ قال الله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلْحَسَنَٰتِ يُذْهِبْنَ ٱلسَّيِّـَٔاتِ﴾ [هود: ١١٤] ويُستعان بهما على قضاء الحاجات أيضاً؛ وهو المضْمَرُ عند بعضِهم،

---

(١) «به كله»: سقط من (أ)، و«كله» سقط من (ف).

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في «الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر» (١٩)، وابن وضاح في «البدع» (٢٩٢)، والبيهقي في «الشعب» (٧٥٧٠)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه. وأعله البيهقي بطلحة بن عمرو، وهو ضعيف كما قال. ورواه الطبراني في «الأوسط» (٦٦٢٨) و«الصغير» (٩٨١) من حديث أنس رضي الله عنه. قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٧/ ٢٧٧): رواه الطبراني في «الصغير» و«الأوسط» من طريق عبدالسلام بن عبدالقدوس بن حبيب عن أبيه وهما ضعيفان. وقال العراقي في «تخريج أحاديث الإحياء» (١/ ٥٩٢): عبد القدوس بن حبيب أجمعوا على تركه.

فإنَّ الصبرَ مفتاحُ الفَرَج، والصلاةُ يُنال بها الحاجةُ أيضاً، قال تعالى: ﴿ فَنَادَتْهُ ٱلْمَلَٰٓئِكَةُ وَهُوَ قَآئِمٌ يُصَلِّي فِي ٱلْمِحْرَابِ أَنَّ ٱللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيَىٰ ﴾ [آل عمران: ٣٩].

وقيل: الصبر هو الصوم، وسُمِّي شهرُ رمضانَ شهرَ الصبر لأنَّه شهرُ الصوم، وبالصوم والصلاة[١] يُستعان[٢] على الكفَّارات والحاجات أيضاً؛ أمَّا الصلاةُ فقد بيَّنَّا فيها ذلك، وأمَّا الصوم فلأنَّ شهرَ الصوم هو شهرُ المغفرة وشهرُ إجابة الدَّعوة.

وقيل: استعينوا بالصوم والصلاة على سائر الطاعات؛ فإنَّ الصومَ بابُ العبادات كما روي، والصلاةَ جامعةُ العبادات كما حُكي.

وقيل: معناه: استعينوا بهما على طلب الآخرة.

وقال محمد بنُ عليٍّ الترمذيُّ رحمه الله: واستعينوا بالصَّبر ـ وهو الصوم ـ على رياضة النفوس، وبالصلاة على تنوير[٣] القلوب؛ فإنَّه إذا صام وجاعَت نفسُه عن الطعام، شبعت عن الذنوب، وإذا صلَّى ففيها مناجاةُ الله وقرَّةُ العيون[٤].

وقيل: معناه: استعينوا بالصَّبر في الحروب على معونة النبيِّ ﷺ ومتابعته، وبالصلاة على حُسن العمل لله وخدمته.

وقيل: معناه: واستعينوا بالله على الصوم والصلاة، فالمستعانُ هو اللهُ تعالى

---

(١) في (ر) و(ف): «وبالصبر بالصلاة».

(٢) بعدها في (أ): «بهما».

(٣) في (ر): «تنوُّر».

(٤) من قوله: «وقيل معناه: استعينوا» إلى هنا، جاء في (أ) بعد قوله: «حسن العمل لله وخدمته».

وإن لم يُذكَر في هذه الآية، والباءُ في الصبر والصلاة بمعنى (على)؛ كما في قوله تعالى: ﴿وَظَنُّوٓاْ أَنَّهُۥ وَاقِعٌۢ بِهِمْ﴾ [الأعراف: ١٧١]؛ أي: عليهم.

وقيل: معناه: استعينوا بالله على الصبر على زوال الرئاسة والمَأْكلة، وعلى الصلاة إلى الكعبة؛ فإنَّهما كانا يشقَّان على أهل الكتاب.

ودليلُه قوله تعالى: ﴿وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ﴾: أي: ثقيلةٌ، كما في قوله تعالى: ﴿كَبُرَ عَلَى ٱلْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ﴾ [الشورى: ١٣] وأصله: العَظَمة، والشيءُ قد يَعظُم في نفسِه قَدْراً، وقد يكون عملاً فيَعظُم على مُباشِره[1] فعلاً.

والهاء في ﴿وَإِنَّهَا﴾ راجعةٌ إلى الاستعانة التي تُثبت مقتضى قوله: ﴿وَٱسْتَعِينُواْ﴾، والاستعانة بهما ـ أي: بتحصيلهما ـ على الأشياء التي ذكرنا إضمارَها أنَّها كانت تشقُّ عليهم.

وقيل: إنَّها راجعةٌ إلى الصلاة، وإذا ذُكر شيئان وذُكرت كنايةٌ بعدهما، فالأصلُ صرفُ الكناية على التثنية إليهما، ويجوز الصرفُ إلى أحدهما اختصاراً، والأَولى الصرُف إلى آخرهما[2]؛ لأنَّه أقربُ إلى ذلك، قال الله تعالى: ﴿وَمَن يَكْسِبْ خَطِيٓـَٔةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِۦ بَرِيٓـًٔا﴾ [النساء: ١١٢]، وقال تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ يَكْنِزُونَ ٱلذَّهَبَ وَٱلْفِضَّةَ وَلَا يُنفِقُونَهَا﴾ [التوبة: ٣٤].

فأمَّا في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَوْاْ تِجَٰرَةً أَوْ لَهْوًا ٱنفَضُّوٓاْ إِلَيْهَا﴾ [الجمعة: ١١] فإنَّما صُرفت الكنايةُ إلى الأول وهي التجارة؛ لأنَّ اللهوَ تبعٌ للتجارة، فكان صرفُ الكناية إلى المتبوع أَولى، على أنَّ كلَّ واحدٍ منهما جائزٌ، فإنَّ كلَّ واحدٍ منهما

---

(١) في (ف): «مباشرته».

(٢) في (ر) و(ف): «أحدهما»، والمثبت من (أ) وهو الصواب.

سبق ذِكْره، وكذلك[١] قُرئ في قوله تعالى: ﴿أَمَنَةً نُّعَاسًا يَغْشَىٰ﴾ [آل عمران: ١٥٤] بالياء والتاء جميعاً[٢].

وكذا في قوله تعالى: ﴿إِنَّ شَجَرَتَ ٱلزَّقُّومِ ﴿٤٣﴾ طَعَامُ ٱلْأَثِيمِ ﴿٤٤﴾ كَٱلْمُهْلِ يَغْلِي﴾ [الدخان: ٤٣ ـ ٤٥] بالتاء والياء[٣]؛ لسَبْق[٤] ذكرِ المذكَّر والمؤنَّث جميعاً.

وقوله تعالى: ﴿إِلَّا عَلَى ٱلْخَٰشِعِينَ﴾: أي: على أمَّةِ محمَّدٍ عليه الصلاة والسلام، فهذا مِن أسمائهم كالراكعين على ما قلنا، والخشوعُ في اللغة: التَّذلُّل عن خشية الله تعالى، وخشع؛ أي: تَطامَنَ، وخشعَ ببصره: إذا غضَّه.

وقال ابنُ عباسٍ رضي الله عنهما: هم الذين خشعت أنفسُهم بالتَّذلُّل بالإيمان لله تعالى بما أنزل[٥].

وقال الضحَّاك والربيع: ﴿ٱلْخَٰشِعِينَ﴾: الخائفين[٦]، يقول: إنَّ تركَ الرئاسة والصلاةَ مع المسلمين إلى الكعبة ـ مع عادتهم[٧] الصلاة إلى بيتِ المقدس ـ شاقَّةٌ إلَّا على الخاشعين[٨] لله تعالى بالإسلام والاستسلام.

---

(١) في (ر) و(ف): «ولذلك».

(٢) قرأ بالياء حمزة والكسائي، وقرأ باقي السبعة بالتاء. انظر: «السبعة» (ص: ٢١٧)، و«التيسير» (ص: ٩١).

(٣) قرأ ابن كثير، وحفص عن عاصم، بالياء، وقرأ الباقون بالتاء. انظر: «السبعة» (ص: ٥٩٢)، و«التيسير» (ص: ١٩٨).

(٤) في (ر) و(ف): «لنسق».

(٥) رواه الطبري في «تفسيره» (١/ ٦٢٢)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (١/ ١٠٣)، بلفظ: (المصدِّقين بما أنزل الله).

(٦) رواه الطبري في «تفسيره» (١/ ٦٢٢)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (١/ ١٠٣)، من طريق الربيع عن أبي العالية.

(٧) في (ر) و(ف): «عبادتهم».

(٨) في (أ): «إلا على مَن خشع».

(٤٦) ـ ﴿ٱلَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُم مُّلَٰقُواْ رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَٰجِعُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ يَظُنُّونَ﴾: أي: يُوقنون، قاله مجاهد وابنُ جريجٍ والشعبيُّ والربيع[1].

وقال ابنُ عباسٍ رضي الله عنهما: أي: يَعلمون، وإنَّما جازت تسميةُ العلم ظنًّا؛ لأنَّ في الظَّنِّ طرفاً مِن العلم واليقين، ولولاه لكان جهلاً، وهذا كقوله تعالى: ﴿إِن ظَنَّآ أَن يُقِيمَا حُدُودَ ٱللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٣٠] وقوله تعالى: ﴿إِنِّي ظَنَنتُ أَنِّي مُلَٰقٍ حِسَابِيَهْ﴾ [الحاقة: ٢٠].

وقوله تعالى: ﴿أَنَّهُم مُّلَٰقُواْ رَبِّهِمْ﴾: أي: مُعايِنُوه، وهو كنايةٌ عن شهودِ مشهد العَرْض والسؤالِ يوم القيامة، وهو الوجهُ فيما يُروى في[2] الأخبار: «لقيَ اللهَ وهو عليه غضبانُ»[3] وما يجري مجراه.

وقيل: أي: يَعلمون أنَّهم يموتون، قال النبيُّ ﷺ: «مَن أحبَّ لقاءَ اللهِ أحبَّ اللهُ لقاءَه، ومَن كرهَ لقاءَ اللهِ كرهَ اللهُ لقاءَه»[4]، وأراد به الموتَ.

ولقاءُ الله ـ وهو رؤيتُه ـ ثابتٌ[5] عند أهلِ السُّنَّة والجماعة، لكنْ في مثلِ هذا الموضع يُستعار لإشهاد مشهد الجزاء؛ كما يقال: قدِم فلانٌ إلى السلطان، فأمر

---

(١) رواه عنهم ـ عدا الشعبي ـ الطبري في «تفسيره» (١/ ٦٢٤ ـ ٦٢٥)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (١/ ١٠٣ ـ ١٠٤).

(٢) في (ر): «من».

(٣) قطعة من حديث رواه البخاري (٢٣٥٦)، ومسلم (١٣٨)، عن ابن مسعود رضي الله عنه.

(٤) رواه البخاري (٦٥٠٧)، ومسلم (٢٦٨٤)، من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٥) في (أ): «ثابتة».

بعقوبته(١) أو بكرامته، وفي قوله تعالى: ﴿فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَىٰ يَوْمِ يَلْقَوْنَهُۥ﴾ [التوبة: ٧٧] لا يمكنُ حملُه على الرؤية التي هي كرامةٌ، بل هو على إشهادِ مشهد الجزاء، فكذا ما هو مثلُه(٢).

قولُه تعالى: ﴿وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَٰجِعُونَ﴾: أي: ويعلمون أنَّهم راجعون يوم القيامة إلى الله تعالى؛ أي: إلى جزائه إيَّاهم على أعمالهم.

وقيل: أراد به الرجوعَ إلى الله تعالى في كلِّ الأمور، ومعناه: أنَّها تشقُّ إلَّا على العالِمين أنَّهم يموتون ويرجعون إلى جزائه(٣)، ويوقنون أنَّ مرجعَ الخَلْق كلِّهم إليه، لا استغناء عنه ولا محيصَ(٤) عن أخذه.

ثم وصفُ الصلاةِ بالثقل(٥) على اليهود ذمٌّ لهم؛ لأنَّها كراهةُ اعتقادٍ، وهو كقوله تعالى في صفة المنافقين: ﴿وَلَا يَأْتُونَ ٱلصَّلَوٰةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَىٰ وَلَا يُنفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَٰرِهُونَ﴾ [التوبة: ٥٤] فأمَّا ما ذكر في صفة المؤمنين: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ ٱلْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهٌ لَّكُمْ﴾ [البقرة: ٢١٦] وقولُه تعالى في أهل بدرٍ: ﴿وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ لَكَٰرِهُونَ﴾ [الأنفال: ٥] فذاك ليس بذمٍّ؛ لأنَّه(٦) كراهةُ طبعٍ، ويُمدَح المؤمن بتحمُّله ذلك مع كراهة طبعه اتِّباعًا لشرعه، ويعطَى زيادة ثوابٍ على تحمُّل(٧) ما يَشُقُّ على نفسه.

---

(١) زاد بعدها في (ر) و(ف): «أو بمتابعته».

(٢) في (ر) و(ف): «في مثله».

(٣) «إلى جزاءه» من (أ).

(٤) في (أ): «مخلص».

(٥) في (ر): «بالثقيلة».

(٦) في (أ): «لأنها».

(٧) في (ف) و(أ): «ويثاب زيادة ثواب على احتماله».

(٤٧) ـ ﴿يَٰبَنِيٓ إِسۡرَٰٓءِيلَ ٱذۡكُرُواْ نِعۡمَتِيَ ٱلَّتِيٓ أَنۡعَمۡتُ عَلَيۡكُمۡ وَأَنِّي فَضَّلۡتُكُمۡ عَلَى ٱلۡعَٰلَمِينَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿يَٰبَنِيٓ إِسۡرَٰٓءِيلَ ٱذۡكُرُواْ نِعۡمَتِيَ ٱلَّتِيٓ أَنۡعَمۡتُ عَلَيۡكُمۡ﴾: قد سبق ذكرُه مرَّةً، والتكريرُ للتأكيد والتقرير، ولأنَّ الأوَّل في إنعامه عليهم، وهذا الثاني في إنعامِه على آبائهم، فقد عدَّد بعده ما كان على الأسلاف مِن التفضيل على عالَمِي زمانهم، وسائر ما ذكره فيما بعده مِن الآيات، وذكرُ النِّعم على الآباء إلزامُ الشكر على الأبناء فإنَّهم يَشْرُفون بشَرَفهم، ولذلك خاطبهم فقال تعالى: ﴿فَضَّلۡتُكُمۡ﴾ ولم يقل: فضَّلت آباءَكم؛ لأنَّ في فضلِ آبائهم فضلَهم.

وقوله تعالى: ﴿وَأَنِّي فَضَّلۡتُكُمۡ عَلَى ٱلۡعَٰلَمِينَ﴾: الفَضْلُ: الزيادةُ، والتفضيلُ[1]: إثباتُها، والإفضالُ: الإنعام، والتَّفضُّل كذلك، والفاضلُ: مَن له الفضلُ.

ومعناه: واذكروا أيضاً أنِّي جعلتُ لكم فضلاً على أهلِ زمانكم بإعطاء الرئاسة والمالِ، قاله أبو العالية[2].

وقال مجاهدٌ وقتادةُ: فضَّلتكم على مَن بَيْنَ ظَهرانَيْكم؛ فإنَّهم كانوا أولادَ الأنبياء، وغيرُ بني إسرائيل لم يكونوا كذلك[3].

ثم لم يكن لهم بهذا[4] فضلٌ على أمَّة محمَّدٍ عليه الصلاة والسلام، فإنَّ الله تعالى قال لهم: ﴿كُنتُمۡ خَيۡرَ أُمَّةٍ أُخۡرِجَتۡ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: ١١٠] فكان هذا على الخصوص دون العموم، كما في قوله تعالى في حقِّ مريم: ﴿وَٱصۡطَفَىٰكِ عَلَىٰ نِسَآءِ ٱلۡعَٰلَمِينَ﴾

---

(١) في (ر) و(ف): «والنقصان».

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (١/ ٦٢٩).

(٣) رواه عنهما الطبري في «تفسيره» (١/ ٦٢٩ ـ ٦٣٠).

(٤) في (ر) و(ف): «لهذا».

[آل عمران: ٤٢]؛ أي: نساءِ زمانِك، فإنَّ خديجةَ وعائشةَ وفاطمةَ رضي الله عنهنَّ أفضلُ منها.

وقيل: هو على العموم، وهو في حقِّ تظليل الغمام عليهم، وإنزالِ المنِّ والسَّلوى، وتفجيرِ الماء مِن الحَجَر؛ فإنَّهم خُصُّوا به، وكذا في حقِّ مريمَ رضي الله عنها إنْ أُريدَ به فضْلُها بالولد بغير أبٍ فهو على العموم.

وقال الإمام القشيريُّ رحمه الله: أَشهَدَ اللهُ بني إسرائيل فضلَ أنفسِهم فقال: ﴿فَضَّلْتُكُمْ عَلَى ٱلْعَٰلَمِينَ﴾ [البقرة: ٤٧] وأشهَدَ أمَّة محمَّدٍ[1] ﷺ فضلَ نفسِه فقال: ﴿قُلْ بِفَضْلِ ٱللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِۦ﴾ [يونس: ٥٨]، وشتَّان بين مَن مشهودُه فضلُ نفسِه، وبين مَن مشهودُه فضلُ ربِّه، وشهودُه فضلَ نفسِه قد يُورث الإعجاب، وشهودُه فضلَ ربِّه يوجِبُ الإيجاب[2].

***

(٤٨) ـ ﴿وَٱتَّقُواْ يَوْمًا لَّا تَجْزِى نَفْسٌ عَن نَّفْسٍ شَيْـًٔا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَٰعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَٱتَّقُواْ يَوْمًا لَّا تَجْزِى نَفْسٌ عَن نَّفْسٍ شَيْـًٔا﴾: ولمَّا ذكر أنَّه فضَّلهم بأنْ جعلهم أولادَ الأنبياء، قالوا: إنَّ آباءَنا يخلِّصوننا[3] يوم القيامة، فقال: ﴿وَٱتَّقُواْ يَوْمًا لَّا تَجْزِى نَفْسٌ عَن نَّفْسٍ شَيْـًٔا﴾.

قيل: أي: لا تُغني، وقيل: أي: لا تَكفي، وقيل: أي: لا تَنوب.

---

(١) في (ر) و(ف): «وأشهد محمداً»، والمثبت من (أ)، ومثله في «اللطائف» ولفظه: وأشهد المسلمين من أمة محمد.

(٢) «لطائف الإشارات» (١/ ٨٨).

(٣) في (ف): «مخلصونا».

وقيل: أي: لا تقضي، وهذا هو الموافقُ لأصل اللغة، يقال: جزى الدَّينَ؛ أي: قضاهُ، وتجازاه؛ أي: تقاضاه، وجزاه بعمله؛ أي: قضاهُ في حقِّه، وقال[1] عليه الصلاة والسلام: «تَجْزي عنك ولا تجزي أحداً بعدك»[2]؛ أي: تقضي عن أُضحيتك وعن كفَّارتك، وجزَى عن فلانٍ؛ أي: قضَى عنه؛ أي: قام مقامَه ونابَ عنه وكفاهُ أمرَه.

وقوله تعالى: ﴿نَفْسٌ﴾؛ أي: نفسٌ مؤمنةٌ ﴿عَن نَّفْسٍ﴾؛ أي: عن نفسٍ كافرةٍ، وهو كقوله: ﴿لَّا يَجْزِى وَالِدٌ عَن وَلَدِهِۦ﴾ الآية [لقمان: ٣٣].

وقال تعالى: ﴿لَن تَنفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ وَلَآ أَوْلَٰدُكُمْ﴾ [الممتحنة: ٣] وكيف تنفعُ وقد قال: ﴿يَوْمَ يَفِرُّ ٱلْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ (٣٤) وَأُمِّهِۦ﴾ الآية [عبس: ٣٤ ـ ٣٥].

ثم[3] هذا في حقِّ الكافر، فأمَّا[4] المؤمنُ فقد استثناه فقال: ﴿يَوْمَ لَا يَنفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ (٨٨) إِلَّا مَنْ أَتَى ٱللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ [الشعراء: ٨٨ ـ ٨٩] أي: خالٍ عن الشرك، وقال تعالى: ﴿وَمَآ أَمْوَٰلُكُمْ وَلَآ أَوْلَٰدُكُم بِٱلَّتِى تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَىٰٓ إِلَّا مَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَٰلِحًا﴾ [سبأ: ٣٧].

ثم قيل: فيه مُضمَرٌ، ومعناه: واتَّقوا يوماً لا تجزي فيه نفسٌ عن نفسٍ شيئاً، وإنَّما حُذف لأنَّه ظرفٌ، ويجوزُ حذفُ[5] في موضع الظرف، تقول: أَتيتُك اليوم، وأَتيتُك في اليوم، قال الشاعر:

---

(١) في (أ): «وقوله».

(٢) رواه بهذا اللفظ أبو يعلى في «مسنده» (٨٩٧)، من حديث أبي جحيفة رضي الله عنه، وهو بنحوه عند البخاري (٩٥٥)، ومسلم (١٩٦١)، من حديث البراء بن عازب رضي الله عنه.

(٣) في (أ): «ثم قال».

(٤) في (أ): «وأما».

(٥) في (ف): «حذفه».

ويوماً[١] شهدناهُ سُلَيماً وعامراً قليلاً سوى الطَّعنِ النِّهال نوافلُه[٢]

أي: شهدنا فيه، وفيه إضمارٌ آخَرُ عند قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا﴾؛ أي: عذابَ يومٍ؛ لأنَّ نفسَ اليوم لا يتَّقى، ويجوز أن يقال: إنَّ اليومَ مخوفٌ أيضاً؛ لأنَّ المخاوف فيه.

ثم إنَّ الله[٣] تبارك وتعالى قال: ﴿وَاتَّقُوا النَّارَ﴾ [آل عمران: ١٣١] وهو[٤] للعامَّة، وقال تعالى: ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا﴾ وهو للخاصَّة، وقال تعالى: ﴿وَاتَّقُونِ﴾ وهو لخاصِّ الخاصِّ.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ﴾: يُقرأ بالياء والتاء[٥]، فمَن أنَّث فلأنَّ الشفاعةَ مؤنَّثةٌ لفظاً، وأمَّا التذكير[٦] فلأنَّ تأنيثَ ما ليس بذي روحٍ غيرُ حقيقيٍّ، ولأنَّ الفعلَ مقدَّمٌ على الاسم، ولأنَّ بينهما حائلاً.

وفي القرآن: ﴿وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةُ﴾ [هود: ٦٧]، وفي آيةٍ أخرى[٧]: ﴿وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةُ﴾ [هود: ٩٤]، ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ﴾ [الممتحنة: ٤] ﴿لَّقَدْ

---

(١) في (ر) و(ف): «يوم».

(٢) البيت لرجل من بني عامر، وهو بمثل رواية المصنف في «معاني القرآن وإعرابه» للزجاج (١/ ١٢٨)، وهو أيضاً في «الكتاب» لسيبويه (١/ ١٧٨)، و«أمالي ابن الشجري» (١/ ٧)، وورد عندهما: ويوم......... قليل.

(٣) في (ر): «ثم إنه».

(٤) في (أ): «وهذا»، وكذا في الموضعين الآتيين.

(٥) قرأ بالياء ابن كثير وأبو عمرو، وقرأ باقي السبعة بالتاء. انظر: «السبعة» (ص: ١٥٤)، و«التيسير» (ص: ٧٣).

(٦) في (أ): «ومن ذكر».

(٧) «وفي آيةٍ أخرى»: من (ر).

كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ ٱللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ [الأحزاب: ٢١] وقال تعالى: ﴿فَقَدْ جَآءَكُم بَيِّنَةٌ﴾ [الأنعام: ١٥٧] وقال: ﴿وَإِن كَانَ طَآئِفَةٌ مِّنكُمْ﴾ [الأعراف: ٨٧].

والحاصل: أنَّ ما كان تأنيثه ليس بحقيقيٍّ فتأنيثُه وتذكيره جائزٌ إنْ تقدَّم أو تأخَّر، وكان بينهما حائلٌ أو لم يكن، وفي الحقيقيِّ يجوز تأنيثُها بكلِّ حالٍ، وتذكيرُها إذا تقدَّم الفعلُ وبينهما حائلٌ، ولا يَحْسُنُ بغير حائلٍ.

وقوله: ﴿مِنْهَا﴾ الهاء راجعةٌ إلى النفس التي ذُكِرت أولاً، وهي النفسُ المؤمنةُ التي لا تُقبل شفاعتُها في الكافر(١)، والشفاعةُ مصدرُ الشافعِ والشفيعِ، وهو طالبُ قضاءِ حاجةِ غيرِه، مأخوذٌ مِن الشَّفع؛ لأنَّه يشفعُ(٢) نفسَه بمن يَشفع له في طلب مراده.

والشُّفعةُ منها، وهي ضمُّ مِلكِ غيرِه إلى مِلكِ نفسِه.

ولا شفاعةَ في حقِّ الكافر؛ قال تعالى: ﴿مَا لِلظَّٰلِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ﴾ [غافر: ١٨] وقال تعالى: ﴿فَمَا لَنَا مِن شَٰفِعِينَ (١٠٠) وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ﴾ [الشعراء: ١٠٠ ـ ١٠١] والكفارُ يقولون ذلك حين يرونَ للمؤمنين شفاعةَ الشفعاء ومعونةَ الأصدقاء.

وقال النبيُّ ﷺ: «شفاعتي لأهلِ الكبائرِ مِن أمَّتي»(٣)؛ فمَن(٤) كذَّبَ بها لم يَنلها.

وقال تعالى: ﴿مَن ذَا ٱلَّذِي يَشْفَعُ عِندَهُۥٓ إِلَّا بِإِذْنِهِۦ﴾ [البقرة: ٢٥٥] وهو إثباتُ الشفاعة لمَن أَذن له بها.

---

(١) في (أ): «شفاعتها للكافرة».

(٢) في (ر): «شفيع».

(٣) رواه أبو داود (٤٧٣٩)، والترمذي (٢٤٣٥)، وابن ماجه (٤٣١٠)، من حديث أنس رضي الله عنه. وقال الترمذي: حسن صحيح غريب من هذا الوجه.

(٤) في (أ) و(ر): «من».

وقال الإمام القشيريُّ: فاللهُ تعالى هو الشّفيعُ الأكبرُ على التحقيق، وإن كان لا يُطلَق عليه اسمُ الشفيع؛ لعدم التوقيف.

وقد قيل في معناه:

الحمدُ للهِ شكرا فكلُّ خيرٍ لديه
صارَ الحبيبُ شفيعي إلى شفيعي إليه(١)

وقوله تعالى: ﴿وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ﴾: أي: فديةٌ؛ قال تعالى: ﴿وَإِن تَعْدِلْ كُلَّ عَدْلٍ لَّا يُؤْخَذْ مِنْهَآ﴾ [الأنعام: ٧٠] سُميت الفديةُ عدلاً لأنَّها تعادل المفديَّ؛ أي: تُماثلُه، قال تعالى: ﴿أَوْ عَدْلُ ذَٰلِكَ صِيَامًا﴾ [المائدة: ٩٥] والعَدلُ ـ بالفتح ـ: مِثْلُ الشيءِ مِن خلافِ جنسِه، وبالكسر: مِثْلُه مِن جنسِه.

ثم معناه: لا يُؤخذ مِن الكافر فديةٌ ينجو بها مِن النار، ولا يجد ذلك ليفتديَ به، قال تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ مِن سُوٓءِ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [الزمر: ٤٧]، وقال تعالى: ﴿لِيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَا تُقُبِّلَ مِنْهُمْ﴾ [المائدة: ٣٦]، وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَن يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِم مِّلْءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوِ افْتَدَىٰ بِهِ﴾ [آل عمران: ٩١]، وقال تعالى: ﴿لَوْ يَفْتَدِي مِنْ عَذَابِ يَوْمِئِذٍ بِبَنِيهِ﴾ الآية [المعارج: ١١].

وأمَّا في حقِّ المؤمنين فقد روي أنَّه يُعطى كلُّ مؤمنٍ يهوديًّا أو نصرانيًّا، فيقال له: هذا فداؤك مِن النار(٢).

---

(١) انظر: «لطائف الإشارات» (١/ ٨٩)، وفيه:

صار الحبيب شفيعا إلى شفيع إليه

(٢) رواه مسلم (٢٧٦٧) من حديث أبي موسى بلفظ: «إذا كانَ يومُ القيامةِ دَفَعَ اللهُ عَزَّ وجلَّ إلى كلِّ مسلمٍ يهوديًّا أو نصرانيًّا، فيقولُ: هذا فِكَاكُكَ مِن النَّارِ».

وقوله تعالى: ﴿وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾: النُّصرةُ: العونُ، والنُّصرةُ: المنعُ أيضاً؛ أي: لا يعاوَنون ولا يُمنعون عن أيدي المعذِّبين، وهذا للكافرين، فأمَّا المؤمنون فقد قال في حقِّهم: ﴿إِنَّا لَنَنصُرُ رُسُلَنَا وَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ فِى ٱلْحَيَوٰةِ ٱلدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ ٱلْأَشْهَٰدُ﴾ [غافر: ٥١].

ثم إنَّما جُمع هذا مع أنَّ الذي سبقه موحَّدٌ؛ لأنَّ ذاك نكرةٌ في موضع النفي، فكان للعموم، وتناوَل جميع الكفار، فجاز[1] ختمُ الآية بالجمع على المعنى.

ثم هذه الآية في نهاية البلاغة؛ فإنَّها جمعت ذكرَ الوجوه التي بها يتخلَّص العبد[2] عن النَّكبة التي أصابته في الدنيا، وهي أربعٌ: ينوبُ عنه غيرُه في تحمُّل ما عليه، أو يفتدي بمالٍ[3] فيتخلَّص منها، أو يَشفع له شافعٌ[4] فيوهبُ له، أو يَنصرُه ناصرٌ فيمنعُه، فقطَع اللهُ عنهم جميعاً.

* * *

(٤٩) ـ ﴿وَإِذْ نَجَّيْنَٰكُم مِّنْ ءَالِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوٓءَ ٱلْعَذَابِ يُذَبِّحُونَ أَبْنَآءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَآءَكُمْ ۚ وَفِى ذَٰلِكُم بَلَآءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ نَجَّيْنَٰكُم﴾: أي: واذكروا أيضاً إذ خلَّصناكم، وقد نَجا يَنجو نجاةً، وأنجاهُ الله إنجاءً، ونجَّاه تنجيةً.

وقيل: أنجاه؛ أي: خلَّصه قبل وقوعه في المهلَكة، ونجَّاه بعد وقوعه فيها، قال تعالى: ﴿وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ ٱلْبَحْرَ فَأَنجَيْنَٰكُمْ﴾، وهو قبل الوقوع، وقال هاهنا: ﴿نَجَّيْنَٰكُم﴾، وهو بعد الوقوع. وهذا ضعيفٌ؛ فإنَّه قال: ﴿نَجَّيْنَا صَٰلِحًا وَٱلَّذِينَ

---

(١) في (ف): «فجاء».

(٢) في (ف): «المرء».

(٣) في (أ): «بماله».

(٤) في (أ): «أو يتشفع له شفيع».

ﵟءَامَنُواْ مَعَهُۥﵞ [هود: ٦٦] ونحوه، ولم يكن ذلك بعد الوقوع، والصَّحيح أنَّهما سِيَّان.

والنَّجوةُ: المكانُ العالي مِن الأرض؛ لأنَّ مَن صار إليها تخلَّص[١].

ومعناه: خلَّصنا آباءَكم. وجعل ذلك نعمةً عليهم؛ لأنَّهم نجوا[٢] بنجاتهم، ومن عادة العرب هذا، يقولون[٣]: قتلناكم يوم عُكاظ؛ أي: قتل آباؤنا آباءَكم.

وقوله تعالى: ﵟمِّنۡ ءَالِ فِرۡعَوۡنَﵞ قال أبو عبيدة: آله: أهلُ بيته[٤]. وقال بعضهم: آلُه: قومُه المناسبون له. وقيل: هم أتباعُه. وحقيقةُ الآل هم الذين تَؤول أمورُهم إليه في نسبةٍ أو صحبةٍ.

وﵟفِرۡعَوۡنَﵞ قيل: هو اسمُ الملك الذي كان لهم في ذلك الوقت خاصَّةً، واسمُه الوليد بنُ مصعب.

وقيل: الوليد بن ريان[٥].

وقيل: إنه[٦] اسمٌ لكلِّ مَن كان[٧] ملكَ مصر، كقيصرَ للروم، وكسرى لفارس، والخاقان للتُّرك، وتُبَّعٍ لأهل اليمن.

---

(١) في (ر): «خلص».

(٢) في (ر): «نجوا».

(٣) في (ر): «تقول».

(٤) كذا قال المصنف، ووقع مثله عند ابن الجوزي في «زاد المسير» (١/ ٧٧)، ونص قول أبي عبيدة في «مجاز القرآن» له (١/ ٤٠): ﵟءَالِ فِرۡعَوۡنَﵞ: قومُه وأهل دينه. والقول في «البحر المحيط» (٢/ ٢٠) لكن عزاه لأبي عبيد.

(٥) ذكر الثعلبي في «تفسيره» (١/ ١٩١) أن اسمه الوليد بن مصعب بن ريان.

(٦) في (ر): «هو».

(٧) بعدها في (أ): «له».

وقوله تعالى: (﴿يَسُومُونَكُمْ سُوٓءَ ٱلْعَذَابِ﴾): قيل: أي: يذيقونكم، قال عمرو بن كلثوم:

إذا ما المَلْكُ سامَ النَّاسَ خَسْفاً أبينا أنْ يُقِرَّ الخسفَ فينا[1]

والخسف: الذُّلُّ. وقيل: أي: يكلِّفونكم الأعمال الشاقة.

وقال المفضَّل[2]: أي: يريدونكم على ذلك، ويريدون بكم[3] ذلك، مِن المساومة في البيع، وهي[4] إرادةُ كلِّ واحدٍ من البائع والمشتري ثمناً غيرَ ما يريدُه الآخر[5].

وقيل: أي: يديمون عليكم ذلك.

وقد سامَ إبلَه؛ أي[6]: أكرهها على العَلَلِ[7] بعد النَّهَل[8]، وداوم عليها.

وقوله: ﴿سُوٓءَ ٱلْعَذَابِ﴾ أي: أشدَّهُ وأشقَّه، ومعناه: يحملونكم على ما فيه غايةُ الأذى، ولا يكون العذابُ إلَّا سيِّئاً، لكن بعضُه يخفُّ وبعضُه يشتدُّ[9]، فسوءُ العذاب

---

(١) البيت من معلقة عمرو بن كلثوم، وهو في «شرح القصائد السبع الطوال» لابن الأنباري (ص: ٤٢٥)، و«ديوان عمرو بن كلثوم» (ص: ٩٠).

(٢) هو الأديب اللغوي، أبو طالب، المفضل بن سلمة بن عاصم، الضبيّ، له مصنفات منها: «ضياء القلوب» في تفسير القرآن، و«معاني القرآن»، و«الاشتقاق»، مات بعد (٢٩٠هـ). انظر: «إنباه الرواة» للقفطي (٣/ ٣٠٥ ـ ٣١١)، و«سير أعلام النبلاء» (١٤/ ٣٦٢).

(٣) في (ف): «لكم».

(٤) في (أ): «وهو».

(٥) انظر قول المفضل في «النكت والعيون» للماوردي (١/ ١١٨).

(٦) في (ر): «إذا».

(٧) في (أ): «العال»، وفي (ف) و(ر): «الفعال». وكلاهما تحريف، والمثبت هو الصواب.

(٨) العلل: الشرب الثاني، والنهل: الشرب الأول. انظر: «مختار الصحاح»: (مادة: علل ونهل).

(٩) في (أ): «يشد».

ما اشتدَّ منه، ثمَّ قوله: ﴿يَسُومُونَكُمْ﴾ هذا بيانُ ما نجَّاهم منه.

وقوله تعالى: ﴿يُذَبِّحُونَ أَبْنَآءَكُمْ﴾: يجوز أن يكون تفسيراً لقوله تعالى: ﴿يَسُومُونَكُمْ﴾؛ إذ لا عاطفَ بينهما، ويجوز أن يكون أمراً آخر سواه، فقد قال في آيةٍ أخرى: ﴿يَسُومُونَكُمْ سُوٓءَ ٱلْعَذَابِ يُذَبِّحُونَ أَبْنَآءَكُمْ﴾ بالواو، وذلك دليلُ المغايرة، وحذفُ الواو هاهنا كحذفِها من قولك: أكرمتُكَ وهبتُ لك ولَّيتُك.

والذَّبحُ: قطعُ الحُلقوم والأوداج، وأصلُه الشَّقُّ، يقال: ذبحتُ المسكَ؛ أي: فتقت عنه والتشديد للتكثير، كما يقال: فتحتُ الباب، وفتَّحتُ الأبوابَ.

والأبناءُ جمع الابن، وأصل الابن: البَنَيُ؛ بالياء. وقيل: بالواو، وأصله: بَنَوٌ[(١)]، فإنَّه يُقال في المصدر: البنوَّة، لكن هذا لا يدلُّ على ذلك، كالفتوَّة، هي بالواو، والفتى يائيٌّ، ولذلك يجمع: فتيةً وفتياناً. والأظهرُ أنَّه من الياء؛ لأنَّه قيل: معناه أنَّه يُبنَى على ما بُنيَ أبوه.

والمرادُ من الأبناء هم الذُّكور خاصَّةً، وإن كان الاسمُ في غير هذا الموضع قد يقعُ على الذُّكور والإناث، كالبنين، قال الله تعالى: ﴿يَٰبَنِيٓ ءَادَمَ﴾ [الأعراف: ٢٦]، ﴿يَٰبَنِيٓ إِسْرَٰٓءِيلَ﴾ [البقرة: ٤٠]، لكن هاهنا المرادُ هم الذُّكور؛ فإنَّهم[(٢)] كانوا يذبحون الغلمان لا غير، وكذا أريدَ به الصغارُ دون الكبار؛ لأنهم كانوا يذبحون الصغار.

وقوله تعالى: ﴿وَيَسْتَحْيُونَ نِسَآءَكُمْ﴾: أي: يستَبْقون بناتكم ويتركونهنَّ حيَّاتٍ، فالاستحياءُ استفعالٌ من الحياة، والاستحياء: الاسترقاقُ أيضاً، وكانوا يسترِقُّونهنَّ، وهو من إبقاءِ الحياة أيضاً فيهنَّ.

---

(١) «وأصله بنو»: من (أ).

(٢) في (ر): «لأنهم».

وقيل: أي: يفتِّشون في حياء النِّساء؛ ينظرون هل بهنَّ حَمْلٌ، والحياءُ: الفَرْجُ، وسُمِّيَ به لأنَّه يُستَحيى[(١)] مِن كشفِه.

والنِّساءُ جمع المرأة، ولا واحدَ لها مِن لفظها، وهي في الأصل اسمٌ للبالغات دون الصَّغائر.

وإنَّما ذَكَر[(٢)] النساءَ هاهنا، وإن كانوا يفعلون هذا بالصَّغائر لوجوهٍ:

أحدُها: أنَّه سمَّاهنَّ باسم المآل؛ لأنَّهم[(٣)] إذا استَبْقَوهنَّ صرنَ نساءً بعد البلوغ، وهذا كقوله تعالى: ﴿وَلَا يَلِدُوٓاْ إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا﴾ [نوح: ٢٧]، وقوله: ﴿أَعْصِرُ خَمْرًا﴾ [يوسف: ٣٦]، وقوله: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُم مَّيِّتُونَ﴾ [الزمر: ٣٠].

ولأنَّهم كانوا يَستَبْقُون البنات مع أمهاتهنَّ، والاسم يقعُ على الكبيرات والصَّغيرات عند الاختلاط، كما يقال: أقبل الرِّجالُ، إذا أقبلَ البالغون ومعهم الصِّغار، و: أقبل النساءُ، إذا[(٤)] أقبل البالغات ومعهن الصغائر. ومَن فسَّره بتفتيش[(٥)] فروجِ البالغات، فلا حاجةَ له إلى هذا التأويل.

فإن قالوا: إن كان ذبحُ البنين مِن سوء العذاب، فاستبقاءُ البناتِ لمَ جُعل مِن سوء العذاب، وإنَّه[(٦)] سلامةٌ ونعمةٌ؟

قلنا: لأنَّهم كانوا يستَبْقوهنَّ للاسترقاق والاستسخار وتحميل المشاقِّ الكبار، ولأنَّ بقاءَ البناتِ ممَّا يَشُقُّ على الآباء، ولاسيما بعد ذبح البنين.

---

(١) من قوله: «ينظرون هل بهن حمل» إلى هنا من (أ).

(٢) في (ر): «ذكرت».

(٣) في (ر) و(ف): «لأنهن».

(٤) في (ف): «أي».

(٥) في (ر): «بتفتيشهم».

(٦) في (ر): «فإنه».

وقال القفَّال: ويجوز أنَّ[١] الذَّبحَ والاستحياءَ جميعُ ما ذُكر في قوله تعالى: ﴿يَسُومُونَكُمْ سُوٓءَ ٱلْعَذَابِ﴾، ويَحتمل[٢] أن يكون بعض ذلك، فقد روي أنَّه كان يؤخَذُ منهم الجزية والخراج، ويُكلَّفون ضرب اللَّبِن والأعمالَ القذرة، وقال تعالى: ﴿أَنْ عَبَّدتَّ بَنِىٓ إِسْرَٰٓءِيلَ﴾ [الشعراء: ٢٢]، ورويَ أنَّه كان جعلَهم خدماً؛ فصنفٌ يبنون له، وصنفٌ يزرعون له، ومَن لم يكن له صنعةٌ فعليه الجزية.

وكان سببُ ذبحهم الذُّكران مِن الصِّغار أنَّ كهنَتهم ومنجِّميهم كانوا يخوِّفونهم ويخبرونَهم أنَّ زوالَ مُلكهم على أيدي بني إسرائيل.

وقيل: كان بنو إسرائيل يتحادثون أنَّهم يُسلَّطون على آل فرعون، ويُزيلون ملكَهم، ويروون ذلك عن أنبيائِهم، فكان آل فرعون ـ لعنه الله ـ يقتلونهم إرادةَ تكذيبهم.

وقيل: إنَّ الكهنةَ والمنجِّمين قالوا ذلك في من يولد في وقت كذا، فأمرَ بذبح ذكرانهم.

وقال السُّدِّيُّ: رأى فرعون ـ عليه لعائن الله ـ في منامه أن ناراً أقبلت من بيت المقدس فاشتملت[٣] على بيوت مصر، فأحرقتِ القِبْطَ وبيوتَهم، وتركت بني إسرائيل، فدعا الكهنةَ والسَّحرةَ والقافةَ فسألهم، فقالوا: يخرجُ من بيت المقدس رجلٌ يكون على يده هلاكُ مصر. فأمرَ ألَّا يولدَ لبني إسرائيلَ غلامٌ إلَّا ذبحوه، وقال للقبط: كلِّفوا بني إسرائيلَ الأعمالَ القذرة، فذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِى ٱلْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا﴾ الآية [القصص: ٤]، فجعل لا يولدُ لبني إسرائيل ابنٌ إلَّا

---

(١) بعدها في (أ): «يكون».

(٢) في (ف) و(ر): «فيحتمل».

(٣) في (أ): «واشتملت».

ذُبِح، وأسرع الموتُ في المشيخة، فدخل رؤوسُ القبط على فرعون ـ عليه اللعنة ـ وقالوا: إنَّ الموتَ قد وقع فيهم، ويوشكُ أن يقعَ العملُ على غلماننا. فأمر أن يُذبَحوا سنةً ويتركوا سنةً، فلمَّا كانت السَّنةُ التي لا يذبحون فيها ولدَ هارون، فترك، ولـمَّا كان في السَّنة التي يذبحون فيها حملت أمُّ موسى بموسى. القصة[1].

وحُكي أنَّهم بَنوا له سبعةَ حوائط جائعةً أكبادُهم، وذبح مِن أبنائهم اثني عشر ألفَ صبيٍّ.

وقوله تعالى: (﴿وَفِي ذَٰلِكُم بَلَآءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾): البلاءُ: النِّعمةُ، كما في قوله تعالى: ﴿وَلِيُبْلِيَ ٱلْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَآءً حَسَنًا﴾ [الأنفال: ١٧] والبلاءُ[2] المحنة أيضاً، وغالب الاستعمالِ فيها، وأصله الاختبار، والله تعالى يُبلي[3] عبدَه بالنِّعم؛ ليمتحنَ شكرَه، وبالمحن؛ ليمتحنَ صبرَهُ، قال تعالى: ﴿وَنَبْلُوكُم بِٱلشَّرِّ وَٱلْخَيْرِ فِتْنَةً﴾ [الأنبياء: ٣٥]، وقال تعالى: ﴿وَبَلَوْنَٰهُم بِٱلْحَسَنَٰتِ وَٱلسَّيِّـَٔاتِ﴾ [الأعراف: ١٦٨]، وأَبْلى يُبْلِي يستعمل في الخير، وبَلَا يَبلو في الخير والشرِّ جميعاً، قال الشاعر:

جَزا اللهُ بالإحسانِ ما فَعَلا بِكُمْ ... وأَبْلاهُما خيرَ البَلاءِ الذي يَبْلُو[4]

فجمعَ بين الوجهين في الخير، وقال تعالى: ﴿وَلِيُبْلِيَ ٱلْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَآءً حَسَنًا﴾ [الأنفال: ١٧]، وقال تعالى: ﴿وَنَبْلُوكُم بِٱلشَّرِّ وَٱلْخَيْرِ فِتْنَةً﴾ [الأنبياء: ٣٥].

ثمَّ تفسيرُه هاهنا ﴿وَفِي ذَٰلِكُم بَلَآءٌ﴾؛ أي: في ذلك الإنجاء نعمةٌ عظيمةٌ من

---

(١) رواها الطبري في «تفسيره» (١/ ٦٤٨)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (١/ ١٠٦) (٥٠٦).

(٢) بعدها في (أ): «بالقصر».

(٣) في (أ): «يبلو»

(٤) البيت لزهير بن أبي سلمى، وهو في «شرح ديوانه» (ص: ١٠٩).

ربِّكم، وقيل: أي: في ذلك التَّعذيب منهم من التذبيح والاستحياء محنةٌ عظيمةٌ. وقد سبق ذكرهما فصحَّ صرف الكناية[١] إلى كلِّ واحدٍ منهما.

وفي إخبار النبيِّ ﷺ عن ذلك صدقُ دعوة[٢] الرسالة من الوجه الذي مرَّ، ودلَّت الآيةُ على فائدة الصَّبر.

***

(٥٠) ـ ﴿ وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ ٱلْبَحْرَ فَأَنجَيْنَٰكُمْ وَأَغْرَقْنَآ ءَالَ فِرْعَوْنَ وَأَنتُمْ تَنظُرُونَ ﴾.

وقوله تعالى: ﴿ وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ ٱلْبَحْرَ ﴾: الفرقُ: الفَصْلُ، والتَّفريقُ: التَّمييزُ؛ أي: واذكروا أيضاً مِنَّتي عليكم بأن جعلتُ لكم[٣] بحرَ النِّيل أفراقاً؛ أي: اثني عشر فرقاً، قال تعالى: ﴿فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَٱلطَّوْدِ ٱلْعَظِيمِ﴾ [الشعراء: ٦٣].

وقوله: ﴿بِكُمُ﴾ للباء وجهان:

أحدهما: لكم، و[٤] الباء قد تجيء بمعنى اللام، قال تعالى: ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْحَقُّ﴾ [الحج: ٦] أي: لأنَّ الله.

والثاني: أي: بدخولكم، فتكون الباء على حقيقتها.

والبحرُ سُمِّيَ به لاستبحاره؛ أي: اتِّساعِه وانبساطِه.

وقوله تعالى: ﴿فَأَنجَيْنَٰكُمْ﴾: أي: سلَّمناكم، وهو إنجاءٌ قبل الوقوع.

وقوله تعالى: ﴿وَأَغْرَقْنَآ ءَالَ فِرْعَوْنَ﴾: غَرِق في الماء من حدِّ: علم؛ أي: رَسَبَ

---

(١) في (أ): «الكناية».

(٢) في (أ): «دعواه».

(٣) «لكم»: ليس في (ف) و(ر).

(٤) في (ف): «لأن».

فيه، فهو غرق إذا كان لم يمت بعد، فإذا مات فهو غريقٌ، وجمعهُ الغرقى، وهو كالمَرضى والجَرحى، وكلُّ ما كان من نعوت الآفات فهو كذلك، والإغراقُ: الإهلاك في الماء.

و﴿ءَالَ فِرْعَوْنَ﴾ قومه وهو فيهم؛ لأنَّه عُلِمَ دخولُه فيهم.

وقوله تعالى: ﴿وَأَنتُمْ تَنظُرُونَ﴾: نَظَرَ إليه بعينِه فرآه، ونَظَرَ فيه[١] بقلبه فَدَرَاهُ، وأمَّا التفسير فقد قيل: أي: تَنظرون بأبصاركم إلى انفراقِ البحر حين سَلكتُم فيه، وانطباقِهِ على آل فرعون حين غَرِقوا فيه بعد سلامتِكُم منه.

وقيل: لم ينظروا إليهم حين غرِقوا، ولكنَّهم أُخرِجوا إليهم بعدُ فنظروا إليهم، إذ سأل موسى عليه السلام ربَّه أن يُرِيَهم إيَّاهم[٢]، فلفظَهُم البحرُ، فنظروا إليهم. قاله الكلبيُّ.

وقيل: كانوا ينظرون إلى ذلك بالتِطامِ[٣] أمواج البحر بآل فرعون في الموضع الذي صيَّر لهم منه طريقاً يَبَساً، وذلك نظر عيانٍ.

وقيل: ﴿تَنظُرُونَ﴾؛ أي: أنتم في القُرب[٤] منهم، تواجهونهم وتقابلونهم، وإن كنتم لا ترونهم بأبصاركم لبعدهم. قاله الفرَّاء[٥]، وهو كقول العرب: دور[٦] فلانٍ تتناظر؛ أي: تتقارب وتتقابل.

---

(١) في (ف): «إليه».

(٢) في (ف) و(ر): «آية».

(٣) في (ف) و(ر): «بانتظام».

(٤) في (أ): «بالقرب».

(٥) انظر «معاني القرآن» للفراء (١/ ٣٦).

(٦) في (ر) و(ف): «دون».

وقصَّتُه أنَّ قومَ(١) فرعون ـ لعنه الله ـ قالوا له: ﴿أَتَذَرُ مُوسَىٰ وَقَوْمَهُۥ لِيُفْسِدُواْ فِى ٱلْأَرْضِ﴾ الآية [الأعراف: ١٢٧]، فأمر اللهُ تعالى موسى أن يَخرُجَ ببني إسرائيل، فأمرَهم أنْ يَخرجوا، وأن يَستعيروا الحُلِيَّ مِن القبط، وأمرَ أن لا ينادي أحدٌ منهم صاحبَه، وأن يُسرِجوا(٢) في بيوتهم حتَّى الصُّبح، ومَن خرجَ لطَّخ بابه بكفٍّ من دمٍ؛ ليُعلَمَ أنَّه قد خرجَ، فخرجوا ليلاً والقبط لا يعلمون، ووقع في القبط موتٌ، فجعلوا يدفنونَهم، وشُغِلوا عن طلبِهم حتَّى طَلَعت الشَّمسُ، قال تعالى: ﴿فَأَتْبَعُوهُم مُّشْرِقِينَ﴾ [الشعراء: ٦٠]، فكان هارونُ أمام بني إسرائيل يَقودُهم(٣)، وموسى على ساقَتِهم، وخرج موسى في ستِّ مئةٍ وعشرين ألف مقاتل، لا يَعُدُّون فيهم ابنَ العشرين(٤) لصغره، ولا ابنَ السِّتِّين لكبره.

وتبعَهم فرعونُ على مقدِّمتِه هامان، في ألف ألفٍ وسبع مئة ألف جوادٍ ذكر، ليس فيها رَمَكة(٥)، على رأس كلِّ واحدٍ منهم بيضةٌ وفي يده حربةٌ.

فنظر فرعونُ إلى قوم موسى فقال: ﴿إِنَّ هَٰٓؤُلَآءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ﴾ [الشعراء: ٥٤]، وقال قومُ موسى(٦): ﴿إِنَّا لَمُدْرَكُونَ﴾ [الشعراء: ٦١]، يا موسى، ﴿أُوذِينَا مِن قَبْلِ أَن تَأْتِيَنَا وَمِنۢ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا﴾ [الأعراف: ١٢٩]، اليوم نَهلكُ؛ فإنَّ البحرَ أمامنا، وفرعون خلفنا، قال موسى: ﴿كَلَّآ ۖ إِنَّ مَعِىَ رَبِّى سَيَهْدِينِ﴾ [الشعراء: ٦٢].

---

(١) في (ف): «وقصة آل فرعون» بدل: «وقصته أن قوم».

(٢) في (ف) و(ر): «وألا يسرجوا». والمثبت موافق لما في «تاريخ الطبري» (١/ ٤١٤).

(٣) «يقودهم» سقط من (ف).

(٤) في (أ): «العشرة». والمثبت هو الموافق لما في «تاريخ الطبري» وغيره.

(٥) الرَّمَكة: الأنثى من البراذين، وجمعها: رِماك. انظر «مختار الصحاح»: (مادة: رمك).

(٦) في (ف): «وقالوا لموسى» بدل: «وقال قوم موسى».

وأوحى اللهُ تعالى إلى موسى؛ أن اضرب بعصاك البحر، فضربَ، فانفلقَ فصار فيه اثنا عشر طريقاً، كلُّ طريقٍ كالجبل العظيم، فكان[١] لكلِّ سبطٍ طريقٌ يأخذون فيه، فلما أخذوا فيه قال بعضُهم: ما لنا لا نرى أصحابنا؟ قال لهم موسى[٢]: سيروا، فإنَّهم على طريقٍ مثلِ طريقكم، قالوا: لا نَرضى حتَّى نراهم، فقال موسى: اللهم أعنِّي على أخلاقِهم السيِّئة، فأوحى الله إليه أن قُل بعصاك هكذا وهكذا، يميناً وشمالاً[٣]، فصار فيها كُوًى ينظرُ بعضُهم إلى بعضٍ[٤]، فساروا حتى خرجوا من البحر.

فلما جاز[٥] آخرُ قوم موسى، هجم فرعونُ على البحر وهو على فرسٍ أدهمَ، فلمَّا بلغ هابَ الفرس أن يتقحَّم[٦]، فتمثَّل له جبريلُ على فرسٍ أنثى وديق[٧]، فلمَّا رآها فرسُ فرعون تقحَّم خلفها، فلمَّا دخل[٨] آخرُ قوم فرعون، وجاز آخرُ قوم موسى، أطبق البحرُ على فرعونَ وقومِه، فأُغرِقوا.

فنادى فرعون: ﴿لَآ إِلَٰهَ إِلَّا ٱلَّذِىٓ ءَامَنَتْ بِهِۦ بَنُوٓاْ إِسْرَٰٓءِيلَ وَأَنَا۠ مِنَ ٱلْمُسْلِمِينَ﴾ القصَّة، وقالت بنو إسرائيل: لم يغرقْ فرعون، والآن يدركُنا فيقتُلنا، فلفظهم البحرُ في

---

(١) في (أ): «وكان».

(٢) قوله: «لهم موسى»: من (ر).

(٣) في (ف): «يمنة ويسرة» بدل: «يميناً وشمالًا».

(٤) في (ف): «بعضاً» بدل: «إلى بعضٍ».

(٥) في (أ): «جاوز».

(٦) في (ف) و(ر): «يقتحم».

(٧) الوديق: هي التي تشتهي الفحل. «النهاية في غريب الحديث»: (مادة: ودق).

(٨) في (ف) و(ر): «ودخل» بدل: «فلما دخل».

ستِّ مئةٍ[١] وعشرين ألفاً عليهم الحديد، فذلك قوله تعالى: ﴿ فَٱلْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ ﴾ [يونس: ٩٢]، فلم يَقبل البحرُ بعد ذلك غريقاً إلَّا لفظَه على وجه الماء، وقطعَ[٢] بهم موسى البحرَ، وذلك يومَ عاشوراء.

وقال الإمامُ القشيريُّ رحمه الله: تقاصرَت بصائرُ بني إسرائيل، فأتتهم المعجزاتُ عياناً، ونفذتْ بصائرُ هذه الأُمَّة، فكاشفَهم اللهُ تعالى بآياته سرًّا.

وحين شاهدوا ظاهرَ تلك الآيات؛ مِن فَلْقِ البحرِ، وإغراقِ العدوِّ، داخَلَهُم ريبٌ، فقالوا: إنَّه لم يَغرق، فقذفَهمُ البحرُ، فنظروا إليهم وهم مُغرَقون، وهذه الأمَّةُ لفرطِ تصديقهم الرسولَ وقوَّةِ بصائرهم قال واحدٌ من عُرْض الناس: كأنِّي بأهلِ الجنة يتزاورون، وكأنِّي بأهل النَّار يتعاوون، وكأنِّي بعرشِ ربِّي بارزاً[٣]، فشتَّان بين مَن يُعاينُ فيَرتاب مع عِيانه، وبين من يسمع وكأنَّ العِيانَ[٤] حالُه مِن قوَّة إيمانه[٥].

***

---

(١) في (ف): «فلفظ البحر ست مئة».

(٢) في (ف): «فقطع».

(٣) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (٣٣٦٧) من حديث الحارث بن مالك الأنصاري. قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (١/ ٥٧): فيه ابن لهيعة، وفيه من يحتاج إلى الكشف عنه. ورواه العقيلي في «الضعفاء الكبير» (٤/ ٤٥٥) من حديث أنس رضي الله عنه، وقال بعده: ليس لهذا الحديث إسناد يثبت.

(٤) في (أ): «وكالعيان» بدل: «وكأن العيان».

(٥) انظر: «لطائف الإشارات» للقشيري (١/ ٨٩ ـ ٩٠).

(٥١) ـ ﴿وَإِذْ وَٰعَدْنَا مُوسَىٰٓ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ ٱتَّخَذْتُمُ ٱلْعِجْلَ مِنۢ بَعْدِهِۦ وَأَنتُمْ ظَٰلِمُونَ﴾.

وقولُه تعالى: ﴿وَإِذْ وَٰعَدْنَا مُوسَىٰٓ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾: ذكَّرهم منَّةً أخرى فيما أتبعوا المنَّةَ الأُولى بالجهل والبلادة؛ أي: واذكروا نعمتي على آبائكم بما وعدت موسى أن يأتيَ[1] الطُّورَ، فأنزلَ عليه التَّوراةَ التي فيها بيانُ ما يَحتاجون إليه، ففعلَ موسى، وأنجزتُه ما وَعدتُهُ، ولمَّا تأخَّر رجوعُه كفرَ آباؤكم بي، واتَّخذوا العجلَ إلهاً، فعفوتُ عنهم؛ إنعاماً عليهم.

ثمَّ قراءة أبي عمرو: ﴿ووَعدنا موسى﴾[2] بغير الألف[3]؛ لأنَّ اللهَ تعالى متفرِّدٌ بالوعد، وهو التَّرجيةُ بالخير، والمواعدةُ تكونُ بين اثنين، وغيرُه قرأ: «واعدنا» بالألف[4] والمواعدة تكون وعداً من اللهِ وقَبولاً من موسى عليه السلام، فاستقامَ على المفاعلة.

وقوله تعالى: ﴿أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾ قال الأخفشُ وغيره: أي: انقضاءَ أربعينَ ليلةً، أو تمامَ أربعين ليلةً[5]؛ لأنَّ وعدَ إنزال الكتاب[6] بعد انقضاء هذه المدَّة، وهذا الاختصار معهودٌ، يقال: اليوم أربعون يوماً منذ خرج فلان؛ أي: تمامُ أربعين يوماً.

وقوله: ﴿أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾؛ أي: بأيَّامها، فإنَّ ذكر الأيام جميعاً[7] يقتضي دخولَ

---

(١) بعدها في «ر»: «إلى».

(٢) «موسى»: ليس في (أ).

(٣) انظر: «السبعة» (ص: ١٥٤)، و«التيسير» (ص: ٧٣).

(٤) في (ر): «قرأه بالألف» وفي (ف): «قرأ بالألف». والمثبت من (أ).

(٥) انظر: «معاني القرآن» للأخفش (١/ ٩٧).

(٦) بعدها في (أ): «كان».

(٧) في (أ): «جمعاً».

ما يُوازيها مِن اللَّيالي، وعلى القلب كذلك، بدليل قوله تعالى: ﴿ثَلَٰثَ لَيَالٍ سَوِيًّا﴾ [مريم: ١٠]، وقوله: ﴿ثَلَٰثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْزًا﴾ [آل عمران: ٤١]، والقصَّةُ واحدةٌ، فكانت المدَّتان واحدةً.

ثمَّ هي ذو القعدة وعشرُ[١] ذي الحجَّة. وقيل: ذو الحجَّة وعشرُ محرَّم[٢]، والأوَّلُ أشهرُ وأظهر، وهذه الأربعون هي التي ذُكِرت في قوله تعالى: ﴿وَوَٰعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلَٰثِينَ لَيْلَةً وَأَتْمَمْنَٰهَا بِعَشْرٍ فَتَمَّ مِيقَٰتُ رَبِّهِۦٓ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾ [الأعراف: ١٤٢][٣].

قال الكلبيُّ: وعدَهم أن يأتيَهم بالكتابِ بعد أربعين يوماً، فعَدَّ قومُه عشرين ليلةً وعشرين يوماً، وقالوا: لم يأتنا بما وعدَ، فعبدوا العجل[٤].

وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ ٱتَّخَذْتُمُ ٱلْعِجْلَ﴾: أي: اتَّخذتم العجلَ إلهاً أو[٥] معبوداً[٦]، قال الله تعالى: ﴿ءَأَنتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ ٱتَّخِذُونِى وَأُمِّىَ إِلَٰهَيْنِ مِن دُونِ ٱللَّهِ﴾ [المائدة: ١١٦].

و(اتخذ) افتعلَ[٧]، من الأخذ، وأصله: ائتَخذ، لُيِّنَت[٨] الهمزةُ الثَّانية، ثمَّ جُعِلت ياءً وأُدغِمَت في التَّاء التي بعدها.

---

(١) بعدها في (أ): «من».

(٢) في (أ): «المحرم».

(٣) في (ف): «ووعدنا». وهي قراءة أبي عمرو من السبعة.

(٤) رواه الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس رضي الله عنهما. انظر: «تفسير أبي الليث» (١/ ١١٨).

(٥) في (ر): «و».

(٦) بعدها في (ر): «من دون الله».

(٧) في (ر): «افتعال».

(٨) في (ف): «جعلت».

والعجلُ: ولدُ البقرة إلى أن يكبرَ، سُمِّيَ به لأنَّ العجلةَ هي السُّرعةُ، وقصرُ المدَّةِ كالسُّرعة. وإضمار قوله: معبوداً وإلهاً، جائزٌ[١]؛ لوضوح معناه.

و قوله تعالى: ﴿مِنۢ بَعۡدِهِۦ﴾: أي: مِن بعد إنجائكم من الغَرَق. وقيل: أي: مِن بعد انطلاقِ موسى إلى الطُّور.

وقوله تعالى: ﴿وَأَنتُمۡ ظَٰلِمُونَ﴾: أي: كافرون، وقيل: أي: ضارُّون أنفسَكم. وقيل: أي: الواضعون العبادةَ غيرَ موضعِها.

قال سعيد بن جبير: كان وَعَدَهم أن يأتيَ بالكتابِ بعد ثلاثين، وهو الميثاق[٢] الأوَّل، فلما زيد[٣] عشرةً، ولم يأت به بعد الثَّلاثين، عبدوا العجلَ في هذه العشرة الزَّائدة.

وقال ابنُ عبَّاسٍ رضي الله عنهما: عبدوا في عشرين بعد عدِّهم[٤] عشرين ليلةً وعشرين يوماً.

وقال مقاتلُ بنُ سليمان رحمه الله: عبدوا العجلَ يوماً واحداً[٥].

وقال الإمام القشيري رحمه الله: شتَّان بين قومٍ عبدوا العجل واتَّخذوه إلهاً[٦] بغيبة نبيِّهم أربعين ليلةً[٧]..............................

---

(١) في (أ): «معبوداً أو إلهاً» بدل من «إلهاً ومعبوداً جائزٌ».

(٢) في (أ): «الميقات».

(٣) في (أ): «زيدت».

(٤) قوله: «عشرين بعد عدهم» من (أ).

(٥) في (ف): «واتخذوه إلهاً» بدل: «يوماً واحداً». وانظر: «تفسير مقاتل» (٢/ ٦٥).

(٦) قوله: «واتخذوه إلهاً» من (ف).

(٧) في (ف): «ثلاثين ليلة أو أربعين ليلةً» وفي (ر): «أربعون يوماً».

وبين قومٍ ثبتوا على توحيدِهم بعد ذهاب نبيِّهم(١) بقريبٍ(٢) من خمس مئة سنةٍ(٣).

وسببُ ذلك ما ذَكر ابنُ عبَّاسٍ رضي الله عنهما: أنَّ السامريَّ كان من قومٍ يعبدون البقر، وكان حبُّ ذلك في نفسِه بعد أن أظهرَ الإسلام، وكان عرفَ جبريل؛ لأنَّ أمَّهُ حين خافَت عليه أنْ يُذبحَ، خلفته في غابةٍ(٤)، وكان(٥) جبريل ـ صلوات الله عليه ـ يأتيه، فيغذوه بأصابعه، فكان السامريُّ يَمَصُّ من إبهام يمينِه عسلاً، ومن إبهام شماله سمناً، فلما رآهُ حين عبرَ البحرَ عرفه، فقبض قبضةً من أثرِ فرسِه، فلم تزل القبضةُ في يدِه حتَّى انطلقَ موسى إلى الطُّور.

وكان السامريُّ سمعَهم حين خرجوا من البحر، وأتوا على قومٍ يَعكُفون على أصنامٍ لهم، و(٦) ﴿قَالُواْ يَٰمُوسَى ٱجْعَل لَّنَآ إِلَٰهًا كَمَا لَهُمْ ءَالِهَةٌ﴾ [الأعراف: ١٣٨]، ووقع ذلك(٧) في نفسه؛ أن يفتنَهم مِن هذا الوجه، وكان موسى خلَّف هارون في بني إسرائيل، فقال لهم هارون: قد حُمِّلتُم أوزاراً من زينة القوم، أي: حُليِّهم(٨)، فتطهَّروا منها؛ فإنَّها نجسٌ(٩)، فأوقدَ لهم ناراً، وأمرَهم بقذفِ ما كان معهم، ففعلوا.

---

(١) في (ر): «لم يتغيروا بغيبة» بدل: «ثبتوا على توحيدهم بعد ذهاب».

(٢) في (ف) و(ر): «تقريب».

(٣) انظر «لطائف الإشارات» (١/ ٩٠).

(٤) في «النكت والعيون» للماوردي (١/ ١٢٠): خلفته في غارٍ وأطبقت عليه.

(٥) في (أ): «فكان».

(٦) «و» ليس في (ف).

(٧) «ذلك»: زيادة من (أ).

(٨) في (أ): «حليتهم».

(٩) في (أ): «نجسة» وفي (ر): «رجس».

فأقبلَ السَّامريُّ إلى النار وقال: يا نبيَّ الله، أُلقي ما في يدي؟ قال: نعم. وهو يظن أنَّها[١] حليٌ، فقذفَه فيها، وقال: كن عجلاً جسداً له خوارٌ، فصار كذلك.

وقيل: كان السَّامريُّ صائغاً، فاتَّخذ من الذَّهب[٢] عجلاً، ونفخ ذلك التُّرابَ في فمه[٣] ودُبُره، فصار عجلاً جسداً، لحماً ودماً وشعراً، له خُوارٌ، فافتتنوا به، ودَعاهُم إلى عبادتِه، فعبدوه، وقال لهم هارون ما قال. القصَّة.

***

(٥٢) ـ ﴿ثُمَّ عَفَوْنَا عَنكُم مِّنۢ بَعْدِ ذَٰلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ عَفَوْنَا عَنكُم﴾: أي: تجاوزنا، وأصلُه محوُ الأثر، وقد عَفَت الدِّيارُ، أي: محت آثارُها، وعفَتْها الرِّيحُ، لازمٌ ومتعدٍّ.

وقوله تعالى: ﴿مِّنۢ بَعْدِ ذَٰلِكَ﴾: أي: من بعد اتِّخاذكُم العجلَ، فلم نعاجِلْكُم بالإهلاك، بل أمهلناكُم إلى مجيء موسى، فنبَّهكم وأخبرَكُم بكفارةِ ذنوبكم.

وقيل: أي: بعد التَّوبة والقتل.

فعلى هذا يكون العفوُ على التأويل الأوَّل تأخيرَ المؤاخذةِ، وعلى التَّأويل الثاني يكون تركَ المؤاخذة أصلاً.

وقوله تعالى: ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾: أي: لِتشكروا هذه النِّعمةَ؛ فإنَّ الإنعامَ يوجِبُ الشُّكرَ.

---

(١) في (أ): «أنه».

(٢) في (ر) «الحلي».

(٣) في (أ): «فيه».

وقيل: معناه: لتؤمِنوا وتوحِّدوا؛ فإنَّ الشكرَ اسمٌ للإيمان، قال تعالى: ﴿وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ ٱلْكُفْرَ وَإِن تَشْكُرُواْ يَرْضَهُ لَكُمْ﴾ [الزمر: ٧].

و(لعلَّ) في مثل هذا لا يكونُ شكاً، بل تحريضاً على الفعل.

* * *

(٥٣) ـ ﴿وَإِذْ ءَاتَيْنَا مُوسَى ٱلْكِتَٰبَ وَٱلْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ ءَاتَيْنَا مُوسَى﴾: أي: أعطيناه ﴿ٱلْكِتَٰبَ وَٱلْفُرْقَانَ﴾: ﴿ٱلْكِتَٰبَ﴾: التوراة، ﴿وَٱلْفُرْقَانَ﴾ فيه أقاويل:

قيل: هو التَّوراة أيضاً، قاله الفرَّاء[١]، وسماه باسمين متفقَين معنىً؛ لاختلافهما لفظاً، كما يقال: سُحقاً له[٢] وبعداً.

والدَّليلُ على أنَّه اسمُ التَّوراة[٣] أيضاً قولُه تعالى: ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَىٰ وَهَٰرُونَ ٱلْفُرْقَانَ﴾ [الأنبياء: ٤٨]، على أنَّهما وإن كانا اسمين لشيءٍ واحدٍ فمعناهما مختلفٌ، فإنَّ الكتابَ هو المكتوبُ المجموع، والفرقانَ هو الفارقُ بين الحقِّ والباطل، فصحَّ الجمعُ بالواو؛ لتغاير المعنيين[٤]، وهو كقولِه في حقِّ القرآن: ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَٰكَ سَبْعًا مِّنَ ٱلْمَثَانِي وَٱلْقُرْءَانَ ٱلْعَظِيمَ﴾ [الحجر: ٨٧]، وقولِه تعالى: ﴿يسٓ ۝١ وَٱلْقُرْءَانِ ٱلْحَكِيمِ﴾ [يس: ٢]، وقولِه: ﴿قَدْ جَآءَكُم مِّنَ ٱللَّهِ نُورٌ وَكِتَٰبٌ مُّبِينٌ﴾ [المائدة: ١٥].

وقيل: الفرقانُ: هو بيانُ معاني التَّوراة.

---

(١) انظر «معاني القرآن» للفراء (١/ ٣٧)، و«النكت والعيون» للماوردي (١/ ١٢١).

(٢) لفظ «له» من (أ).

(٣) بعدها في (ر): «فرقاناً».

(٤) في (أ): «المعنى».

وقيل: الفرقان: النصرُ على الأعداء، فرَّق به بين موسى وقومِه، وبين فرعون وقومِه، فأنجى هؤلاءِ وأهلكَ هؤلاء، وقال الله تعالى: ﴿وَمَآ أَنزَلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ ٱلْفُرْقَانِ﴾ [الأنفال: ٤١] هو يومُ النصر، وهو يومُ بَدْر.

وقال القفَّال: ولعلَّ معناه أنَّ النصرَ إذا جاء ظَفِرَ أهلُ الحقِّ بأهل الباطل، فانفرقَ أحدُ الفريقين من الآخر، فعُرِف أنَّ هؤلاء محقُّون وهؤلاء مبطلون.

وقيل: الفرقانُ: الفرجُ مِن الكَرب؛ لأنَّهم كانوا مُستَعبدين، وقال تعالى: ﴿يَجْعَل لَّكُمْ فُرْقَانًا﴾(١) أي: فرجاً ومخرجاً.

وقيل: الفرقان: انفلاقُ البحر لبني إسرائيل حتَّى عَبروا عنه على ما شرحنا.

وقيل: هو اسمُ القرآن، و(٢) معناه: آتينا موسى التَّوراة، وذكرنا له نزولَ القرآن على محمَّدٍ ﷺ.

وقيل: أي: آتينا موسى التَّوراةَ، ومحمَّداً الفرقان، أي: القرآن، قال تبارك وتعالى: ﴿تَبَارَكَ ٱلَّذِى نَزَّلَ ٱلْفُرْقَانَ عَلَىٰ عَبْدِهِۦ﴾ [الفرقان: ١]، فأضمرَ كلمة، أي: محمَّداً(٣)، وهذا كقوله تعالى: ﴿خَتَمَ ٱللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَعَلَىٰ سَمْعِهِمْ﴾، ثمَّ قال: ﴿وَعَلَىٰٓ أَبْصَٰرِهِمْ غِشَٰوَةٌ﴾ [البقرة: ٧]، وفي قراءةِ بعضِهم: «غشاوةً» بالنصب(٤)، وعلى هذه القراءة يكون: (وجعل) مضمراً، وقال: ﴿فَأَجْمِعُوٓاْ أَمْرَكُمْ وَشُرَكَآءَكُمْ﴾؛ أي: وادعوا شركاءكم، وقال الشاعر:

---

(١) في (أ) و(ف): «نجعل».

(٢) في (أ): «وقيل».

(٣) قوله: «أي: محمداً» ليس في (أ).

(٤) هي قراءة أبي حيوة، كما في «إعراب القرآن» للنحاس (١/ ١٨٦)، و«تفسير القرطبي» (١/ ٢٩٢)، ونسبها ابن مجاهد في «السبعة» (ص: ١٣٨ ـ ١٣٩)، وابن خالويه في «مختصر في شواذ القرآن» (ص: ١٠) للمفضل عن عاصم.

تَـراهُ كـأنَّ اللهَ يَـجـدعُ أنـفَـه وعينيه إنْ مـولاهُ ثابَ لَـهُ وفرُ[١]

أي: ويفقؤ عينيه.

وقيل: الفرقان: صحفٌ أنزلت على موسى قبل التَّوراة[٢].

وقوله تعالى: (﴿لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾): أي: لتهتدوا بالكتابِ، وهذا بيانُ الحكمةِ دون العلَّة؛ أي: الحكمةُ في إنزالهِ أن يَتدبَّروا فيه، فيعلموا أنَّ اللهَ تعالى لم يَفعل ذلك به إلَّا دلالةً[٣] على صحَّة نبوَّتهِ، فيجتهدوا بذلك على اتِّباعِ الرُّشد، وإذا فعلتم ذلك آمنتُم بمحمَّدٍ ﷺ؛ لأنَّه قد أتى مِن المعجزات بما يدلُّكم ـ إذا تدبَّرتُم ـ على صحَّة دعواه[٤] النبوَّة.

(٥٤) ـ ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِۦ يَٰقَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنفُسَكُم بِٱتِّخَاذِكُمُ ٱلْعِجْلَ فَتُوبُوٓا۟ إِلَىٰ بَارِئِكُمْ فَٱقْتُلُوٓا۟ أَنفُسَكُمْ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ عِندَ بَارِئِكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُۥ هُوَ ٱلتَّوَّابُ ٱلرَّحِيمُ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِۦ يَٰقَوْمِ﴾: أصله: يا قومي، فحذفت الياء تخفيفاً لكثرة الاستعمالِ في النِّداء.

---

(١) البيت لخالد بن الطيفان، وهو في كتاب «الحيوان» للجاحظ (٦/ ٤٠)، و«المؤتلف والمختلف» للآمدي (ص: ١٩٣). ونسب أيضاً للزبرقان بن بدر. انظر «المقاصد النحوية» للعيني (٤/ ١٦٥٥).
قال العيني: ثاب بالثاء المثلثة، يعني: رجعَ من بعد ذهابه، والوفر: المال الكثير. وهذا في ذمِّ شخصٍ حاسدٍ يحسدُ جاره أو صاحبه إذا رجع من سفره بمالٍ كثير، فيصيرُ من شدَّة حسدِه كأنَّ اللهَ يجدعُ أنفه ويقلع عينيه.

(٢) في (ف): «وقيل التوراة» بدل: «قبل التوراة». ووقع في هامشها: «ختم بهذا القول كما بدأ به لاهتمام به عنده. تدبر».

(٣) في (ر): «للدلالة»، وفي (ف): «لدلالة».

(٤) في (أ): «دعوة».

وقوله تعالى: ﴿إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنفُسَكُم﴾: أي: ضَررتُم أنفسَكم بإيجاب العقوبة عليها. وقيل: أي: نقصتموها ثوابَ الإقامة[١] على عهد موسى صلوات الله عليه، فإنَّ الظُّلمَ يكون ضرراً، ويكون نقصاناً على ما مرّ.

قوله تعالى: ﴿بِٱتِّخَاذِكُمُ ٱلْعِجْلَ﴾ أي: باتِّخاذه إلهاً وعبادتِه[٢].

وقوله تعالى: ﴿فَتُوبُوٓاْ إِلَىٰ بَارِئِكُمْ﴾: أي: خالقكم. وقد بَرَأَ بَرءاً، من حدِّ: صَنَعَ؛ بفتح باء المصدر؛ أي: خلق، والبَرِيَّةُ: الخلقُ، وبَرَأ بُرءاً؛ بضمِّ باء المصدر؛ أي: صحَّ مِن مرضِهِ، وبَرِئ بَراءةً[٣]، من حدِّ: علم؛ أي[٤]: وقَعت له البراءةُ من الدَّينِ ونحوِه، وبرِئ عنه بمعنى: تبرَّأ.

وقوله تعالى: (﴿فَٱقْتُلُوٓاْ أَنفُسَكُمْ﴾): القتلُ: إزهاقُ الرُّوح، والأنفُسُ جمعُ النَّفْسِ، وهي هذه البُنيَةُ الإنسانيَّةُ هاهنا، وهو بيانُ كيفيَّة التَّوبة، وهو قولُ ابن عبَّاسٍ وسعيدِ بنِ جُبير وأبي العالية وقتادة والزُّهريِّ والسُّدِّيِّ[٥].

وقيل: القتلُ معطوفٌ على التَّوبة؛ أي: ارجِعوا إلى الله تعالى بالإيمان، فقد أعرضتُم عنه بالكفرِ؛ بعبادةِ العجل، واقتلوا أنفسَكم بعد هذه التَّوبة.

ومعناه: فليَقتل بعضُكم بعضاً؛ لأنَّ المؤمنين إخوةٌ، وأخو الرَّجلِ كأنَّه نفسُه، وهو كقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوٓاْ أَنفُسَكُمْ﴾ [النساء: ٢٩]، ﴿وَلَا تَلْمِزُوٓاْ أَنفُسَكُمْ﴾ [الحجرات: ١١]،

---

(١) في (ر) و(ف): «أي: توبتكم بالإقامة» بدل: «ثواب الإقامة».

(٢) من قوله: «قوله تعالى: باتخاذكم» إلى هنا من (أ).

(٣) في (ف): «براء».

(٤) في (ر): «إذا».

(٥) انظر تخريج أقوالهم في «تفسير الطبري» (١/ ٦٧٩ ـ ٦٨٣).

وقولِه تعالى: ﴿ظَنَّ ٱلْمُؤْمِنُونَ وَٱلْمُؤْمِنَٰتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا﴾ [النور: ١٢]، وقولِه تعالى: ﴿فَسَلِّمُوا۟ عَلَىٰٓ أَنفُسِكُمْ﴾ [النور: ٦١].

وقيل: معناه: استسلِموا للقَتل، ومكِّنوا القاتلَ مِن أنفُسِكم، وهو في معنى فعلِهِ بنفسِهِ، وهذا قول محمد بن إسحاق(١).

ثمَّ كيفيَّةُ هذا القتل ما قال الحسن: برزوا صفَّين، فضربَ بعضُهم بعضاً يوماً إلى الليل، هذا يقول: لمَ عبدتَ؟ وذاك يقولُ: لمَ لمْ تنهَني؟

وقيل: إنَّ السَّبعين الذين اختارَهم موسى صلوات الله عليهم(٢) قتلوا عبدةَ العِجل، وبلغَ المقتولون سبعينَ ألفاً وقد(٣) احتبَوا، فما حلُّوا حُبوةً حتى قتلوا، ثلاثةَ أيامٍ.

وقيل: إنَّ السبعين قد ارتدُّوا بما قالوا، فلم يكونوا بهذا(٤) الأمرِ مِن غيرهم أولى، فلم يصح هذا القول.

وقال ابنُ عباسٍ رضي الله عنهما: أخذَ موسى عليه السَّلام على بني إسرائيل المواثيقَ ليصبرُنَّ على القتل، فأصبحوا غداً بأفنيةِ البيوت، كلُّ بني أبٍ على حِدَة، وأتاهم هارونُ عليه السلام والاثنا عشر ألفاً من الذين لم يَعبدوا العجلَ، وهم سبطان ونصفُ سبطٍ بأيديهم السيوف، فمشوا في العسكر، فقتلوا مَن لقوا، فكان

---

(١) أخرج معناه الطبري في «تفسيره» (١/ ٦٨٤)، ونُسب هذا القول في مطبوع «النكت والعيون» (١/ ١٢٢) لأبي إسحاق.

(٢) «هم» ليس في (أ)، وبعدها في (ر): «الذين».

(٣) في (ر): «وقيل» بدل: «وقد».

(٤) في (ر): «يكن هذا» بدل: «يكونوا بهذا».

الرجلُ يجيءُ إلى قومِه وهم جلوسٌ بأفنية بيوتهم[١] ويقول: إنَّ هؤلاء إخوانُكم قد أتوكم شاهرين سُيوفهم[٢]، فاتَّقوا الله واصبروا، فلعنَ اللهُ رجلاً حلَّ حبوتَهُ أو قامَ مِن مجلسِه، أو مدَّ طَرْفَه إليهم، أو اتَّقاهم بيدٍ أو رجلٍ. فقالوا: آمين، فجعلوا يقتلونهُم إلى المساء.

وقال مقاتلٌ: كان موسى صلوات الله عليه يتقدَّم ويقول: هؤلاء إخوانُكم أتوكُم شاهرين السُّيوف، كما مرَّ، وقتلوهم إلى الضَّحوةِ، حتَّى بلغَ القتلى سبعين ألفاً[٣].

وقال الكلبيُّ: وقام موسى صلواتُ الله عليه يدعو ربَّه لِما رأى مِن كثرةِ الدِّماء وشدَّةِ الأصوات، حتَّى نزلَت التَّوبة، وقيل لموسى: ارفع السَّيف، فإنِّي قبلتُ التَّوبةَ منهم جميعاً، مَن قُتِلَ منهم ومن لم يُقتَل[٤]، وجَعلتُ القتلَ لهم شهادةً، وغفرتُ لـمَن بقيَ منهم، فنودي بذلك، فتركوا.

وقوله تعالى: ﴿ذَٰلِكُمۡ خَيۡرٞ لَّكُمۡ عِندَ بَارِئِكُمۡ﴾: أي: ذلك القتلُ، والتَّوبةُ، أو القتلُ الذي هو توبةٌ: أنْفَعُ لكم عند الله مِن الامتناعِ الذي هو إصرارٌ وفيه عذابُ النَّار.

وقوله تعالى: ﴿فَتَابَ عَلَيۡكُمۡ﴾: أي: فعلتُم ذلك، فقَبِل توبتكم.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّهُۥ هُوَ ٱلتَّوَّابُ ٱلرَّحِيمُ﴾: أي: كثيرُ قَبول التَّوبة، وقولُه تعالى: ﴿ٱلرَّحِيمُ﴾ أي: رحِمَكم، فقَبِلَ توبتكُم، ففَتَحَ بابَ التَّوبة وقَبِلَها.

---

(١) في (ر): «البيوت».

(٢) في (ر): «السيوف».

(٣) انظر: «تفسير مقاتل» (١/ ١٠٦).

(٤) انظر «تفسير أبي الليث» (١/ ١٢٠ ـ ١٢١).

وقيل: ﴿ٱلتَّوَّابُ﴾ لـمَن لم يُقْتَل، و﴿ٱلرَّحِيمُ﴾ لـمَن قُتِل.

وقيل: ﴿ٱلتَّوَّابُ﴾ لـمَن عَبدَ العِجل، و﴿ٱلرَّحِيمُ﴾ لـمَن لم يَعبُد.

وقيـل: ﴿ٱلتَّوَّابُ﴾ يَقبَلُ التَّوبـةَ مرَّةً بعدَ مـرَّةٍ، و﴿ٱلرَّحِيمُ﴾ يُمهِل ولا يُعاجِلُ(١) بالعقوبة.

وقيل: كان الأمرُ بالقَتل مِن الأغلالِ التي كانت عليهم، وخفَّفَ اللهُ تعالى عن(٢) هذه الأمة، فجعلَ النَّدمَ توبةً، وذلك فضلُ الله يؤتيهِ مَن يشاء.

وقال الشيخ القفَّال رحمه الله: جعلَ ذلك كفَّارةً لهم؛ إذ علم أنَّ المصلحةَ في هذا النَّوع، وقد جعلَ الكفَّارات والعقوبات على مراتبَ؛ بعضُها قتلٌ، وبعضُها جلدٌ(٣)، وبعضُها إخراجُ مالٍ، على ما عَلِمَ اللهُ تعالى من مصلحةِ عباده.

وقال الإمامُ أبو منصورٍ رحمه الله: لولا إجماعُ أهل التَّفسيرِ والتَّأويلِ على أنَّ قتلَ أنفسِهم كان على الحقيقة، لم يُمكن صرفُ الأمرِ إلى ذلك؛ لأنَّ هذا الأمرَ(٤) كان بعد توبتِهم ورجوعِهم إلى الله تعالى، قال الله تعالى: ﴿وَلَمَّا سُقِطَ فِىٓ أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْاْ أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّواْ قَالُواْ لَئِن لَّمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا﴾ [الأعراف: ١٤٩] الآية، ثم قال: ﴿وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَىٰٓ إِلَىٰ قَوْمِهِۦ غَضْبَٰنَ أَسِفًا﴾(٥) [الأعراف: ١٥٠]، وقد شَرَع اللهُ تعالى على ألسُنِ الرُّسُلِ

---

(١) في (ر): «يعجل».

(٢) في (أ): «على».

(٣) في (أ): «قتلًا... جلداً».

(٤) لفظ «الأمر» من (أ).

(٥) «غضبان أسفاً»: ليس في (أ).

قتلَ الكَفَرةِ حتَّى يُسلِموا؛ لأنَّ القتلَ عقوبةُ الكفرِ، لا عقوبةُ الإسلام، وكان[١] ينبغي أن يُصرفَ هذا الأمرُ إلى إجهادِ[٢] أنفُسِهم بالعبادةِ لله، والطَّاعةِ له، واحتمالِ الشَّدائدِ لتفريطِهم[٣] في عصيانِ ربِّهم، وذلك جزاءٌ لفرطِهم أن[٤] يقال: فلانٌ يَقتلُ نفسَهُ في كذا، لا يَعنونَ بهِ حقيقةَ القتل ولكن يَعنونَ به إتعابَهُ إيَّاها.

ويجوزُ أن يكونَ الأمرُ بحقيقة القتلِ ابتداءَ محنةٍ[٥] مِن الله تعالى لهم بالقَتْلِ، لا عقوبةً للذَّنب، وللهِ تعالى أن يمتحنَ عبادَه بقتلِ أنفسِهم ابتداءً، قال تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنِ اقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ﴾[٦] [النساء: ٦٦].

ويجوزُ أيضاً أن يكونَ الأمرُ بقتلِ أنفُسِهم الأمرَ بمجاهدةِ الأعداءِ وإن كان فيها تَلَفُهُم، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ﴾ إلى قوله: ﴿فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ﴾ [التوبة: ١١١][٧].

* * *

(٥٥) ـ ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَىٰ لَن نُّؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنتُمْ تَنظُرُونَ﴾.

---

(١) في (أ): «فكان».

(٢) في (أ): «جهاد».

(٣) في (أ): «لإفراطهم».

(٤) في (ر): «جزاء تفريطهم» بدل: «جائز لفرطهم أن»، ولفظ: «لفرطهم» ليس في (أ). ونص العبارة في «تأويلات أهل السنة» للماتريدي (١/ ٥٢): «وذلك جارٍ في الناس، يقال: فلان يقتل».

(٥) في (أ): «لمحنة».

(٦) بعدها في (أ): «أو اخرجوا من دياركم ما فعلوه».

(٧) انظر: «تأويلات أهل السنة» للماتريدي (١/ ٥٢ ـ ٥٣).

وقوله تعالى: (﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَٰمُوسَىٰ﴾): أي: واذكروا أيضاً إذ قلتم: يا موسى؛ أي: إذ قال السَّبعون مِن أسلافِكم الذين اختارَهُم موسى حين ذهبوا معه إلى الطُّور.

وقوله تعالى: (﴿لَن نُّؤْمِنَ لَكَ﴾): أي: لن نُصَدِّقَك، كما في قوله تعالى: ﴿وَمَآ أَنتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا﴾ [يوسف: ١٧]، أي: لن نُصَدِّقَك على أنَّ هذا كتابُ الله جلَّ جلالُه، وأنَّك سمعتَ كلامَ الله، وأنَّ اللهَ أمرَنا بقَبولِه والعملِ به. وقيل: أي: برسالتِك.

وقوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ نَرَى ٱللَّهَ جَهْرَةً﴾: أي: حتَّى نرى الله عِياناً، وهو قولُ قَتادةَ.

وقال ابنُ عباسٍ رضي الله عنهما: علانِيَةً[١].

وبينهما فرقٌ؛ العِيان صفةُ الرَّائي، والعلانيةُ صفةُ المرئيِّ.

وعن ابن عبَّاسٍ رضي الله عنهما في روايةٍ: إنَّ معناه: وإذ قلتُم جهرةً، على التَّقديمِ والتَّأخير، والجَهرةُ تَرْجِعُ إلى القولِ، وهو كالجَهْرِ بالقراءةِ، وهو إظهارُها، والمجاهرةُ بالمعاصي كذلك.

والأوَّل يرجعُ إلى سؤالِ الرُّؤية بلا حجابٍ ظاهراً، لا في النَّومِ ونحوه.

يُقال: جَهَرْتُ الشيء، إذا[٢] كشفتَهُ وأظهرتَهُ، وجهرْتُ[٣] البئر، إذا كان ماؤها قد تَغطَّى بالطِّينِ فنَقَّيتَهُ حتَّى ظَهرَ ماؤُها وصَفا، وصوتٌ جهيرٌ، ورجلٌ جهوريُّ الصَّوت[٤]، إذا كان صوتُه عالياً ظاهراً، ووجهٌ جهيرٌ، أي: ظاهرُ

---

(١) قولا قتادة وابن عباس رضي الله عنهما رواهما الطبري في «تفسيره» (١/ ٦٨٨).

(٢) في (أ): «أي»، وليست في (ف).

(٣) في (ف) و(ر): «وأجهرت». يقال: جهرت البئر واجتهرتها. انظر: «تهذيب اللغة» للأزهري (٦/ ٤٨)، و«الصحاح» للجوهري: (جهر).

(٤) في هامش (ف): «رجل جوهري الصوت نسخة».

الوَضاءة، وجَهرتُ الرَّجُلَ واجتهرته[١]، إذا نظرتَ إليه من غير حجابٍ، قال الأخطل:

يوماً بأجْوَدَ منهُ حينَ تَسْألُهُ[٢] ولا بأجْهَرَ مِنهُ حينَ يَجْتَهِرُ[٣]

وقوله تعالى: ﴿فَأَخَذَتْكُمُ ٱلصَّـٰعِقَةُ﴾: وهي كلُّ أمرٍ هائلٍ[٤] مميتٍ، أو مزيلٍ للعقل والفهم، ويكون صوتاً، ويكون ناراً، ويكونُ غيرَ ذلك، واختُلِفَ فيها هاهنا:

قال[٥] السُّدِّيُّ: كانت ناراً، نزلَتْ مِن السَّماء فأحرقتهُم.

وقال قتادةُ والرَّبيع: هي الموت[٦].

وقيل: الصوت، وماتوا به، وهي الرجفة التي ذُكِرت في سورة الأعراف: ﴿فَلَمَّآ أَخَذَتْهُمُ ٱلرَّجْفَةُ﴾ [الأعراف: ١٥٥]، وأصلُها الاضطراب.

وقوله تعالى: ﴿وَأَنتُمْ تَنظُرُونَ﴾: أي: إلى الصَّاعقة، فإنْ كانت ناراً، فقد عاينوها، وإن كان صوتاً هائلاً، فقد ماتَ به بعضُهم أوَّلاً، ورأى الباقون أنَّهم ماتوا، ويُسمَّى هذا رؤيةَ الموت مجازاً، قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ كُنتُمْ تَمَنَّوْنَ ٱلْمَوْتَ مِن قَبْلِ أَن تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنتُمْ تَنظُرُونَ﴾ [آل عمران: ١٤٣].

وقيل: ﴿وَأَنتُمْ تَنظُرُونَ﴾ خطابٌ لأهل عصرِ النبيِّ ﷺ؛ أي: يُخبِرُكم رسولُ الله

---

(١) في (ر) و(ف): «وأجهرته».

(٢) في (ر) و(ف): «نسأله».

(٣) «ديوان الأخطل» (صنعة السكري) (ص: ١٤٨).

(٤) في (ف): «مهول».

(٥) في (ف): «فقال».

(٦) أخرج أقوالهم الطبري في «تفسيره» (١/ ٦٩٠).

ﷺ بما كان من[١] أسلافكم، وتَعلمون أنَّه صادقٌ، وتَنظرون إليه فلا تؤمنون.

وقيل: معناه: ﴿وَأَنتُمْ تَنظُرُونَ﴾ أي: تَنتظِرون مثلَ ما نزلَ بهم لأنْ[٢] ينزلَ بكم؛ لتكذيبكم محمَّداً عليه الصَّلاة والسَّلام، وهو كقوله تعالى: ﴿انظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِن نُّورِكُمْ﴾ [الحديد: ١٣].

وقصَّتُه أنَّ السَّبعين الذين اختارَهم موسى عليه السلام للانطلاق إلى الجبل[٣] قالوا لموسى بعد ما كلَّمهُ الله وأعطاه الألواحَ: إنَّ لنا عليك حقًّا؛ فإنَّا أصحابُك وخيرتُك، انطلقنا معك إلى الجبل، ولم نَصنع ما صنعَ قومُنا، فأَرِنا الله جهرةً ننظرْ إليهِ كما رأيتَهُ.

فقال موسى عليه السلام: ما رأيتُه، ولقد[٤] سألتُه الرُّؤية، فأبى عليَّ، وتَجلَّى للجبل فجعلهُ دكًّا، وخررتُ مغشيًّا عليَّ، فلمَّا أفقتُ تُبتُ إلى الله مِن مسألَتي، وأيقنتُ أنَّه لا يُرَى في الدُّنيا.

فقالوا: والله لا نُصدِّقُك بالرِّسالة حتَّى نَرى اللهَ جهرةً، فأخذتهمُ الصَّاعقةُ فاحتَرقوا[٥] فقال موسى عليه السلام: يا رب، لو شئتَ أهلكتَهُم مِن قبل هذا اليوم مع أصحابِ العِجْل، ثمَّ بعثَهم اللهُ تعالى يوم[٦] ماتوا بدعاءِ موسى عليه السلام، فعاشُوا إلى وقتِ آجالهم.

---

(١) في (أ): «في».

(٢) في (ر) و(ف): «أي».

(٣) وقع فوقها في (ر) كلمة لم أتبينها، لعلها: «بهم».

(٤) في (أ) و(ر): «ولكن».

(٥) في (ر): «فأحرقتهم».

(٦) في (ف): «بعد ما».

وقال الإمامُ أبو منصورٍ رحمه الله: تعلَّقتِ المعتزلةُ بظاهر الآية على نفي رؤيةِ الله عزَّ وعلا، وعندنا ليس فيها دليلٌ على نفي الرُّؤية لله عزَّ وجلَّ، بل فيها إثباتُها، وذلك أنَّ[١] موسى عليه الصلاة والسلام لـمَّا سألَهُ السَّبعون الرُّؤيةَ، لم ينههُم عن ذلك، وكذلك سألَ هو ربَّه جلَّ جلالُه الرُّؤيةَ، فلم يَنهه عن ذلك بل قال: ﴿فَإِنِ ٱسۡتَقَرَّ مَكَانَهُۥ فَسَوۡفَ تَرَىٰنِيۚ﴾ [الأعراف: ١٤٣]، وهذا تعليقٌ بما يُتصوَّر، وكذلك سألَتِ الصَّحابة رضوان الله عليهم أجمعين رسولَ الله ﷺ[٢]، فقالوا: أنرى ربَّنا؟[٣] فلم يَنهَهُم عن ذلك، وإنَّما أخذَ هؤلاء الصاعقة[٤]؛ لأنَّهم لم يسألوا سؤال استرشادٍ، وإنَّما سألوا سؤالَ تعنُّتٍ[٥].

وقيل: إنَّما عوقبوا بقولهم: ﴿لَن نُّؤۡمِنَ لَكَ﴾ [البقرة: ٥٥] وهذا كفرٌ منهم.

ودلَّتِ الآيةُ على صدق النبيِّ ﷺ في دَعوى الرِّسالة، وقد[٦] أخبرَ عمَّا لم يكن عندَهم علمُه، ولا[٧] يُعلَمُ إلَّا بإخبارٍ مِن الله تعالى، وفيها إلزامُ الحُجَّةِ على منكري البعث بعد الموت، وهم مُشركو العرب.

***

---

(١) في (ر): «لأن».

(٢) من قوله: «الآية على نفي رؤية» إلى هنا ليس في (أ)، ووقع فيها مكانها لفظ: «الله».

(٣) رواه البخاري (٨٠٦)، ومسلم (١٨٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٤) في (أ): «الصعقة».

(٥) انظر «تأويلات أهل السنة» للماتريدي (١/ ٧٧). ووقع في هامش (ر) في هذا الموضع: «والصحابة سألوا سؤال استرشادٍ».

(٦) في (أ): «فقد».

(٧) في (أ): «فلا».

(٥٦) ـ ﴿ثُمَّ بَعَثْنَٰكُم مِّنۢ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَٰكُم مِّنۢ بَعْدِ مَوْتِكُمْ﴾: أي: أحييناكم بدعاءِ موسى عليه السلام، والبعثُ في القرآن لمعانٍ: للإحياء، قال تعالى: ﴿إِلَىٰ يَوْمِ ٱلْبَعْثِ﴾ [الروم: ٥٦]، وللإنباء، قال تعالى: ﴿وَكَذَٰلِكَ بَعَثْنَٰهُمْ لِيَتَسَآءَلُوا۟ بَيْنَهُمْ﴾ [الكهف: ١٩][١]، وللإرسال[٢]، قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِى كُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولًا﴾ [النحل: ٣٦][٣].

وقوله تعالى: ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾: أي: لتشكروا نعمةَ الحياةِ بالتَّوحيدِ والطَّاعة.

وقيل: لتشكروا العفو عنكم.

ثمَّ قولُه ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ في هذه الآية، وفي الآية التي قبلَها بآياتٍ قولُه: ﴿لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ [البقرة: ٥٣] وقد وردَ التَّفسيرُ أنَّ معناه: لتشكروا ولتهتدوا، تعلَّق المعتزلةُ به وبقوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ ٱلْجِنَّ وَٱلْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: ٥٦] أنَّ اللهَ أرادَ ذلك دون المعصية والكفر، لكن نقول: معناه: ليَلزمَكم شكري وعبادتي والاهتداءُ إلى ديني؛ إذ لو أرادَ منهم ذلك لفعلوا، فإنَّه لو أرادَ ذلك منهم ولم يَكُن، كان متمنِّياً، واللهُ تعالى عن ذلك علوًّا كبيراً[٤].

وقال الإمام القشيري رحمه الله: التَّعرُّض لمطالعة الذَّات على غير نعتِ

---

(١) من قوله: «قال تعالى: ﴿إِلَىٰ يَوْمِ ٱلْبَعْثِ﴾» إلى هنا وقع مكانه في (ر): «كما في هذه الآية».

(٢) من قوله: «قال تعالى: ﴿إِلَىٰ يَوْمِ ٱلْبَعْثِ﴾» إلى هنا ليس في (ف).

(٣) بعدها في (ر): «وغير ذلك».

(٤) من قوله: «ثم قوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ إلى هنا من (أ) وليس في (ف) و(ر).

الهيبة افتضاحٌ[1] بترك الحُرْمة، وذلك من أماراتِ البُعدِ والشِّقوةِ[2]، والتولِّي بمكاشفات العزَّة مقروناً بملاطفات القُرْبةِ مِن علاماتِ الوُصْلَة ودلالات السَّعادة، فلا جرمَ لـمَّا أطلقوا لسانَ الجهلِ بمعونة[3] ترك الحشمة، أخذتهم الرَّجفةُ والصَّعقةُ[4].

وقال[5] أيضاً في الآية الأولى: التَّوبةُ بقتلِ النُّفوسِ غيرُ منسوخةٍ في هذه الأُمَّة، إلَّا أنَّ بني إسرائيل كان لهم قتلُ أنفسهم جهراً، وهذه الأمَّة توبتُهم بقتلِ أنفسِهم في أنفسهم سرًّا، وأوَّلُ قدَمٍ في[6] القصد إلى الله الخروجُ مِن النَّفس لله.

قال: ولقد توهَّمَ النَّاسُ أنَّ توبةَ بني إسرائيل كانت أشقَّ، وليس كما توهَّموا؛ فإنَّ ذلك كان مرَّةً واحدةً، وأهلُ الخصوص مِن هذه الأمَّة قتلُهُم[7] أنفسَهم في كلِّ لحظةٍ، وقد قيل:

ليس مَن ماتَ فاسْتَراحَ بميْتٍ ... إنَّما الميْتُ ميِّتُ الأحياءِ[8]

وأنشدَ غيرُه:

---

(١) في مطبوع «لطائف الإشارات»: «إفصاح» بدل: «افتضاح».

(٢) في (أ): «والشقاوة».

(٣) في (ر) و(ف): «بمعرفة»، وفي «لطائف الإشارات»: «بتقوية».

(٤) انظر: «لطائف الأشارات» للقشيري (١/ ٩٢ ـ ٩٣).

(٥) في (ر) و(ف): «وقالوا».

(٦) في (ف): «هي». بدل: «في». وفي (ر): «هي في».

(٧) ضرب عليها في (ر)، وصححت في الهامش بـ: «يقتلون».

(٨) «لطائف الإشارات» (١/ ٩٢). والبيت لعديِّ بن رعلاء الغساني، كما في «الأصمعيات» (ص١٥٢)، و«خزانة الأدب» (٩/ ٥٨٣)، وغيرهما.

قُبـورُ الـوَرى تحـتَ التُّـرابِ وللهوى رجـالٌ لهـم تحـتَ[١] الثِّيابِ قبـورُ[٢]

***

(٥٧) ـ ﴿وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ وَأَنزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّ وَالسَّلْوَىٰ كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَٰكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾.

وقولـه تعالـى: ﴿وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ﴾: أي: جعلناه مظلِّلاً لكـم؛ أي: مُلقياً الظـلَّ[٣]، وهـو معـروفٌ، والظُّلَّـةُ: السُّـترةُ الـمُظِلَّةُ، والظِّـلُّ الظَّليـلُ هـو الدَّائـمُ، والسُّـلطانُ: ظِـلُّ الله، أي: مـأوى الخلـق[٤] مِـن عنـد الله، كالظِّـلِّ الـذي يـأوي إليه مَـن أصابَـهُ الحَرُّ.

والغمامُ: السَّحابُ عند ابن عباسٍ رضي الله عنهما[٥]، وهو السَّحابُ الأبيضُ عند السُّدِّيِّ[٦]، سُمِّيَ به لأنَّهُ يَغُمُّ السَّماءَ؛ أي: يستُرها، والغُمَّةُ: الأمرُ المستور، والغَمُّ: حزنٌ يَسترُ القلبَ، والغَمَمُ: أن يَستُرَ الشَّعرُ القفا والجبهةَ، ورجلٌ أغمُّ وامرأةٌ غمَّاء، من ذلك، وغُمَّ الهلالُ؛ أي: لم يُرَ، أو سَتَرهُ[٧] شيءٌ، وهو الليلة الغَمَّى، والتَّغمغمُ: التكلُّمُ بكلامٍ لا يَبِينُ.

أي: فعلنا ذلك بكم في التِّيه.

---

(١) في (ر): «بين».

(٢) ذكره أبو نعيم في «حلية الأولياء» (١٠/ ٣٧٠) من قول أبي بكر الشبلي.

(٣) بعدها في (ر): «عليكم».

(٤) في (أ): «للخلق».

(٥) رواه الطبري في «تفسيره» (١/ ٦٩٩).

(٦) هذا المعنى ذكره الطبري في «تفسيره» (١/ ٦٩٩)، ولم ينسبه.

(٧) في (أ): «وستره».

وقوله تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا عَلَيْكُمُ ٱلْمَنَّ وَٱلسَّلْوَىٰ﴾: قال ابنُ عبَّاسٍ رضي الله عنهما: هو ما يَسقطُ على الشَّجر فيأكلُهُ النَّاس[١].

وقال الرَّبيعُ بنُ أنس: هو شرابٌ كان ينزِلُ عليهم، فكانوا يَمزجونه بالماء فيشربونَهُ.

وقال وهبٌ: هو خبزُ[٢] الرُّقاق.

وقال السُّدِّيُّ: هو الزَّنجبيل[٣].

وقال قتادة: هو التَّرنجبين[٤].

وكان ينزِلُ كهيئة الثَّلج، مِن طلوع الفجر إلى طلوع الشمس، وهو الأشهرُ الأظهر.

ويقال: هو ما منَّ اللهُ تعالى به على عباده من غير تعبٍ ولا زرع[٥]، ومنه قول النبيِّ ﷺ: «الكمأةُ مِن المنِّ، وماؤها شفاءٌ للعين»[٦]؛ أي: هو ما منَّ الله تعالى به على خلقه من غير حرثٍ ولا سقيٍ.

وقال عكرمة: كان كالرُّبِّ الغليظ[٧].

---

(١) رواه الطبري في «تفسيره» (١/ ٧٠٢).

(٢) في (أ): «الخبز».

(٣) أقوال الربيع ووهب والسدي رواها الطبري (١/ ٧٠٠ ـ ٧٠٢).

(٤) هذا المعنى أورده الطبري (١/ ٧٠٣)، ولم ينسبه. ونسبه الثعلبي في «تفسيره» (١/ ٢٠٠) للضحاك.

(٥) في (ر) و(ف): «روع».

(٦) رواه البخاري (٤٤٧٨)، ومسلم (٢٠٤٩) من حديث سعيد بن زيد رضي الله عنه.

(٧) رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (١/ ١١٤) (٥٥٤). والرُّب: دبس الرطب إذا طبخ. «المصباح المنير»: (ربب).

وقوله تعالى: ﴿وَٱلسَّلْوَىٰ﴾ قيل: هو السُّمَّانَى.

وقال ابن عباسٍ رضي الله عنهما: طائرٌ أبيضُ يشبهُ السُّمَّانى، كانت تحشرُه عليهم الرِّيحُ الجنوب(١).

وقالوا: كانت الريحُ تَقطعُ حلوقَها، وتَشُقُّ بطونَها، وتُمَعِّطُ شعورَها، وكانت الشَّمسُ تُنضِجها، فكانوا يأكلونها مع المنِّ.

وقيل: هي طيرٌ سِمانٌ كالحمام يضربُ إلى الحُمرة، ويكونُ بناحيةِ اليمن.

وقال الأخفش: واحدتها سلواةٌ(٢).

وقيل: الجمعُ والواحدُ فيه سواءٌ.

وقال قُطْرُب: قال بعضُ العرب: السَّلوى: الشَّيءُ الطَّيِّبُ.

وقيل: هو العسل، واشتقاقه من السُّلُوِّ، كأنَّه يُسْلِي القلبَ الهموم، أو(٣) يُسْلِي مِن(٤) غيرِه(٥).

---

(١) ذكره عن ابن عباس الماوردي في «النكت والعيون» (١/ ٥٧)، وأخرج القطعة الأولى منه (طائر يشبه السمانى) الطبري في «تفسيره» (١/ ٧٠٥ ـ ٧٠٦)، وأخرج القطعة الثانية (كانت تحشره) الطبري (١/ ٧٠٦) عن قتادة.

(٢) كذا قال! والصواب أنه قول الخليل. انظر «العين» (٧/ ٢٩٨)، و«تفسير القرطبي» (٢/ ١٢٠). وقول الأخفش كما في «معاني القرآن» (١/ ١٠١) له: هو طائر لم يسمع له بواحد، وهو القول التالي عند المصنف.

(٣) في (ر) و(ف): «و».

(٤) في (أ): «عن».

(٥) في (ف): «غيرة».

وقال ابنُ جريجٍ: كان الرجلُ منهم إن[١] أخذَ من المنِّ والسَّلوى زيادةً على طعام يومٍ[٢] واحدٍ فسدَ، إلَّا يوم الجمعة، فإنَّهم كانوا يأخذون فيه طعامَ يومين؛ لأنَّه كان لا ينزلُ يومَ السبت[٣].

وقوله تعالى: ﴿كُلُواْ مِن طَيِّبَٰتِ مَا رَزَقۡنَٰكُمۡ﴾: فيه مضمرٌ؛ أي: قلنا لهم: كلوا، والطَّيِّباتُ هاهنا تَحتملُ ثلاثةَ أوجهٍ: الحلالات، والشَّهيات، والخاليات عن الأدواءِ والمضرَّاتِ.

وقصَّتُه أنَّهم لـمَّا خَرجوا مِن مصرَ، وجاوزوا البحرَ، وقعوا في صحراءَ لا أبنيةَ فيها، فأنزلَ اللهُ تعالى السَّحابَ، فسَترَهُم عن الشَّمسِ بالنَّهار، وكان يضيءُ لهم بالليل.

وقيل: كان السَّحابُ يتدلَّى عليهم كالقبابِ والفساطيطِ والأبنية.

وقيل: كان يَمشي أمامَهم عمودٌ مِن نورٍ، يُضيءُ[٤] بالليل، فأنزلَ[٥] الله عليهم المنَّ والسَّلوى؛ المنُّ كالخبزِ، والسَّلوى كاللَّحم.

وقال الكلبيُّ: كان المنُّ يَنزِلُ عليهم مدَّةً، فقالوا: يا موسى، قَتَلنا هذا المنُّ بحلاوتِه، فدعا، فأنزلَ الله تعالى عليهم السَّلوى، فخَلطُوا.

وهذا كان قبلَ التِّيهِ عند أكثرِهم، وكذا هذا في ترجمة التَّوراة. قاله[٦] القفَّال.

---

(١) في (ف) و(أ): «إذا».

(٢) «يومٍ»: ليس في (أ).

(٣) بعدها في (ر): «شيءٌ». وقول ابن جريج رواه الطبري في «تفسيره» (١/ ٧١٠).

(٤) بعدها في (ر): «لهم».

(٥) في (أ) و(ر): «وأنزل».

(٦) في (ر): «قال» وفي (ف): «وقال».

ثمَّ إنَّ الله تعالى أمرهم أن يحاربوا أهل قرية أريحا وأذرعا[1]. وقيل: بلقاء، وهي قريةُ العمالقة بقربِ بيت المقدس[2]، فقبِلوا، فلما قرُبوا منها سمعوا بأنَّ أهلها جبَّارون أشدَّاء؛ قامةُ أحدِهم سبعُ مئة[3] ذراعٍ ونحوِها[4]، ﴿فَٱذْهَبْ أَنتَ وَرَبُّكَ فَقَٰتِلَآ إِنَّا هَٰهُنَا قَٰعِدُونَ﴾ [المائدة: ٢٤] إلى أن قال: ﴿فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِى ٱلْأَرْضِ﴾ [المائدة: ٢٦][5].

وكانت اثني عشر فرسخاً في مثلِها، فكانوا يُصْبِحون ويَسيرُون النَّهارَ كلَّه[6]، فإذا أمسَوا كانوا حيث أصبَحوا، وحُرِموا ما كان لهم في تلك البريَّة، وهو[7] قوله تعالى: ﴿وَمَا ظَلَمُونَا وَلَٰكِن كَانُوٓا۟ أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾: أي: ما ضرُّونا، ولكن ضرُّوا أنفسَهم، حيث حرموا أنفسَهم تلكَ النِّعم.

وقيل: بل أعطاهُمُ اللهُ تعالى ذلك في التِّيه، فإنَّهم لـمَّا عُوقِبوا بذلك ندِموا وتابوا، فلَطَفَ[8] الله تعالى بهم، وهيَّأ لهم ذلك، وعلى هذا التأويل قولُه تعالى: ﴿وَمَا ظَلَمُونَا وَلَٰكِن كَانُوٓا۟ أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ أي: أمرناهُم أن يأكلوا مِن طيِّبات ما رزقناهم، ويشكروا لنا، ولا يَطغَوا فيها[9] بالادِّخارِ،...........................

---

(١) كذا في النسخ.

(٢) قوله: «بقرب بيت المقدس» ليس في (ف).

(٣) في (ر): «طول سبعون» بدل: «سبع مئة».

(٤) في (أ): «ونحوه».

(٥) في (أ): «قوله» بدل من «أن قال: ﴿فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ﴾».

(٦) «كله» من (أ).

(٧) «وهو»: ليس في (أ).

(٨) في (ف): «ولطف».

(٩) في (أ): «فيه».

فخالفوا وخَنِزَ[١] ذلك الادِّخارُ وفسدَ وانقطع، فكان هذا إضراراً منهم بأنفسِهم، ولا يلحقنا ضررٌ ولا نقصانٌ من خلافِ مَن يخالفنا.

وقيل: ضرُّوا أنفسَهم بالامتناعِ عن الجهادِ بفَوْتِ ثوابِ الجهاد، وما نقصونا شيئاً، وضرُّوا أنفسَهم أيضاً، حيث حُجِبُوا عن دخول الأرض المقدسة.

وقال الإمام القشيري رحمه الله: لما طوَّحهم[٢] اللهُ تعالى في متاهاتِ الغُربةِ، لم يَرْضَ إلَّا بأن ظلَّلهُم، وبِلِبسةِ الكفايات جلَّلهم[٣]، وعن تكلُّفِ التَّكسُّبِ أغناهم، وبجميلِ صنعِه فيما[٤] احتاجوا إليه تولَّاهم، فلا شُعورُهم كانت تَطولُ، ولا أظفارُهم كانت تنبتُ، ولا ثيابهم كانت تتَّسِخُ، ولا شعاعُ الشَّمسِ كان يَنبسطُ[٥]، وكذلك سنَّتُه بمَن حالَ بينَه وبين اختياره، يكونُ ما اختارَهُ له خيراً له ممَّا يختارُه العبدُ بنفسِه[٦].

***

(٥٨) ـ ﴿وَإِذْ قُلْنَا ٱدْخُلُواْ هَٰذِهِ ٱلْقَرْيَةَ فَكُلُواْ مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَٱدْخُلُواْ ٱلْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُواْ حِطَّةٌ نَّغْفِرْ لَكُمْ خَطَٰيَٰكُمْۚ وَسَنَزِيدُ ٱلْمُحْسِنِينَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا ٱدْخُلُواْ هَٰذِهِ ٱلْقَرْيَةَ﴾: قال قتادةُ والضَّحَّاكُ والرَّبيعُ بنُ أنسٍ: أي: بيتَ المقدس[٧].

---

(١) في (ر): «فخانوا فخبث» وفي (ف): «فخالفوا وخبث» بدل: «فخالفوا وخنز». يقال: خنز اللحم؛ أي: أنتن. انظر: «مختار الصحاح»: (خنز).

(٢) في مطبوع «لطائف الإشارات»: (طرحهم).

(٣) في (أ): «حللهم».

(٤) في (ف): «مما».

(٥) بعدها في (ر): «عليهم».

(٦) انظر: «لطائف الإشارات» (١/ ٩٣).

(٧) رواه الطبري في «تفسيره» (١/ ٧١٢ ـ ٧١٣) عن قتادة والربيع، ورواه أيضاً عن السدي.

وقال السُّدِّيُّ ومجاهدٌ ومقاتل: أي: البلدةَ التي فيها بيتُ المقدس، وهي إيلياء[١].

وقال أبو زيد: أي: أريحا، وهي بقرب بيتِ المقدس[٢].

والدُّخولُ: الانتقال من العورة[٣] إلى الحصن، ونقيضُه الخروج.

والقريةُ: الأبنيةُ التي هي مجتمعُ النَّاس، مِن قولِكَ: قَرَيْتُ الماءَ في الحوض؛ أي: جمعتُه، قرياً، والـمِقْراةُ: الحوض، والجَفنةُ الكبيرةُ التي يُجعَلُ فيها طعامُ الأضياف، وقَرَيْتُ الضَّيفَ قِرًى من ذلك، وقَرَى البعيرُ جِرَّتَهُ؛ أي: جمعَها في شِدْقِهِ، والقرى: الظَّهر[٤]، وهو مجتمَع القوى[٥].

ومعناه: واذكروا أيضاً إذ قلنا لأسلافِكم: ادخلوا هذه القريةَ لتسكنُوها، فقد قال في سورة الأعراف: ﴿ٱسۡكُنُواْ هَٰذِهِ ٱلۡقَرۡيَةَ﴾ [الأعراف: ١٦١].

وقوله تعالى: ﴿فَكُلُواْ مِنۡهَا حَيۡثُ شِئۡتُمۡ رَغَدٗا﴾: أي: أبحناها لكم، ووسَّعناها عليكم، فتعيشوا فيها أين شئتم، بلا تضييقٍ ولا منعٍ، وهو تمليكٌ لهم بطريق الغنيمة، وذَكَرَ الأكلَ لأنَّه معظمُ المقصود.

وقوله تعالى: ﴿وَٱدۡخُلُواْ ٱلۡبَابَ سُجَّدٗا﴾: قيل: هو بابٌ بعينه.

وقال مجاهدٌ والسُّدِّيُّ: هو بابُ حطَّةٍ، وهو البابُ الثَّامن مِن بيت المقدس[٦].

---

(١) انظر قول مقاتل في «تفسيره» (١/ ١٠٩).

(٢) رواه الطبري (١/ ٧١٣).

(٣) في (ف) و(ر): «العودة».

(٤) في (ر): «والقرء الطهر» بدل: «والقرى الظهر»، وهو تحريف.

(٥) انظر «التفسير البسيط» للواحدي (٢/ ٥٥٢).

(٦) أخرج قوليهما الطبري في «تفسيره» (١/ ٧١٤).

وقيل: هو بابُ القبَّة التي كان يتعبَّدُ فيها موسى وهارون عليهما السَّلام.

وقيل: هو البابُ الأعظمُ للقرية.

وقيل: ﴿ٱلْبَابَ﴾ وجهٌ من وجوه القرية عُيِّن لهم، كأنَّه قال لهم[١]: ادخلوا مِن هذا الوجه.

وقوله: ﴿سُجَّدًا﴾ قال ابنُ عبَّاسٍ رضي الله عنهما: أي: رُكَّعاً[٢].

وقيل: ساجدين قبلَ الدُّخول سجدةَ الشُّكر على قتلِ الجبَّارين، أو فتحِ القرية.

وقيل: أي: مطأطئين رؤوسَكم، خاضعين خاشعين.

وقيل[٣]: مصلِّينَ صلاةً قبل الدُّخول.

وقولُه تعالى: ﴿وَقُولُواْ حِطَّةٌ﴾: قال عكرمة، وهو قولٌ اختارهُ الأخفش: قولوا[٤] لا إله إلا الله[٥].

وعن عليٍّ رضي الله عنه: هو بسم الله الرحمن الرحيم.

وعن ابنِ عبَّاسٍ رضي الله عنهما: هو[٦] أستَغْفِرُ اللهَ[٧].

---

(١) «لهم» ليس في (أ).

(٢) رواه الطبري (١/ ٧١٤).

(٣) بعدها في (ر): «أي».

(٤) بعدها في (ر): «حطةً».

(٥) رواه عن عكرمةَ الطبريُّ في «تفسيره» (١/ ٧١٧)، وابن أبي حاتم (١/ ١١٨) (٥٨٢)، ولم أقف عليه في «معاني القرآن» للأخفش.

(٦) في (أ): «قولوا».

(٧) رواه الطبري (١/ ٧١٨).

وعن الحسن: هو أنْ يُقَال: حُطَّ عنا ذنوبَنا، فإنَّا انحطَطْنا لوجْهِك[١].

وقال الضَّحَّاك: أي: قولوا: أخطأنا، واعترفنا يا ربَّنا خطايانا[٢]، فاغفرها لنا.

وقال القتبيُّ: أي: قولوا مقالةً هي حطة لخطاياكم[٣].

وقال الزَّجَّاجُ: قولوا: مسألتُنا حطة[٤].

وقيل: أي: سجودُنا عندَ الدُّخولِ حِطَّةٌ لذنوبنا.

وقيل: معناه: نحن نزولٌ تحت حكمك، مُسَلِّمون لأمرك.

وأصلُ الحَطِّ: إنزالُ الشيءِ مِن علوٍّ إلى سفلٍ[٥]، وقد حَطَطتُ الرَّحْلَ والسَّرجَ ونحوَ ذلك، وحطُّ الذَّنْبِ إسقاطُه وَهو كإلقاء الحِمْلِ عن الرَّأس والظَّهر، وحطَّ حطًّا متعدٍّ، وحطَّ حُطوطاً لازمٌ.

وقيل: أمروا أن[٦] يتكلَّموا بهذهِ الكلمةِ وحدَها تعبُّداً ليحُطَّ بها أوزارَهم، فغيَّروها[٧] بنو إسرائيل، وقالوا: حنطةٌ، كذا قال[٨] ابنُ قتيبة[٩].

---

(١) أخرج نحوه الطبري (١/ ٧١٦).

(٢) في (ر): «بذنوبنا خطايانا» بدل: «يا ربنا خطايانا»، ولفظ «خطايانا» ليس في (أ).

(٣) لم أقف على قول ابن قتيبة هذا، ونص قوله في «تفسير غريب القرآن» له (ص: ٥٠): هي كلمة أمروا أن يقولوها في معنى الاستغفار، من حططت؛ أي: حطَّ عنا ذنوبنا.

(٤) «معاني القرآن» للزجاج (١/ ١٣٩).

(٥) قوله: «إلى سفلٍ»: ليس في (أ).

(٦) في (ف): «بأن».

(٧) في (أ): «فغيرها».

(٨) في (ر): «قاله».

(٩) انظر: «تفسير غريب القرآن» لابن قتيبة (ص: ٥٠).

ثمَّ مِن عظيمِ فضلِ الله جلَّ وعلا أن هيَّأ لهم الأسبابَ، وفتحَ عليهم مِن النِّعَمِ الكثيرةِ الأبواب قبل أنْ يُكلِّفَهُم شيئاً بالخطاب، ثمَّ أمرهم بشيئين؛ بعملٍ يسيرٍ، وقولٍ قصيرٍ، فالعملُ: الانحناءُ عند الدُّخول، والقولُ: التَّكلُّم بالكلام المنقول[١]، ثمَّ وعدَ عليها[٢] غفرانَ السيِّئاتِ، والزِّيادةَ في الحسنات.

وقوله تعالى: ﴿نَّغۡفِرۡ لَكُمۡ خَطَٰيَٰكُمۡۚ وَسَنَزِيدُ ٱلۡمُحۡسِنِينَ﴾: الغَفْرُ والغُفرانُ والمغفرةُ: سترُ الذُّنوب، والغِفَارةُ والـمِغْفَرُ مأخوذان[٣] من ذلك، وكذا غَفْرُ الثوب، وهو زِئْبَرُهُ[٤] الذي يَسترُ نَسجَهُ، والجمُّ الغَفير: الجمعُ الكثير السَّاترُ المكانَ[٥].

والخطايا جمع الخطيَّة، كالبلايا جمعُ البَلِيَّة، والخطأُ ضدُّ الصَّواب، والخِطأ ـ بكسر الخاء ـ والخطيئة: الاثم، وخطئ؛ أي: أثِمَ متعمِّداً، وأخطأ، إذا لم يتعمَّد[٦]، والخطيئاتُ جمعُ سلامةٍ للخطيئة.

وَعَدَ غفرانَ كلِّ الخطيئات مِن غير قصرٍ على عددٍ، وقَصَرَ العملَ على أقصرِ العدد.

وقوله: ﴿وَسَنَزِيدُ ٱلۡمُحۡسِنِينَ﴾ أي: سنزيدُ المحسنين منكم بطاعتِه في أمرنا هذا إحساناً آنفاً إلى سالف إحساننا عنده، فنزيدُه في سَعَة دُنياهُ وثوابِ عُقباه.

وقيل: وسنزيدُ المحسنين منكم فيما بعدُ في المغفرة وثواب الآخرة.

---

(١) في (ف): «بالمنقول» بدل: «بالكلام المنقول».

(٢) في (أ): «عليهما».

(٣) في (ف): «مأخوذ».

(٤) في (ف): «زيبره»، ووقع في هامشها: «الزيبر ما يعلو الثوب الجديد».

(٥) في (أ): «للمكان».

(٦) في (أ): «يتعمده».

وقيل: سنزيدُ المحسنين[١] الذين كانوا أسلَموا قبلَ ذلك.

وقيل: أي: الذين لم يدَّخِروا المنَّ والسَّلوى لغدٍ.

وقيل: هو على التَّفصيل: مَن كان خاطئاً غَفرنا له خطاياه، ومن كان مُحسِناً زدنا له في عطاياه.

***

(٥٩) ـ ﴿ فَبَدَّلَ ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْ قَوْلًا غَيْرَ ٱلَّذِى قِيلَ لَهُمْ فَأَنزَلْنَا عَلَى ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْ رِجْزًا مِّنَ ٱلسَّمَآءِ بِمَا كَانُواْ يَفْسُقُونَ ﴾.

وقوله تعالى: ﴿ فَبَدَّلَ ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْ قَوْلًا غَيْرَ ٱلَّذِى قِيلَ لَهُمْ فَأَنزَلْنَا عَلَى ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْ رِجْزًا مِّنَ ٱلسَّمَآءِ بِمَا كَانُواْ يَفْسُقُونَ ﴾: أي: غيَّروا، فلم يَقولوا: حطَّة، بل قالوا: حنطة.

وقيل: قالوا: (هنطا سُمقاثا)[٢]، وهي بلسانِهم: حنطةٌ حمراءُ[٣]؛ استهزاءً، وهذا كان من بعضهم، وفعل المحسنون[٤] ما أُمِروا به، ولهذا لم يقل: فبدلوا، بل قال: ﴿ فَبَدَّلَ ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْ ﴾.

وظاهرُه يَدلُّ على أنَّهم بدَّلوا القولَ وحدَه دون العملِ به[٥]، وبه قال جماعةٌ.

وقيل: بل بدَّلوا القول والعمل جميعاً، ومعنى قوله: ﴿قَوْلًا غَيْرَ ٱلَّذِى قِيلَ لَهُمْ﴾

---

(١) من قوله: «منكم فيما بعد» إلى هنا من (أ).

(٢) في (ر): «حطانا سمقانا»، وفي (ف): «حنطانا سمقانا».

(٣) رواه الطبري (١/ ٧٢٥)، وابن أبي حاتم (١/ ١١٩) (٥٨٩) من قول ابن مسعود رضي الله عنه. وانظر: «تفسير غريب القرآن» لابن قتيبة (ص: ٥٠).

(٤) بعدها في (ر).

(٥) لفظ «به» ليس في (أ).

أي: أمراً غيرَ الذي أُمِروا به؛ فإنَّ أمرَ الله تعالى قولٌ، وهو تغيير جميع ما أمروا به، وقد رَوَى أبو هريرة رضي الله عنه، عن النبيِّ ﷺ أنَّهم دخلوا البابَ يَزحفون[١].

وقال ابن عباسٍ رضي الله عنهما: دخلوا مستلقين على أقفيتهم.

وقيل: منحرفين على شقِّ وجوههم.

وقيل: على أستاهِهم[٢].

ولمَّا امتنعُوا عن السُّجود وأن يقولوا ما أُمِروا به، أمرَ اللهُ تعالى الجبلَ أنْ يَقعَ عليهم، فرأوه، فسقطوا على شقِّ وجوهِهم يَنظرون إليه بالشِّقِّ الآخر، فرحمهم الله تعالى، وردَّه عنهم، فقالوا: ما سجدةٌ أحبُّ إلى الله تعالى مِن سجدةٍ[٣] كُشِفَ بها عنَّا العذاب، فلذلك يسجدون كذلك.

وقوله تعالى: ﴿فَأَنزَلْنَا عَلَى ٱلَّذِينَ ظَلَمُوا۟﴾؛ أي: الذين بدَّلوا[٤] ﴿رِجْزًا مِّنَ ٱلسَّمَآءِ﴾ أي: عذاباً.

وقيل: هو يقعُ على كلِّ عذابٍ، يقولُ الله[٥] تعالى في سورة الأعراف: ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ ٱلطُّوفَانَ وَٱلْجَرَادَ وَٱلْقُمَّلَ وَٱلضَّفَادِعَ وَٱلدَّمَ ءَايَٰتٍ مُّفَصَّلَٰتٍ﴾[٦] [الأعراف: ١٣٣]، ﴿يَٰمُوسَى ٱدْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِندَكَ لَئِن كَشَفْتَ عَنَّا ٱلرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ﴾ [الأعراف: ١٣٤]، ثمَّ قال: ﴿فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمُ ٱلرِّجْزَ﴾ سمَّى ذلك كلَّه رِجزاً.

---

(١) رواه البخاري (٤٤٧٩)، ومسلم (٣٠١٥).

(٢) انظر: «تفسير أبي الليث» (١/ ١٢٢).

(٣) في (أ): «هذه السجدة».

(٤) «أي: الذين بدلوا» من (أ).

(٥) في (أ): «لقوله»، وفي (ر): «بقول الله» بدل: «بقول الله».

(٦) في (أ): «الآية» بدل من «والضفادع والدم آياتٍ مفصلاتٍ» و«آيات مفصلات» ليست موجودة في (ف).

وقال أبو سعيد الضرير: هو العذابُ المفسِدُ للمعاشِ[١].

وقيل: هو العذابُ المزلزل.

وقد ارتجز؛ أي: ارتعشَ، واختلف في هذا الرِّجز الذي أُنزِلَ عليهم:

قيل: كان ذلك ناراً فأحرقتهم.

وقيل: كان طاعوناً، فمات به في ساعةٍ واحدةٍ أربعةٌ وعشرون ألف إنسانٍ، ودام فيهم حتَّى بلغوا سبعين ألفاً.

وقوله تعالى: ﴿بِمَا كَانُواْ يَفْسُقُونَ﴾ أي: عذَّبناهم بهذا لخروجِهم[٢] عن طاعتنا.

ثمَّ قال: ﴿عَلَى ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْ﴾ ولم يقل: عليهم؛ على الاختصار، وقد سبقَ ذِكرُ الذين ظلموا؛ لأنَّه سبقَ ذِكْرُ المحسنين أيضاً، فلو أطلق لوقعَ احتمالُ دخولِ الكلِّ فيه، ولمَّا قال في سورة الأعراف: ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ﴾، قال: ﴿بِمَا كَانُواْ يَظْلِمُونَ﴾ [الأعراف: ١٦٢]؛ ليتميَّزَ هؤلاءِ مِن غيرِهم، على أنَّ إعادةَ المكنيِّ صريحاً وكنايةً سائغةٌ، قال تعالى: ﴿مَن كَانَ عَدُوًّا لِّلَّهِ﴾ ثمَّ قال: ﴿فَإِنَّ ٱللَّهَ عَدُوٌّ لِّلْكَٰفِرِينَ﴾ [البقرة: ٩٨]، وقال عديُّ بنُ زيد:

لا أَرى المـوْتَ يَسْبِقُ المَـوْتَ شـيءٌ نَغَّـصَ المـوتُ ذا الغِنَـى والفَقِيـرا[٣]

وقالوا: ذكر هاهنا ﴿خَطَٰيَٰكُمْ﴾، وقال في سورة الأعراف: ﴿خَطِيٓـَٰٔتِكُمْ﴾، وقال هاهنا: ﴿ٱدْخُلُواْ﴾، وقال هناك: ﴿ٱسْكُنُواْ﴾ [الأعراف: ١٦١]، وقال هاهنا: ﴿فَأَنزَلْنَا﴾،

---

(١) بعدها في (ر): «المعد للمؤمنين».

(٢) في (أ): «بخروجهم».

(٣) انظر البيت في «أمالي ابن الشجري»: (١/ ٣٧٠)، «ديوان عدي بن زيد» (ص: ٦٥).

وقال هناك: ﴿ فَأَرْسَلْنَا ﴾، وقال هاهنا: ﴿بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴾، وقال هناك: ﴿يَظْلِمُونَ ﴾(١) [البقرة: ٥٧] ليُعلَمَ أنَّ المراعَى اتِّفاقُ المعاني، وأنَّها لا تَتغيَّرُ باختلاف الكلمات.

***

(٦٠) ـ ﴿ ۞ وَإِذِ ٱسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِۦ فَقُلْنَا ٱضْرِب بِّعَصَاكَ ٱلْحَجَرَ ۖ فَٱنفَجَرَتْ مِنْهُ ٱثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا ۖ قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرَبَهُمْ ۖ كُلُوا۟ وَٱشْرَبُوا۟ مِن رِّزْقِ ٱللَّهِ وَلَا تَعْثَوْا۟ فِى ٱلْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴾.

وقوله تعالى: (﴿وَإِذِ ٱسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِۦ فَقُلْنَا ٱضْرِب بِّعَصَاكَ ٱلْحَجَرَ ﴾): تقديرُه: وإذ استسقانا، والاستسقاءُ: سؤالُ السَّقيِ وطلبُه، وهو(٢) بالدُّعاء هاهنا، وقد سَقيتُه سَقياً بفتح السِّين؛ أي: أعطيتُه ما يشربُه، وسقيتُ الأرضَ ونحوها بفعلي، وأسقيتُ فلاناً؛ أي: جعلتُ له سُقْياً يَشربُ(٣) منه، ويَسقي به الزَّرعَ.

وقال في «ديوان الأدب»: سقاهُ اللهُ وأسقاه بمعنى(٤)، وقد جمعَهُما لبيدٌ فقال(٥):

سقى قومي بني نَجْدٍ وأسْقَى ... نُمَيْراً والقبائلَ مِن هِلالِ(٦)

ويقال: سَقَيْتُهُ، لِشَفَتِهِ، وأسْقَيتُهُ، لماشيتِه وأرضِه، وأسقيتُهُ(٧)؛ أي: دعوتُ له بالسُّقيا، قال ذو الرُّمة:

---

(١) في (ر): «بما كانوا يظلمون».

(٢) «وهو» ليس في (أ).

(٣) في (أ): «ليشرب».

(٤) في (ر): «وأسقى بمعنى وأسقاه» بدل «وأسقاه بمعنى».

(٥) في (أ): «شعر» بدل: «فقال».

(٦) انظر: «شرح ديوان لبيد» (ص٩٣)، وفيه وفي «ديوان الأدب»: «بني مجد» بدل: «بني نجد».

(٧) لفظ: «وأسقيته» من (أ).

وأُسْــقِيهِ حتَّــى كادَ ممَّــا أبثُّــهُ تُكَلِّمنِي أحجــارُهُ وملاعبُــهْ[١]

وأَسْقِنِي إهابَك؛ أي: اجعلهُ لي سقاءً[٢].

والسِّقْيُ بكسر السين: الحظُّ مِن الشِّرْب، والسِّقاءُ: القِرْبةُ للماء واللَّبن، والسِّقايةُ: الموضعُ الذي يُتَّخذُ فيه الشَّرابُ[٣] في المواسم وغيرها، والسِّقايةُ في سورة يوسف عليه السلام: الصُّواعُ الذي كان يَشربُ منه الملك.

والمِسقاة: ما يُتَّخَذُ للجِرار[٤] تُعلَّقُ عليه، والاستقاءُ من البئر ونحوها: الأخذُ منها.

وقوله تعالى: ﴿مُوسَىٰ لِقَوْمِهِۦ﴾ هم بنو إسرائيل، ومعناه: واذكروا أيضاً إذ سألَ موسى ربَّه أن يَسقِيَهم في البرِّيَّةِ قبل التِّيه، وقيل: في التِّيه.

وقوله: ﴿فَقُلْنَا ٱضْرِب بِّعَصَاكَ ٱلْحَجَرَ﴾ وكان عصاهُ مِن آسِ الجنَّة، وكان عشرةَ أذرعٍ بذراع موسى، وهي التي كانت معجزته، وهي التي كانت تَنقلِبُ حيَّةً.

فأمَّا الحجرُ فقد قيل: أمرَهُ اللهُ تعالى أن يأخذَ حجراً خفيفاً مثلَ رأسِ الإنسان، فيضعَهُ في الـمِخلاة.

وقيل: مثلَ رأس الهرة.

وقيل: مثل رأس الثَّور.

وقال مقاتلٌ: كان حجراً مربَّعاً[٥].

---

(١) انظر: «ديوان ذي الرمة» (٢/ ٨٢١).

(٢) انظر: «ديوان الأدب» للفارابي (٤/ ١٠٥)، ووقع في (ر): «إهاباً» بدل: «سقاء».

(٣) في (ف): «الشرب».

(٤) في (ر): «من جراب» بدل: «للجرار».

(٥) انظر: «تفسير مقاتل» (١/ ١١٠)، و«تفسير أبي الليث» (١/ ١٢٣).

وقال الضَّحَّاك والسُّدِّيُّ: كان ذراعاً في ذراعٍ.

وقال الكلبيُّ: كـان مدوَّراً مثل رأسِ الإنسان، عليه اثنا عشر ثدياً، مثلَ ثدي المرأة، وكان موسى عليه السلام رفعَهُ مِن الطُّور.

وقال سعيدُ بنُ جُبير: هو الحجرُ الذي ذهبَ بثيابِ موسى لـمَّا قال قومُه: إنَّه آدرُ[1]، فأمرَ اللهُ تعالى موسى أن يحملَه[2].

وقيل[3]: لم يكن حجراً معيَّناً، وكان[4] يضربُ أيَّ حجر وجد.

والصَّحيحُ أنَّه كان معيَّناً؛ فقد عرَّفهُ بالألف واللام.

وقوله تعالى: (﴿فَٱنفَجَرَتْ مِنْهُ ٱثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرَبَهُمْ كُلُوا۟ وَٱشْرَبُوا۟ مِن رِّزْقِ ٱللَّهِ وَلَا تَعْثَوْا۟ فِى ٱلْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾): قال القفَّال: أي: مِن الضَّرب، فدلَّ ذلك على الضَّرب، وبه انفجرَت العيون.

وقيل: هاهنا مضمرٌ، أي: فضَربَ، فانفجرت منه اثنتا عشرة عيناً، والإضمارُ جائزٌ كما قال تعالى: ﴿فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ﴾ [البقرة: ١٨٤]؛ أي: فأفطر فعدَّةٌ من أيَّامٍ أخر.

وقولـه تعالـى: ﴿مِنْهُ﴾ علـى هـذا يكونُ كنايـةً عن الحجـر؛ أي: مـن الحجر، وحُـذِف لعلمِنـا أنَّ موسـى صلـوات الله عليـه لا يخالِـفُ الأمـرَ، ولأنَّ الظَّاهرَ يدلُّ

(١) الأدرة: انتفاخ الخصية، فيقال: رجل آدر. انظر «المصباح المنير» للفيومي: (أدر).

(٢) انظر قول سعيد بن جبير في «تفسير الثعلبي» (١/ ٢٠٣).

(٣) في (ف): «وقد قيل».

(٤) في (أ): «فكان».

عليـه، وهـو كقولـه(١): أمرتُهُ بالتِّجـارة، فاكتسـب الأموال.

والانفجارُ: الانشقاقُ الواسع، والانبجاسُ: الانشقاقُ الضيِّق.

وقيل: الانفجارُ: الخروجُ بكثرةٍ، والانبجاسُ: قليلاً قليلاً(٢).

وقيل: الانفجارُ: الخروجُ من اللَّيِّن، والانبجاسُ: الخروجُ(٣) من الصُّلب.

وقيل: هما واحدٌ، وهو قول الأخفش.

وقيل: الانبجاسُ: الانصباب، والانفجارُ: النُّبُوع.

وقيـل: أُخِـذَ الانفجارُ مِن انفجـارِ الفَجْرِ، وهو انشـقاقُهُ، وهو انشـقاقُ الظُّلمة عن الضِّياء.

وقيل: أصلُه: المفارقة، والفجور هو مفارقة البر، قاله قطرب.

وقد ذكر في هذه الآية: ﴿فَٱنفَجَرَتۡ﴾ وفي «الأعراف»: ﴿فَٱنۢبَجَسَتۡ﴾، والقصَّةُ واحدةٌ، فمَن سوَّى بينهما استمرَّ قولُهُ، ومَن قال: لم يكن الحجرُ معيَّناً، بل كان يضربُ أيَّ حجرٍ وُجِد عند الحاجةِ، فإنَّه يقولُ: كان إذا أخذ حجراً صغيراً فضربَهُ؛ انبجسَ، وإن أخذَ حجراً كبيراً فضربَهُ؛ انفجرَ، ومَن قال: كان حجراً صغيراً واحداً يُحْمَلُ في المِخلاة؛ وقيل: كان يُحمَلُ على حمارٍ؛ فالانبجاسُ أولُ خروجِه(٤) مِن الحجَر، والانفجارُ بعد سيلانِه.

---

(١) في (أ): «كقولك».

(٢) نسبه الواحدي في «البسيط» (٤٠٦/٩) لأبي عمرو.

(٣) «الخروج»: سقط من (أ) و(ف).

(٤) في (ر): «خرجة».

وقيل: كان ينبجسُ، ثمَّ يجري ويدومُ ويَكثرُ[١]، فيكون انفجاراً.

وقيل: كان ينبجسُ عند قلَّةِ الحاجةِ، وينفجِرُ عند الحاجة إلى الكثير[٢].

وقوله تعالى: ﴿ٱثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا﴾ التاءُ لعددِ المؤنَّث، والعشرةُ فيها لغتان في عدد المؤنث بعدما زاد على العشرة؛ بتسكين الشِّين وكسرِها[٣].

والعينُ: الينبوع، وهي مؤنَّثةٌ سماعاً، ونُصِبَ على التفسير، وهي مشتقَّةٌ مِن العين الباصرة؛ لأنَّها أشرفُ ما في الرَّأس، وهذه أشرفُ ما في الأرض، ولأنَّ الماءَ يخرجُ مِن هذه كالدَّمع يخرجُ مِن تلك.

وإنَّما جُعِلَت على هذا العدد؛ لأنَّ بني إسرائيلَ كانوا اثني عشرَ سبطاً، وكانوا لا يأتلفون، فجُعل لكلِّ سِبْطٍ مشربٌ على حدةٍ مِن عينٍ على حدةٍ؛ لئلَّا يتنازعوا[٤].

وقوله تعالى: ﴿قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرَبَهُمْ﴾ أي: موضعَ شربِهم.

قال قتادة: كان كلُّ سِبْطٍ يَعرفُ عينَ نفسِه، فيجيء فيأخذُ مقدارَ حاجتِه، ثمَّ ينقطعُ الماء.

وقيل: كان يَسيلُ وهم نازلون، فإذا ارتَحلُوا انقطعَ ماؤها، وحُمِلَ الحجرُ في الجَوَالِق.

وقال أبو رَوْقٍ: كان فيه اثنتا عشرة حفرةً، فكانوا إذا نَزَلوا وَضَعوا الحجرَ، وجاءَ كلُّ سِبْطٍ إلى حفرتهم، فحفروا الجداول إلى أهلها، فشربوا ما شاءوا،

---

(١) في (أ): «فيكثر».

(٢) في (ر): «الكثرة».

(٣) التسكين أهل الحجاز، والكسر لأهل نجد. انظر: «الصحاح» للجوهري: (عشر).

(٤) في (ر) و(ف): «يتنازعون».

فـإذا أرادوا أن يَحملـوهُ ضربَـهَ موسـى فذهـب المـاءُ، وكان يَستَقِي منـه سـتُّ مئة ألفٍ وزيـادةٌ[١].

وقيل: كان الحجر رخاماً.

وقيل: كان كرأسِ شاةٍ.

وقوله: ﴿كُلُوا۟ وَٱشْرَبُوا۟ مِن رِّزْقِ ٱللَّهِ﴾ وهاهنا مضمرٌ أيضاً؛ أي: قلنا لهم: كلوا مِن المَنِّ والسَّلوى، واشربوا من ماء[٢] عيون الحَجر، وهما ممَّا رزقَكم اللهُ تعالى؛ أي: أعطاكم.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَعْثَوْا۟﴾ العثِيُّ: أشدُّ الفساد. وقيل: المبالغة في الإفساد، وهذا من: عَثِيَ يَعْثَى، من باب عَلِمَ، وفيه لغتان أُخرَيان: عَثَى يَعْثُو، من حدِّ: دَخَل، وعاثَ يَعِيثُ، من حدِّ: ضَرَب[٣].

وقوله تعالى: ﴿فِى ٱلْأَرْضِ﴾ أي: في التِّيهِ. وقيل[٤]: في الدُّنيا.

و﴿مُفْسِدِينَ﴾ نُصِبَ[٥] على الحال، أي: لا تبالغوا في الإفساد حالةَ الإفساد، ويَحتملُ التَّكريرَ للمبالغة، كما يقال: لا تظلِم زيداً جائراً عليه، والجورُ هو الظُّلم، فكذا العثِيُّ هو الإفسادُ. والأوَّلُ أوجه؛ لأنه أكثر معنى، ثمَّ معناه: كلوا واشربوا مِن رزقِنا، ولا تفسدوا في الأرضِ بظلم النَّاس بغصبِ أموالِهم ونحوِ ذلك.

---

(١) انظر: «تفسير الثعلبي» (١/ ٢٠٣).

(٢) لفظ «ماء» من (أ).

(٣) قوله: «من حد ضرب» من (أ).

(٤) بعدها في (ر): «أي».

(٥) في (ف): «نصبت».

وقيل: أي[١]: قابلوا نعمَنا بالشُّكر، ولا تكفروا، ولا تَدْعوا غيرَكم إلى الكفر؛ فإنَّه أبلغُ فسادٍ في الأرض.

وقيل: ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا﴾ وهو صلاحُ البدن، ﴿وَلَا تَعْثَوْا﴾ وهو صلاحُ الدِّين؛ هيَّأ الأسبابَ، ثمَّ وجَّهَ الخطاب.

وقال القشيريُّ: أراد الحقُّ جلَّ جلالُه أن يكونَ كلُّ قومٍ ملازماً لحدِّه، غيرَ مزاحمٍ لصاحبِه، فأفردَ لكلِّ سِبْطٍ علامةً يَعرفون بها مشربَهم، فهؤلاء لا يَرِدونَ مشربَ الآخرين، والآخرونَ لا يردونَ مشربَ الأوَّلين.

وحين كفاهم[٢] ما طلبوا[٣]، أمرَهُم بالشُّكرِ وحِفظِ الأمرِ، وترك[٤] احتقابِ[٥] الوزرِ.

والمناهلُ مختلفةٌ، والمشاربُ متفاوِتةٌ، وكلٌّ يَرِدُ مشربَه؛ فمشربٌ عذبٌ فراتٌ، ومشربٌ ملحٌ أجاجٌ، ومشربٌ صافٍ زُلالٍ، ومشربٌ رَتْقٌ[٦] أوشال[٧]، وسائقُ كلِّ قومٍ يَقودُهم، ورائدُ كلِّ طائفةٍ يَسوقُهم[٨]؛ فالنُّفوسُ تَرِدُ مناهلَ المُنى

---

(١) لفظ: «أي» ليس في (أ).

(٢) في (ر): «آتاهم».

(٣) في (أ) و(ر): «طلبوه».

(٤) بعدها في (ر): «الارتكاب».

(٥) في مطبوع «لطائف الإشارات»: «اختيار» بدل: «احتقاب».

(٦) في (أ): «رنق»، وفي (ر): «ربق»، والمثبت من (ف)، وهو موافق لما في «لطائف الإشارات»، والرتق: ضد الفتق، وما في النسخة (أ) محتمل أيضاً، فالرنْق: الماء الكدر. انظر «الصحاح»: (رتق) و(رنق).

(٧) أوشال جمع وَشَل، وهو الماء القليل، ووَشَلَ الماءُ وَشَلاناً؛ أي: قطر. انظر: «الصحاح»: (وشل).

(٨) في (ر): «يقودهم».

والشهوات، والقلوبُ تَرِدُ مشاربَ التُّقى والطَّاعات، والأرواحُ تَرِدُ مناهلَ الكشفِ والمشاهدات، والسَّرائرُ تَرِدُ مناهلَ الحقائقِ بفناء الصفات[١].

وأفادت الآيةُ إباحةَ الخروج إلى الاستسقاء، ودلَّت على فضيلةِ أمَّة محمَّدٍ ﷺ؛ فإنَّ بني إسرائيلَ احتاجوا إلى الماء، فرجعوا إلى موسى ليسألَ، واحتاجوا إلى البَقْل والقثاء وسائرِ المأكولات، ففعلوا كذلك [٢]، وهذه الأمَّة أُطلِقَ لهم أن يَسألوا اللهَ تعالى كلَّما احتاجوا إليه، قال تعالى: ﴿وَسْـَٔلُواْ ٱللَّهَ مِن فَضْلِهِۦٓ﴾ [النساء: ٣٢]، وقال: ﴿ٱدْعُونِىٓ أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ [غافر: ٦٠].

وفيها بشارةٌ عظيمةٌ، سألَ موسى ربَّه الماءَ لقومه بقولِهم، وسأل عيسى ربَّه المائدةَ لقومه بقولِهم، وسأل نبيُّنا ﷺ المغفرةَ لنا بأمرِ الله تعالى، قال: ﴿وَٱسْتَغْفِرْ لِذَنۢبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنَٰتِ﴾ [محمد: ١٩]، فلمَّا أجابَ اللهُ تعالى لهما فيما سألَاه بطلبِ القوم، فلأَن يُجيبَ نبيَّنا[٣] فيما سألَهُ لنا بأمرِه[٤] أولى.

* * *

(٦١) ـ ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَٰمُوسَىٰ لَن نَّصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَٰحِدٍ فَٱدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنۢبِتُ ٱلْأَرْضُ مِنۢ بَقْلِهَا وَقِثَّآئِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصَلِهَا ۖ قَالَ أَتَسْتَبْدِلُونَ ٱلَّذِى هُوَ أَدْنَىٰ بِٱلَّذِى هُوَ خَيْرٌ ۚ ٱهْبِطُواْ مِصْرًا فَإِنَّ لَكُم مَّا سَأَلْتُمْ ۗ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ ٱلذِّلَّةُ وَٱلْمَسْكَنَةُ وَبَآءُو بِغَضَبٍ مِّنَ ٱللَّهِ ۗ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُواْ يَكْفُرُونَ بِـَٔايَٰتِ ٱللَّهِ وَيَقْتُلُونَ ٱلنَّبِيِّـۧنَ بِغَيْرِ ٱلْحَقِّ ۗ ذَٰلِكَ بِمَا عَصَواْ وَّكَانُواْ يَعْتَدُونَ﴾.

---

(١) «لطائف الإشارات» للقشيري (١/ ٩٤ ـ ٩٥).

(٢) في (ف): «ذلك».

(٣) في (أ): «لنبينا». وبعدها في (ر): «محمد ﷺ».

(٤) في (ر): «بأمر الله كان» بدل: «بأمره».

وقوله تعالى: (﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَـٰمُوسَىٰ لَن نَّصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَٰحِدٍ فَٱدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنۢبِتُ ٱلْأَرْضُ مِنۢ بَقْلِهَا وَقِثَّآئِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصَلِهَا﴾): أي[1]: واذكروا أيضاً إذ قلتم: يا موسى لن نصبر؛ أي: لن نقدرَ على حبسِ أنفُسنا على نوعٍ واحدٍ من الطَّعام، وهو المنُّ والسَّلوى.

وإنما قالوا: ﴿عَلَىٰ طَعَامٍ وَٰحِدٍ﴾ وهما اثنان؛ لأنَّهم كانوا يأكلونَ أحدَهما بالآخر، كما يُؤكَلُ الخبزُ باللَّحم.

وقيل: كان ينزلُ عليهم المنُّ وحدَهُ[2] أوَّلاً، ثمَّ ملُّوهُ، فأرسلت عليهم السَّلوى، فيجوز[3] أن يكونَ هذا الكلامُ منهم قبل نزولِ السَّلوى، يقولون: قد مللنا هذا وعزَفَت عنه نفوسُنا.

وقوله: ﴿فَٱدْعُ لَنَا رَبَّكَ﴾ أي: سلْهُ، وقولُه: ﴿يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنۢبِتُ ٱلْأَرْضُ مِنۢ بَقْلِهَا﴾ كلمة «مِن» في قوله: ﴿مِمَّا﴾ صلةٌ عند الأخفش[4]، ويجوز أن تكون للتبعيض، و«من» في قوله: ﴿مِنۢ بَقْلِهَا﴾ هو للتجنيس، وهو بعضُ الأجناسِ أيضاً[5].

ثمَّ جزم قوله: ﴿يُخْرِجْ﴾ لوجهين[6]:

أحدهما: على تقدير الجزاء، ومعناه: ادعُ لنا ربَّك، فإنَّك إنْ تَدعُ يُخْرجْ.

والثَّاني: ادعُ لنا ربَّك، وقل له: أخرج يخرجْ، وهو كقوله: ﴿وَقُل لِّعِبَادِى

---

(١) لفظ: «أي» ليس في (ف).

(٢) في (ف): «واحدة».

(٣) في (ف) و(ر): «ويجوز».

(٤) انظر «معاني القرآن» للأخفش (١/ ١٠٥).

(٥) لفظ: «أيضاً» من (أ).

(٦) من قوله: «هو للتجنيس» إلى هنا ليس في (ف).

﴿يَقُولُواْ ٱلَّتِي هِيَ أَحۡسَنُ﴾ [الإسراء: ٥٣]، وقوله: ﴿قُل لِّعِبَادِيَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ يُقِيمُواْ ٱلصَّلَوٰةَ﴾ [إبراهيم: ٣١].

وقوله: ﴿مِنۢ بَقۡلِهَا﴾ البقلُ: كلُّ ما يُؤكَلُ مِن الطَّعامِ مِن الخُضَر، وهو في الأصل كلُّ نبتٍ اخضرَّت به الأرضُ، قال الشاعر:

قومٌ إذا نَبَتَ الرَّبيعُ لَهُمْ   نَبَتَتْ عَدَواتُهُمْ مَعَ البَقْلِ[١]

وقوله تعالى: ﴿وَقِثَّآئِهَا﴾ هو الخيار، وبضم القاف لغةٌ[٢]، وهو قراءة يحيى بنِ وثَّابٍ[٣] وطلحة والأشهب[٤].

وقوله: ﴿وَفُومِهَا﴾ قال ابنُ عبَّاسٍ رضي الله عنهما وقتادةُ والسُّدِّيُّ: هو الحنطة[٥]، قال أُحيحةُ بن الجلاح:

قد كنتُ أغنى النَّاسِ شخصاً واحداً   وَرَدَ المدينةَ عَن زراعةِ فوم[٦]

---

(١) البيت في «تأويل مشكل القرآن» (ص٥٨٩)، و«المعاني الكبير» لابن قتيبة (٢/ ٨٩٥)، و«الصحاح»: (بقل) وغيرها دون نسبة، ونسبه الصاغاني ـ كما في «تاج العروس» للزبيدي: (بقل) ـ، وابن منظور في «اللسان»: (بقل) للحارث بن دوس الإيادي.

(٢) لفظ: «لغة»: ليس في (أ)، وبعده في (ف): «البقل». وهي هنا مقحمة.

(٣) في (أ): «وثاب».

(٤) انظر «تفسير الثعلبي» (١/ ٢٠٥)، والقراءة نسبها ابن خالويه في «مختصره» (ص١٣) ليحيى بن وثاب، ونسبها ابن جني في «المحتسب» (١/ ٨٧) ليحيى والأشهب، ونسبها النحاس في «إعراب القرآن» (١/ ٢٣١) ليحيى وطلحة.

(٥) أخرج أقوالهم الطبري في «تفسيره» (٢/ ١٦ ـ ١٧).

(٦) من قوله: «قال أحيحة بن الجلاح» إلى هنا ليس في (ف)، وورد في (ر) عقب قوله السالف: «قراءة يحيى بن وثاب وطلحة والأشهب». والبيت يرويه ابن عباس رضي الله عنهما عن أحيحة، أخرج =

وقال مجاهدٌ وعطاءٌ وابنُ زيدٍ: هو الخبز[١].

وقال قطرب: الفومُ: كلُّ عقدةٍ مِن البصل، وقطعةٍ مِن اللَّحم، وكلُّ لقمةٍ كبيرةٍ، ويقال: فوَّمتُ الشيءَ، إذا[٢] جعلتَه كذلك.

وقال الفرَّاء: يقال: فوموا لنا، أي: اختبزوا[٣].

وقال الرَّبيعُ بنُ أنسٍ والكسائيُّ: هو الثُّوم[٤]، وفي قراءة أبيٍّ وابن مسعودٍ رضي الله عنهما بالثاء[٥] وقال أميَّةُ بنُ الصَّلت[٦]:

كانت منازلُهُمْ إذْ ذاكَ ظَاهِرَةً ... فِيها الفَرَادِيسُ والفومانُ[٧] والبَصَلُ[٨]

= روايته الطبري في «تفسيره» (٢/ ١٨)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (١/ ١٢٣) (٦١٤) وأوردها الماوردي في «النكت والعيون» (١/ ١٢٨) وغيره، ونسبه الأصفهاني في «الأغاني» (١٩/ ٢) لأبي محجن الثقفي، وروايته عنده:

قد أحسبني كأغنى واحد ... ورد المدينة عن زراعة فول

(١) أخرج أقوالهم الطبري في «تفسيره» (٢/ ١٦ ـ ١٧).

(٢) لفظ «إذا» من (أ).

(٣) انظر: «معاني القرآن» للفراء (١/ ٤١).

(٤) انظر «النكت والعيون» للماوردي (١/ ١٢٩).

(٥) نسبها ابن خالويه في «مختصره» (ص١٤)، وابن جني في «المحتسب» (١/ ٨٨) لابن مسعود وابن عباس رضي الله عنهم. وهي عن أبي وابن مسعود في «زاد المسير» لابن الجوزي (١/ ٨٩).

(٦) بعدها في (ر): «شعر».

(٧) في (ر): «والثومان».

(٨) انظر: «ديوان أمية» (ص: ٩٨). والفردوس: البستان، وكرمٌ مفردس، أي: معرَّش. «الصحاح»: (فردوس). وقال ابن منظور في «اللسان»: (فوم): ويروى: الفراريس، وهو البصل، وفومان جمع فوم.

فمَن قال: هو الثوم، قال: ذِكْرُ البصلِ في الآية يدلُّ على أنَّه هو المرادُ؛ فإنَّه مِن جنسه، ومَن جعلَه بمعنى الخبز أو[١] الحنطة، قال: ذِكْرُ العدسِ يدلُّ على أنَّه هو المراد؛ لأنَّه مِن جنسه.

وقوله: ﴿وَعَدَسِهَا﴾ هو حبٌّ معروفٌ، وقوله: ﴿وَبَصَلِهَا﴾ هو معروفٌ أيضاً.

وقوله تعالى: (﴿قَالَ أَتَسْتَبْدِلُونَ ٱلَّذِى هُوَ أَدْنَىٰ بِٱلَّذِى هُوَ خَيْرٌ ۚ ٱهْبِطُوا۟ مِصْرًا فَإِنَّ لَكُم مَّا سَأَلْتُمْ﴾): هذا استفهامٌ بمعنى الإنكار؛ أي: أتسألون الأردأ بدلاً عن الأعلى، من: دنا يَدنو؛ أي: قَرُب؛ أي: هو أقلُّ قيمةً، يقال: ثوبٌ مقارِبٌ؛ أي: قليلُ القيمة، ومعناه أنَّه إذا كثُر[٢] ثمنُه ارتفعَ، وإذا قلَّ اتَّضَع، والدَّناءة: الرَّداءة، وهو دنيءٌ؛ أي: رديءٌ خسيس.

وبه يَستدِلُّ مَن حملَ الفومَ على الثُّوم أنَّه وَصَفَ بأنَّه دونٌ[٣]، والحنطةُ ليست كذلك، وكذا وَصَفَ بِقلَّةِ القيمة، وليست الحنطةُ كذلك.

وأجابَ الآخرون أنَّ الحنطةَ بمقابلة المنِّ والسَّلوى أوضعُ رتبةً، وأقلُّ قيمةً.

ووجهٌ آخرُ أنْ يكون معنى[٤] أدنى: أقربَ وأسهلَ وجوداً، وهو ممَّا يُشارككُم في وِجدانِه أكثرُ النَّاس، فيستبدلون[٥] هذا بالرَّفيعِ الجليلِ الذي يَعزُّ[٦] وجودُه وهو ممَّا يَختصُّون به، وهو معنى ما قاله قطرب.

---

(١) في (أ): «و».

(٢) في (أ): «ذكر».

(٣) في (أ): «ردي».

(٤) في (ر) و(ف): «معنى».

(٥) في (أ): «يستبدلون».

(٦) في (ر): «يعسر».

وقوله تعالى: ﴿ٱهۡبِطُواْ مِصۡرٗا﴾ المصرُ: كلُّ كُورةٍ يقام فيها الحدود ويُغزَى فيها الثغورُ، ويُقسَم فيها الأموال من الفيء والصَّدقات مِن غيرِ مؤامرة الخليفة.

وقيل: هو مشتقٌّ من القطع، يقال: مَصَرَ الشَّيءَ(١) يَمصِرُهُ؛ أي: قطعَهُ، سُمِّيَ به لانقطاعه عن الفضاء بالعِمارة.

ثمَّ اختلفَ أنَّه بلدٌ بعينه، أو بلدٌ من البلاد:

قال الحسنُ وأبو العالية والرَّبيعُ: هو مصرُ فرعون الذي خرجوا منه(٢)، قال تعالى: ﴿كَمۡ تَرَكُواْ مِن جَنَّٰتٖ وَعُيُونٖ﴾ [الدخان: ٢٥] إلى قوله تعالى: ﴿وَأَوۡرَثۡنَٰهَا قَوۡمًا ءَاخَرِينَ﴾ [الدخان: ٢٨]، وقال تعالى: ﴿وَأَوۡرَثۡنَٰهَا بَنِيٓ إِسۡرَٰٓءِيلَ﴾ [الشعراء: ٥٩].

وقيل: أراد به بيت المقدس، قال تعالى: ﴿ٱدۡخُلُواْ ٱلۡأَرۡضَ ٱلۡمُقَدَّسَةَ ٱلَّتِي كَتَبَ ٱللَّهُ لَكُمۡ﴾ [المائدة: ٢١]، وعلى هذا إنَّما نوَّنهُ هاهنا لأنَّه أرادَ به البلد(٣)، وهو مذكَّرٌ، ولم ينونه في قوله: ﴿وَقَالَ ٱدۡخُلُواْ مِصۡرَ﴾ [يوسف: ٩٩]؛ لأنَّه أراد به البلدة، وهي مؤنَّثةٌ، فلمَّا(٤) اجتمعَ التَّعريفُ والتَّأنيث امتنعَ الصَّرفُ، وفي الأول لم يجتمعا.

وقيل: أراد به مِصراً من الأمصار غيرَ معيَّنٍ(٥)؛ لأنَّ ما سألوهُ مِن البقل ونحوِه لا يكون إلَّا في الأمصار، وهذا قولُ قتادةَ والسُّدِّيِّ ومجاهدٍ وابنِ زيدٍ(٦).

ثـمَّ معناه عنـدَ بعضهم: انزلوا بعـضَ الأمصـار إن كنتُم تريدونَ هذه الأشـياء؛

---

(١) في (ف): «الفيء».

(٢) انظر: «النكت والعيون» (١/ ١٢٩)، ورواه الطبري (٢/ ٢٤) عن أبي العالية والربيع.

(٣) في (ر) و(ف): «البلدة».

(٤) في (ر) و(ف): «فلما».

(٥) في (أ): «عين».

(٦) انظر: «النكت والعيون» (١/ ١٢٩). وأخرج أقوالهم الطبري (٢/ ٢٢ ـ ٢٣).

لأنَّكم في البَرِّيَّةِ، فلا يوجدُ فيها ما تَطلبون، وإنَّما يوجدُ ذلك في الأمصار.

وقيل: معناه: إذا نزلتُم في بعضِ الأمصار وجدتُم هذه الأشياء، ولم يَكن أمرَ بذلك للحال؛ لأنَّهم كانوا في التِّيهِ وقد كانت ضُرِبَت لهم مدَّةٌ عقوبةً لهم.

وقال القائل بهذا القول[١]: إنَّهم لم يَخرجوا مِن التِّيه.

وقيل: هذا أمرُ تعجيزٍ؛ أي: إن قَدَرتُم على النُّزول[٢] فانزلوا مصراً تجدوا فيه هذه الأشياء، وهو كقوله تعالى: ﴿قُلْ كُونُواْ حِجَارَةً﴾[٣] [الإسراء: ٥٠]، وقولِه تعالى: ﴿قُلْ فَأْتُواْ بِعَشْرِ سُوَرٍ مِّثْلِهِۦ مُفْتَرَيَٰتٍ﴾[٤].

ذكرَ[٥] القفَّالُ هذه الأقاويل، ثم قال: ويجوزُ أن يكونَ في مسيرِهم في تلك المفازة قرىً غير القرى التي كانوا وُعِدوها لم يُنهَوا عنها، فكان قولُه: ﴿مِصْرًا﴾ إشارةً إلى ذلك، وقد[٦] تسمَّى القريةُ مِصراً، كما يُسمَّى المصرُ قريةً؛ توسُّعاً، و[٧]لأنَّ الاسمينِ لمُجتمع النَّاس من البنيان.

وقال الكلبيُّ: ﴿ٱهْبِطُواْ مِصْرًا﴾ أي: مصرَ فرعون التي خرجتُم منها، فإنَّ فيها هذا، فارجعوا إليها، فكرِهوا ذلك، فضُرِبت عليهم الذِّلَّةُ والمسكنةُ.

والأظهرُ أنَّهم لم يُؤمروا بهبوط مصر فرعون؛ فإنه قال: ﴿يَٰقَوْمِ ٱدْخُلُواْ ٱلْأَرْضَ

---

(١) في (أ): «والقائل بهذا القول يقول» بدل: «وقال القائل بهذا القول».

(٢) قوله: «على النزول»: ليس في (أ) و(ف).

(٣) بعدها في (أ): «أو حديداً».

(٤) في (أ): «فاتوا بسورة» بدل: «قل فأتوا بعشر سورٍ مثله مفترياتٍ».

(٥) في (أ): «و».

(٦) في (ف): «فقد».

(٧) في (أ): «أو».

﴿ٱلْمُقَدَّسَةَ ٱلَّتِى كَتَبَ ٱللَّهُ لَكُمْ﴾ الآية [المائدة: ٢١]، فلم يكن لهم الرُّجوعُ إلى مصر فرعون[١]، ويكونُ معنى قوله: ﴿كَذَٰلِكَ وَأَوْرَثْنَٰهَا﴾[٢] أي: أسكنَّاها بني إسرائيل[٣] بعدَ هلاكِ فرعونَ وآلِه، لا أن يكونوا سكنوها، ويكونُ هذا أمراً بهبوط مصرٍ مِن أمصارِ الأرض المقدَّسة.

وقد قيل: إنَّ موسى صلواتُ الله عليه سألَ اللهَ تعالى ذلك، فأُجيب بهذا، فكان[٤] قوله: ﴿ٱهْبِطُوا۟ مِصْرًا﴾ أمراً من الله تعالى.

وقيل: لم يَسأل ذلك، بل ردَّهم بقوله تعالى: ﴿أَتَسْتَبْدِلُونَ﴾[٥]، ثمَّ قال هو بنفسه: ﴿ٱهْبِطُوا۟ مِصْرًا﴾.

وقيل: هذا الأمر ـ وهو قوله: ﴿ٱهْبِطُوا۟ مِصْرًا﴾ ـ كان بعد موت موسى وهارون عليهما السلام، وانقضاءِ مدَّةِ التيه، والهبوطُ: النزول، فيَحتملُ أنَّ التِّيهَ كان في صعودٍ، والمصرَ في هبوطٍ، ويَحتمل أن يكون الهبوطُ مطلقَ النُّزول.

وقوله تعالى: (﴿وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ ٱلذِّلَّةُ وَٱلْمَسْكَنَةُ﴾): الذِّلَّةُ: نقيض العزَّة، والمسكنةُ: الفقر.

وقيل: هذا موصولٌ بقوله: ﴿فَإِنَّ لَكُم مَّا سَأَلْتُمْ﴾؛ أمرَهم بدخول القُرى لطلب الأشياءِ التي سألوها، ﴿وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ ٱلذِّلَّةُ﴾ أي: تذليلُ الأنفسِ في الأعمال المهينة، كالحِراثة ونقلِ العَذِرَة، وذُلِّ الكسب، والأوَّلُ كان يأتيهم مِن غير كسبٍ، وقد

---

(١) قوله: «الآية فلم يكن لهم الرجوع إلى مصر فرعون» من (أ).

(٢) بعدها في (أ) «بني إسرائيل».

(٣) في (أ): «ملكناها» بدل من «أسكناها بني إسرائيل».

(٤) في (أ): «وكان».

(٥) بعدها في (أ) «الذي هو أدنى»، وفي (ر): «الذي أدنى بالذي هو خير».

قال الله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ ٱلْقُرَىٰٓ ءَامَنُوا۟ وَٱتَّقَوْا۟ لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَٰتٍ مِّنَ ٱلسَّمَآءِ وَٱلْأَرْضِ﴾ الآية [الأعراف: ٩٦]، فحُرِمَ هؤلاء ذلك، وامتُحِنوا بهذا لعصيانهم، وقوله تعالى: (﴿وَبَآءُو بِغَضَبٍ مِّنَ ٱللَّهِ﴾): هذا مبتدأ على هذا القول، أي: استحقُّوا غضبَ الله بقتلِ الأنبياء بعد ذلك، وعصيانِهم وعدوانِهم.

وقيل: ابتداءُ الكلام الآخر مِن قوله: ﴿وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ ٱلذِّلَّةُ وَٱلْمَسْكَنَةُ﴾، وانتظامُهُ بما قبله أنَّ موسى عليه السلام سأل اللهَ لهم ذلك لـمَّا أبوا ما اختارَهُ اللهُ لهم، فأعطاهم عاجلَ ما سألوا، كما قال: ﴿مَن كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ ٱلْـَٔاخِرَةِ نَزِدْ لَهُۥ فِى حَرْثِهِۦ ۖ وَمَن كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ ٱلدُّنْيَا نُؤْتِهِۦ مِنْهَا وَمَا لَهُۥ فِى ٱلْـَٔاخِرَةِ مِن نَّصِيبٍ﴾ [الشورى: ٢٠]، ثم نزل(١) أولادُ هؤلاء البلادَ المقدَّسةَ التي كتبَ اللهُ لهم، فلم يزل يفسدون في الأرض، ويَعصون، ويَعتدون، ويَقتلون النَّبيِّين، حتى عاقَبهمُ الله تعالى بتسليطِ طَطوس بن أسبسيانوس(٢) الرُّوميِّ، بعدما سلَّطَ عليهم في الكرَّة الأولى بخت نصَّر، حتَّى خرَّب بيتَ المقدسِ، وسَبى أهلَهُ، وتبدَّدَ نظامُهم، وتشتَّتوا في البلاد، ليس لهم ملكٌ يضمُّهم، ولا رئيسٌ يجمعهم، فضُرِبَت عليهم الذِّلَّةُ والمسكنةُ، فصاروا مستضعَفين محتَقرين مساكينَ، بعدما كانوا ملوكاً، وورِثوا أرضَ مصرَ، والشَّامَ، وبلاد الجبابرة.

ثمَّ قولُهُ: ﴿ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ﴾ أي: أُلصِقَت بهم، وأُلزِموها، وأُدِيمَت لهم، يقال للشيء الدائم: هذا ضربةُ لازمٍ ولازبٍ، وضُرِبَ عليهم البعثُ(٣)؛ أي: ألزموه وفُرِضَ(٤) عليهم.

---

(١) في (ف): «نزلت»، وفي (ر): «نزلوا».

(٢) كذا في (أ)، واسمه في (ف): «طرطوس بن استيانوس»، وفي (ر): «طرطوس بن استسيانوس». واسمه في «البدء والتاريخ» للمطهر المقدسي (٤/ ١٢٩): «ططوس بن استيانوس».

(٣) في (ف) و(ر): «البعث». وهو تحريف. انظر «المغرب في ترتيب المعرب» للمطرزي: (بعث).

(٤) في (ر): «وأفرض»، وفي (ف): «فأفرض».

والذِّلَّةُ: فرضُ الجزية عليهم في قول الحسن وقتادة(١).

والمسكنةُ: الفاقة، في قول أبي العالية، وفقر النَّفس، في قول السُّدِّيِّ(٢).

وقيل: هي التَّعبُ والمشقَّةُ في تحصيلِ هذه الأشياء التي سألوها.

وقيل: الذِّلَّةُ: الشُّحُّ، والمسكنةُ: الحرص.

وقيل: هذا ما أوعدَهم اللهُ تعالى به في قوله تعالى: ﴿لَيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَن يَسُومُهُمْ سُوٓءَ الْعَذَابِ﴾ [الأعراف: ١٦٧]، وهو نبيُّنا المصطفى عليه السلام، فأجلى بني النَّضير، وقتلَ بني قريظة، ووقعوا بالشَّام، فضُرِبَت عليهم الجزية(٣).

والمسكَنةُ مفعلةٌ مِن السُّكون(٤) هي الفقرُ الذي يَسكنُه عن الحركاتِ في التَّصرُّفات، ويقال: تَسكَّن وتمسكن، كما يُقال: تَدَرَّعَ وتَمَدْرَعَ، وهذا أسكنُ مِن فلانٍ؛ أي: أشدُّ مسكنةً(٥)؛ لأنَّ الميمَ زائدةٌ، فيجوزُ إسقاطُها في الأفعل.

وقيل: المسكنةُ: فقرُ النَّفس، ولا يوجدُ يهوديٌّ موسِرٌ أو(٦) معسرٌ غنيَّ النَّفس، تاركاً لما يدلُّ على مسكنتِه وخشوعِه وفقرِ نفسِه.

وقوله: ﴿وَبَآءُو بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ﴾ قيل(٧): احتملوه، وقيل: انصرفوا عنه، وقيل:

---

(١) رواه قولهما الطبري (٢/ ٢٦).

(٢) أخرج قوليهما الطبري (٢/ ٢٧)، ونقل المصنف هذه الأقوال عن «النكت والعيون» للماوردي (١/ ١٢٩).

(٣) في (ف): «الذلة».

(٤) بعدها في (أ): «فالمسكنة».

(٥) بعدها في (ر): «منه».

(٦) في (ر) و(ف): «ولا».

(٧) في (أ): «أي».

استحقُّوه، وقيل: أقرُّوا به، وقيل: لازموه، وهو الأوجه. يُقَال: بوأْتُه منزِلاً، فتبوأَهُ؛ أي: ألزمتَهُ إيَّاهُ فلزِمَهُ[١].

وقوله تعالى: (﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُواْ يَكْفُرُونَ بِـَٔايَـٰتِ ٱللَّهِ﴾): أي: ضَرْبُ الذِّلَّةِ والمسكنةِ واستحقاقُ الغضبِ بسبب كفرِهم بآيات[٢] الله، وهي التوراة؛ لاستحلالهم ما حرَّم اللهُ فيه.

وقوله تعالى: (﴿وَيَقْتُلُونَ ٱلنَّبِيِّـۧنَ﴾): زكريا ويحيى وغيرَهما.

وقوله تعالى[٣]: (﴿بِغَيْرِ ٱلْحَقِّ﴾): قيَّدَهُ بهذا الوصف تأكيداً، كما في قوله تعالى: ﴿لَا تَتَّخِذُوٓاْ إِلَـٰهَيْنِ ٱثْنَيْنِ﴾ [النحل: ٥١]، وقولِه: ﴿وَلَا طَـٰٓئِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ﴾ [الأنعام: ٣٨]، ﴿وَلَـٰكِن تَعْمَى ٱلْقُلُوبُ ٱلَّتِى فِى ٱلصُّدُورِ﴾ [الحج: ٤٦]، وقولِه تعالى: ﴿يَقُولُونَ بِأَفْوَٰهِهِم﴾ [آل عمران: ١٦٧]، وتحقيقُه: كانوا يَقتلون الأنبياءَ، وقتلُ الأنبياءِ قتلٌ يكون بغيرِ حقٍّ على كلِّ[٤] حالٍ.

وقال القفَّال: ﴿يَكْفُرُونَ بِـَٔايَـٰتِ ٱللَّهِ﴾ أي: بالمعجزاتِ التي أجراها على أيدي الأنبياء، (ويقتلون النبيين﴾ وكانوا يقولون: هذه تمويهاتٌ، وليست من الله تعالى، وهؤلاء كاذبون، ونقتلُهم بهذا السبب، مِن غير أن يُقيموا حجَّةً على كذبهم، وأنَّهم يقتلونهم لذلك[٥]. وهذا وجهٌ حسنٌ.

وقوله تعالى: (﴿ذَٰلِكَ بِمَا عَصَواْ﴾): أي: ذلك الكفرُ بشؤمِ عصيانِهم.

---

(١) في (ف) و(أ): «فالتزمه».

(٢) في (أ): «بكتاب».

(٣) «وقوله تعالى:» ليس في (أ).

(٤) في (أ): «بكل» بدل من «على كل».

(٥) في (ف): «يقتلون كذلك».

وقوله تعالى: (﴿وَّكَانُوا۟ يَعۡتَدُونَ﴾): أي: بمجاوزتِهم الحدَّ(١)، وذلك يكونُ في كلِّ خلافٍ، وقد قال أيضاً: ﴿ٱعۡتَدَوۡا۟ مِنكُمۡ فِى ٱلسَّبۡتِ﴾ [البقرة: ٦٥] وذلك بأخذِ الصيدِ في يومِ النَّهي، وعصيانُهم كان من العلماء والعامَّة بما قال: ﴿لَيَأۡكُلُونَ أَمۡوَٰلَ ٱلنَّاسِ بِٱلۡبَٰطِلِ﴾ [التوبة: ٣٤]، وقال تعالى: ﴿لَوۡلَا يَنۡهَىٰهُمُ ٱلرَّبَّٰنِيُّونَ وَٱلۡأَحۡبَارُ عَن قَوۡلِهِمُ ٱلۡإِثۡمَ وَأَكۡلِهِمُ ٱلسُّحۡتَ﴾ [المائدة: ٦٣]، وقال: ﴿يُسَٰرِعُونَ فِى ٱلۡإِثۡمِ وَٱلۡعُدۡوَٰنِ وَأَكۡلِهِمُ ٱلسُّحۡتَ﴾(٢) [المائدة: ٦٢]، وقال تعالى: ﴿فَخَلَفَ مِنۢ بَعۡدِهِمۡ خَلۡفٌ أَضَاعُوا۟ ٱلصَّلَوٰةَ وَٱتَّبَعُوا۟ ٱلشَّهَوَٰتِ﴾(٣) [الأعراف: ١٦٩].

وقال القشيريُّ رحمه الله: إنَّ بني إسرائيل لم يَرضوا بحسنِ اختيارِ الله تعالى لهم، ولم يَصبروا على قيامِه بتولي ما كان يُهِمُّهُم مِن كفايةِ مأكولِهم وملبوسِهم، فنزلوا في التَّحيُّر إلى ما جَرَت عليه عادتُهم مِن أكل الخسيس من الطَّعام، والرِّضا بالدُّونِ مِن الحالِ، فردَّهُم إلى مقاساة الهوان، ورَبَطهُم بإقامة الخُذلان، حتى سفكوا دماءَ الأنبياء، وهَتكوا حرمةَ الأمرِ بقلَّة الاستحياء وترك الارعواء(٤)، فعاقَبهم على قبيحِ أفعالهم، وردَّهم إلى ما اختاروهُ لأنفسِهم مِن خسائس أموالهم. وحين لم تَنجَع فيهم النَّصيحةُ أدركتهمُ النِّقمة والفضيحة، وكان بنو إسرائيلَ متفرِّقي الهموم، مُتَشتِّتي القُصُود(٥)، لم يَرضوا لأنفسِهم بطعامٍ واحدٍ، ولم يكتفوا في دينِهم بمعبودٍ واحدٍ، حتى قالوا لموسى حين رأوا قوماً يعبدون الصَّنم: ﴿يَٰمُوسَى ٱجۡعَل لَّنَآ إِلَٰهًا كَمَا

---

(١) في (ر): «الحدود».

(٢) «وقال: ﴿يُسَٰرِعُونَ فِى ٱلۡإِثۡمِ وَٱلۡعُدۡوَٰنِ وَأَكۡلِهِمُ ٱلسُّحۡتَ﴾» من (أ).

(٣) في (أ): «الآية» بدل: «واتبعوا الشهوات».

(٤) بعدها في (ر): «الامتناع».

(٥) في (ف): «الفهوم».

﴿لَهُمْ ءَالِهَةٌ﴾ [الأعراف: ١٣٨]، وهكذا صفةُ أربابِ التَّفرقةِ، والصَّبرُ معَ الواحد الأحد ليس أمرَ كلِّ أحد، قال تعالى: ﴿وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْءَانِ وَحْدَهُ وَلَّوْا عَلَىٰ أَدْبَٰرِهِمْ نُفُورًا﴾ [الإسراء: ٤٦][1].

* * *

(٦٢) ـ ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَٰرَىٰ وَالصَّٰبِـِٔينَ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْءَاخِرِ وَعَمِلَ صَٰلِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾.

ثمَّ ختمَ هذه الآيةَ بذكرِ الكفر والمعصية، وذكر بعدها آيةً فيها ذِكْرُ الإيمان والطَّاعة، وهي قولُه تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا﴾ هم اليهود، وسمُّوا به لأنَّهم هادوا عن الحقِّ؛ أي: مالوا، وقيل لقولهم[2]: ﴿هُدْنَا إِلَيْكَ﴾، وقيل: لأنَّهم ولدُ يهودا، وهو أكبرُ أولادِ يعقوب، وحولت الذال دالاً؛ لتغييرها عن[3] العبرانيَّة إلى العربيَّة.

وقولُه تعالى: ﴿وَالنَّصَٰرَىٰ﴾ واحدهم: نصرانيّ، وسمُّوا به لتَناصُرِهم وتعاونِهم فيما بينهم على إقامة ملَّتهم، وقيل: لنصرهم[4] عيسى عليه السلام، قال تعالى: ﴿مَنْ أَنصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنصَارُ اللَّهِ﴾ [آل عمران: ٥٢].

وقال ابنُ جريج وقتادة: سمُّوا به لأنَّهم مِن قريةٍ تُسمَّى ناصرة، كان ينزلُها عيسى عليه السلام[5].

---

(١) «لطائف الإشارات» للقشيري (١/ ٩٥ ـ ٩٦).

(٢) في (ف): «كقولهم». وبعدها في (أ): «إنا».

(٣) في (أ): «من».

(٤) في (ر): «لنصرتهم».

(٥) انظر: «النكت والعيون» (١/ ١٣٢)، ورواه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٣٣) عن ابن جريج.

والنَّصارى في القياس جمع نَصْرَان، كالنشاوى جمع نشوان[(١)]، والنَّدامى جمع ندمان، وهو قولُ سيبويه[(٢)]، والمستعمل هو: النصراني، بزيادة ياء التشبيه، والأصل الأول، قال الشاعر:

تَـراهُ إذا دَارَ[(٣)] الـعَـشِيُّ مُـحَـنِّـفـاً[(٤)] ويُضحِي لديهِ وَهْوَ نَصْرانُ شَـامِسُ[(٥)]

وقال آخر:

فكلتاهمـا خـرَّتْ وأَسْـجَدَ رأسُـهـا كما سَـجَدَتْ نَصْرَانَـةٌ لـم تَحَنَّـفِ[(٦)]

وقيل: النَّصارى جمعُ: نصري كالـمَهَارى جمعُ مَهْرِيّ، قاله الخليل[(٧)].

وقوله تعالى: ﴿وَٱلصَّٰبِـِٔينَ﴾ يقال: صبأ[(٨)] صبوءاً، إذا خرجَ مِن دينٍ إلى دين،

---

(١) في (ر): «كالشتاوى جمع شتوان» وفي (ف): «كالستاوى جمع ستوان». والمثبت من (أ)، وهو موافق لما في «تفسير الطبري» (٢/ ٣٢).

(٢) انظر «الكتاب» (٣/ ٢٥٥).

(٣) في (ر): «جاء».

(٤) في (ف): «العشا متحنفاً».

(٥) البيت دون نسبة في «تفسير الطبري» (٢/ ٣٣)، و«الأضداد» لابن الأنباري (ص: ١٨١)، و«المحرر الوجيز» لابن عطية (١/ ١٥٧).
قال الشيخ محمود شاكر في تعليقه على «تفسير الطبري» (٢: ١٤٤): والبيت في صفة الحرباء. و«محنفاً» قد تحنَّف أو صار إلى الحنيفية، ويعني أنه مستقبل القبلة، وقوله: شامس. يريد: مستقبل الشمس قبل المشرق. يقول: يستقبل الشمس كأنه نصراني.

(٦) ذكره سيبويه في «الكتاب» (٣/ ٢٥٦، ٤١١)، ونسبه في الموضع الثاني لأبي الأخرز الحمَّاني. وهو دون نسبة في «معاني القرآن» للزجاج: (١/ ١٤٧)، و«الصحاح»: (نصر).

(٧) انظر: «الكتاب» لسيبويه (٣/ ٤١١).

(٨) بعدها في (ر): «يصبو».

سمُّوا به لأنَّهم خرجوا من دينِ اليهوديَّة والنَّصرانيَّة، وخالفوهما[١]، وقد صبأ النَّجمُ، إذا[٢] مال عن جهته، وصبأ نابُ البعيرِ، إذا خرج. ومَن تركَ همزَهُ[٣] فهو[٤] من: صبا يَصْبُو صبوةً، إذا مالَ.

وقيل: هم قوم[٥] نجران[٦]، يعبدون النُّجومَ، ويُقِرُّون بالصَّانِع، والمعاد، ويؤمنون ببعض[٧] الأنبياء.

وقيل: هم من المانويَّة[٨].

وقال قتادة: الصَّابئون: فرقةٌ يَعبدون الملائكة، ويصلون إلى الكعبة، ويقرؤون الزَّبورَ.

وقال السُّدِّيُّ: هم طائفةٌ مِن أهل الكتاب.

وقال مجاهدٌ: الصَّابئون بين المجوسِ واليهود، لا تُؤكَلُ ذبائحُهم، ولا تُنكح نساؤهم، وهو قولُ الحسن البصريِّ[٩].

---

(١) في (ر) و(ف): «وقد خالفوهما».

(٢) في (ف): «أي».

(٣) في (أ): «الهمزة».

(٤) في (ر): «جعله» بدل: «فهو»، وليس في (ف).

(٥) بعدها في (أ): «من».

(٦) بعدها في (أ): «كانوا».

(٧) في (أ): «وببعض»، وفي (ر): «وبعض» بدل: «ويؤمنون ببعض».

(٨) المانوية: أصحاب ماني بن فاتك الحكيم، ظهر بعد عيسى ابن مريم عليه السلام، أحدث ديناً بين المجوسية والنصرانية، وكان يقول بنبوة المسيح عليه السلام، ولا يقول بنبوة موسى عليه السلام، وزعم أن العالم مركب من أصلين قديمين، أحدهما: نور، والآخر: ظلمة. انظر: «الملل والنحل» للشهرستاني (٢/ ٥٢).

(٩) أقوال قتادة والسدي ومجاهد والحسن رواها الطبري (٢/ ٣٦ ـ ٣٧).

وبه أخذ أبو يوسف ومحمَّدٌ رحمهما الله، وقالوا: هم يعبدون الملائكة و[١] الكواكب، فكانوا كعبدة الأصنام، وقال أبو حنيفة رحمه الله: إنَّهم[٢] كأهل الكتاب في حلِّ ذبائحِهم، ونكاحِ بناتِهم؛ لأنَّهم يَقرؤون الزَّبورَ، ويُعظِّمونَ الكواكبَ تعظيمَ القِبلة؛ لتوجُّهِهم إليها في صلاتهم[٣].

وقوله تعالى: ﴿مَنْ ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْـَٔاخِرِ﴾ أي: مَن آمنَ منهم؛ أي: مِن اليهود والنَّصارى والصابئين. وقوله: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟﴾ أي: مِن مُشرِكي العرب وغيرِهم، ومن آمن من هؤلاء الفرق الثلاثة بالله وبالقيامة؛ أي: صدَّق بكونها[٤].

وقوله تعالى: ﴿وَعَمِلَ صَٰلِحًا﴾ مرَّ تفسيره.

وقوله تعالى: ﴿فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ﴾ أي: ثوابُ إيمانِهم وعملِهم الصَّالح، سمَّاه أجراً؛ لأنَّه جعلَهُ جزاءَ عملهم[٥] بوعدِ[٦] الحقِّ؛ فضلاً منه، فسكَّنَ قلوبَهم لوجودِه لا محالة، كما يجدُ الأجيرُ أجرَه لاستحقاقه ذلك بعملِه، وهذا ينالُه بعملِه بوعد الله، لا باستحقاقه، أخبرَ أنَّ هؤلاء إذا آمنوا وعملوا الصَّالحات، لم يؤاخذوا بمتقدِّمِ[٧] فعلِهم، ولا بفعلِ آبائهم، ولا يُنقَصون مِن ثوابهم.

---

(١) قوله: «الملائكة و» ليس في (أ).

(٢) في (أ): «هم».

(٣) انظر: «المبسوط» للسرخسي (٤/ ٢١١).

(٤) في (ف): «بكونهما».

(٥) في (ف) و(ر): «عمله».

(٦) في (ر): «بوعده».

(٧) في (أ): «بما تقدم من».

وقوله تعالى: ﴿وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ أي: لا يخافون أن تبطلَ[1] لهم حسنةٌ.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ أي: بفوتِ ثوابِها.

وقيل: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟﴾ في عصر الرَّسول، ﴿وَٱلَّذِينَ هَادُوا۟﴾ كانوا على دينِ موسى وفي زمانه، وماتوا على ذلك، ولم يُبدِّلوا، ﴿وَٱلنَّصَٰرَىٰ﴾ الذين كانوا على دينِ عيسى عليه السَّلام، وماتوا ولم يبدِّلوا، ﴿وَٱلصَّٰبِـِٔينَ﴾ على هذا التأويل: قومٌ كان لهم دينٌ حقٌّ سوى اليهوديَّة والنَّصرانيَّة، بأن كانوا على اتِّباعِ رسولٍ وكتاب، من آمن منهم؛ أي: ثبتَ على إيمانِه، ﴿وَعَمِلَ صَٰلِحًا﴾ على موافقةِ إيمانِه، فلهم أجرُ إيمانِهم وعملِهم الصَّالح، ﴿وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ مِن العقوبة، ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ بفوت الجنة.

وقال القتبيُّ: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟﴾ أي: بألسنتِهم دون قلوبهم، وهم المنافقون واليهودُ والنَّصارى والصابئون[2]، ﴿مَنْ ءَامَنَ﴾؛ أي: من أخلص مِنهم وآمنَ بشرائط الصحة، فله الأجر، وزوال الخوفِ والحزَن، وقوله: ﴿مَنْ ءَامَنَ﴾ ﴿وَعَمِلَ صَٰلِحًا﴾ ذُكر على الوحدان[3] لظاهر كلمة ﴿مَنْ﴾، وقال: ﴿وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ على الجمع؛ لأنَّ معناه معنى الجمعِ، فإنَّه اسمٌ صالحٌ للواحد والجماعة.

* * *

(٦٣) - ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَٰقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ ٱلطُّورَ خُذُوا۟ مَآ ءَاتَيْنَٰكُم بِقُوَّةٍ وَٱذْكُرُوا۟ مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾.

---

(١) في (ف): «نبطل».

(٢) انظر: «تأويل مشكل القرآن» لابن قتيبة (ص: ٤٨٢).

(٣) في (ف): «الواحد».

وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَٰقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ ٱلطُّورَ﴾ أي: واذكروا أيضاً ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَٰقَكُمْ﴾ أي: العهدَ بالانقيادِ لموسى عليه السلام فيما يخبرُكم به، وقبلتموه، وخرجتُم معه مِن مصرَ، فقرَّبناهُ نجِيًّا، وأعطيناهُ الألواحَ فيها التوراةُ، فأتاكُم بها، فلم تقبلوها، وقلتم: هي شديدةٌ لا نطيقُها، فرفعنا فوقكم الجبل، وهو قوله تعالى: ﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ ٱلطُّورَ﴾ وهو الذي ذكرَهُ في قوله: ﴿وَإِذْ نَتَقْنَا ٱلْجَبَلَ فَوْقَهُمْ﴾ الآية [الأعراف: ١٧١].

و﴿وَٱلطُّورِ﴾: الجبل، وقيل: هو يقعُ على كلِّ جبل[١].

وعن ابن عبَّاس رضي الله عنهما أنَّ الطُّورَ هو[٢] الجبل الـمُنبِتُ[٣].

وقيل: هو[٤] جبلٌ فيه أشجار.

وقيل: هو جبلٌ بعينِه، واختُلِفَ في ذلك العين[٥]:

قيل: هو الجبلُ الذي كان موسى عليه السَّلام[٦] عليه حين كلَّمهُ اللهُ تعالى وأنزلَ عليه الألواح[٧].

وقيل: هو جبلٌ مِن جبالِ فلسطين، انقلعَ مِن أصلِه وقَام على رؤوسِهم مثلَ الظُّلَّةِ[٨]، وكان العسكرُ فرسخاً في فرسخ، والجبلُ كذلك.

---

(١) هو قول مجاهد وقتادة، رواه عنهما الطبري في «تفسيره» (٢/ ٤٩).

(٢) في (أ): «أنه» بدل من «أن الطور هو».

(٣) رواه الطبري (٢/ ٥١)، وابن أبي حاتم (١/ ١٢٩) (٦٥١).

(٤) بعدها في (أ): «كل».

(٥) في (ر): «الجبل».

(٦) بعدها في (ر): «يخاطب الله تعالى».

(٧) هو قول ابن عباس رضي الله عنهما. رواه عنه الطبري (٢/ ٥٠).

(٨) نسبه الثعلبي في «تفسيره» (١/ ٢١١) لابن عباس رضي الله عنهما.

وقيل: خمسة فراسخَ في خمسةِ فراسخ.

وأوحى اللهُ تعالى إلى موسى: إن قَبِلوا التَّوراةَ وإلَّا رميتُهم بهذا الجبلِ فرضختُهم به، فلمَّا رأوا ألَّا مهربَ لهم قبِلوا ما فيها، وسجدوا مِن المهابةِ على أنصافِ وجوههم؛ لأنَّهم كانوا يُلاحظونَ الجبلَ، وكذلكَ تسجدُ اليهودُ لذلك[١].

وقوله تعالى: ﴿خُذُواْ مَآ ءَاتَيْنَٰكُم بِقُوَّةٍ وَٱذْكُرُواْ مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ أي: جِدٍّ ومواظبةٍ، و﴿خُذُواْ﴾ بمعنى: اقبلوا.

وقيل: بقوة؛ أي: باقتدارٍ ونشاطٍ وأداءٍ لما فُرِضَ عليكم.

وقيل: أي: أعطيناكُم قوَّة ذلك، وهي سلامةُ الآلات، فخذوهُ بتلك القوَّة.

وقوله: ﴿وَٱذْكُرُواْ مَا فِيهِ﴾ قيل[٢]: أي: ادرسوهُ لِتَرِقَّ قلوبُكم، ولِتذكروا به الوعدَ والوعيدَ. ويَحتملُ ﴿وَٱذْكُرُواْ مَا فِيهِ﴾ أي: احفظُوه ولا تَنسوه، ويجوزُ إرادةُ المعنيين جميعاً.

وقوله تعالى: ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ أي: لتَصيروا متَّقين، وعن النَّارِ متوقِّين.

ثمَّ قولُه: ﴿خُذُواْ﴾ فيه مضمرٌ؛ أي: وقلنا لهم: خذوا، وهذا اختصارٌ يَدلُّ عليه سياقُ الكلام، ولأنَّ ذكرَ الميثاقِ يَقتضيهِ، كأنَّه قال: واثقناكم أن خذوا.

ثمَّ قولُه: ﴿مِيثَٰقَكُمْ﴾ وُحِّدَ وإنْ أُضِيفَ إلى الجمعِ، ولم يقل: مواثيقكم؛ لأنَّ المرادَ ميثاقُ كلِّ واحد؛ أي: أخذنا مِنْ كلِّ واحدٍ منكم ميثاقَهُ، كما قال: ﴿ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا﴾ [الحج: ٥]؛ أي: كلَّ واحدٍ.

---

(١) في (ر): «فلذلك سجد اليهود كذلك»، وفي (ف): «وكذلك سجد اليهود لذلك» بدل: «وكذلك تسجد اليهود لذلك».

(٢) لفظ: «قيل» من (أ).

وقيل: أخذَ على الكلِّ ميثاقاً واحداً؛ أي: كان ميثاقُ كلِّ واحدٍ ما كان ميثاقَ الآخرين.

وقال القفَّال: ويَحتملُ أن يكون أخذُ الميثاقِ مع رفعِ الطور معاً، والواو للجمع، ويَحتملُ أن يكون أخذُ[1] الميثاق مقدَّماً[2]، ولـمَّا نقضوهُ رَفعَ الطُّور فوقَهم، ودليل الأول قوله تعالى: ﴿وَرَفَعۡنَا فَوۡقَهُمُ ٱلطُّورَ بِمِيثَٰقِهِمۡ﴾ [النساء: ١٥٤]، ودليلُ الثَّاني أنَّه يجوزُ أن يكون معناه: بميثاقهم؛ أي: لميثاقهم[3] الذي نقضُوه؛ أي: بسبب[4] ذلك رفعنا فوقَهم الطُّورَ.

ثمَّ هذه الحادثةُ كانت قبلَ التِّيهِ والأمرِ بدخولِ قرية أريحا، وإنَّما ذُكِرَت بعدَهما لأنَّ القصَّةَ واحدةٌ، وهذا[5] تعدادُ مِننٍ[6] كانت لله تعالى على أسلافِهم[7]، ويجوزُ ذلك على التَّرتيب وغيرِ التَّرتيب؛ لأنَّ المرادَ تذكُّرهم بما كان منهم[8]، وهو حاصلٌ كيفَ ذكره[9].

ثمَّ رفعُ الجبل ليَقبلوا التَّوراةَ لم يكن جبراً على الإسلام؛ لأنَّ الجبرَ ما يَسْلُبُ

---

(١) لفظ: «أخذ» ليس في (أ).

(٢) في (أ): «متقدماً».

(٣) في (أ): «بميثاقهم».

(٤) في (ر): «سبب» وتحرفت في (أ) إلى: «نسيت»!.

(٥) في (ف): «وهي».

(٦) في (ر): «نعم ومنن».

(٧) في (ف): «إتلافهم».

(٨) في (أ): «فيها»، وقوله: «بما كان منهم». ليس في (ر).

(٩) في (أ): «ذكر».

الاختيارَ، ولا يصحُّ معه الإسلامُ، بل كان إكراهاً، وهو لا يَسلُبُ الاختيار[١]، وهو جائزٌ كالمحاربة مع الكفَّار، فأمَّا قولُه تعالى: ﴿لَآ إِكۡرَاهَ فِي ٱلدِّينِ﴾ [البقرة: ٢٥٦]، وقولُه تعالى: ﴿أَفَأَنتَ تُكۡرِهُ ٱلنَّاسَ حَتَّىٰ يَكُونُواْ مُؤۡمِنِينَ﴾ [يونس: ٩٩]، فقد كان[٢] ذلك قبلَ الأمرِ بالقتال، ثمَّ نُسِخَ به[٣].

* * *

(٦٤) ـ ﴿ثُمَّ تَوَلَّيۡتُم مِّنۢ بَعۡدِ ذَٰلِكَۖ فَلَوۡلَا فَضۡلُ ٱللَّهِ عَلَيۡكُمۡ وَرَحۡمَتُهُۥ لَكُنتُم مِّنَ ٱلۡخَٰسِرِينَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ تَوَلَّيۡتُم مِّنۢ بَعۡدِ ذَٰلِكَۖ فَلَوۡلَا فَضۡلُ ٱللَّهِ عَلَيۡكُمۡ وَرَحۡمَتُهُۥ لَكُنتُم مِّنَ ٱلۡخَٰسِرِينَ﴾ أي: أعرضتم عن الدَّوام عليه من بعد القَبول.

وقيل: مِن بعد ردِّ الجبلِ.

وقيل: من بعد أخذِ الميثاق ورفعِ الطور.

وإنَّما وُحِّدَ[٤] ذلك والمذكورُ قبله شيئان، والمدلول[٥] عليه أكثرُ مِن ذلك، وهو قَبولُهم التَّوراةَ وردُّ الجبل؛ لأنَّه أرادَ: مِن بعدِ ما ذكرنَا، فوحَّد لتوحُّدها[٦].

وقوله ﴿ذَٰلِكَ﴾ خطابٌ للنبيِّ عليه السَّلام وحدَهُ بِالكاف، ولو قال: ذلكم[٧]، كان خطاباً لهم جميعاً.

---

(١) من قوله: «ولا يصح معه الإسلام» إلى هنا ليس في (ر) و(ف).

(٢) في (أ): «فكان» بدل من «فقد كان».

(٣) في (ر): «ذلك» بدل: «به».

(٤) في (أ): «وحد».

(٥) في (ر) و(ف): «والمذكور».

(٦) في (أ): «لتوحد كلمة ما».

(٧) في (ف): «ذلك».

وقوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ هو زيادةُ الإنعام[١]، ﴿وَرَحْمَتُهُۥ﴾ هي عطفُهُ؛ أي: فلولا فضلُهُ ورحمتُه بردِّ الجبل عنكم، وإمهالِكم إلى أنْ تُبتُم بعدَ ما تولَّيتُم، لوقعَ الجبلُ عليكم، فمتُّم كافرين خاسرين، وهذا في حق الذين تابوا بعد ما تولَّوا.

وقيل: ولولا فضل الله بإعطاءِ التَّوراة[٢]، ورحمتُه بقَبول التَّوبة بعد التولِّي.

وقيل: ولولا إيمانُكم بالله الذي هو فضلٌ مِن الله، ورحمتُه عليكم بالكتاب.

وقيل: تمَّ الكلام عند قوله: ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُم مِّنۢ بَعْدِ ذَٰلِكَ﴾ ثمَّ[٣] ابتدأ كلاماً يَرجِعُ إلى الأوَّل فقال: ولولا فضلُه[٤] ورحمتُه برفعِ الجبلِ فوقَكم، لدمتُم على إنكارِ الكتاب وردِّه، فكنتم مِن الخاسرين، ولكن تفضَّل اللهُ عليكم ورحمَكم حيث رفعَ الطُّور فوقكم حتَّى تبتم، فزال الجبلُ عنكم، ولولا ذلك لسقطَ الجبلُ عليكم وكنتم مِن الخاسرين.

وقيل: أي: ولولا فضلُه بإعطاءِ التَّوراة، ورحمتُه بتوفيقِ القَبول.

وقيل: أي[٥]: ولولا فضلُ الله عليكم بإنجاءِ آبائِكم من العذاب، وردِّ الطور عنكم[٦]، لما توالدتُم أنتم.

---

(١) في (أ): «الإيمان».

(٢) في (أ): «التوبة».

(٣) لفظ: «ثم» ليس في (ر) و(ف).

(٤) في (أ): «فلولا فضل الله عليكم» بدل: «ولولا فضله».

(٥) «أي» ليس في (ف).

(٦) كذا في النسخ الخطية، ولعل الأقرب: «عنهم».

وقوله تعالى: ﴿لَكُنتُم مِّنَ ٱلْخَـٰسِرِينَ﴾ الخسرانُ في الأصل: ذهابُ رأس المال، وهو هاهنا هلاكُ النَّفسِ؛ لأَنَّها هي الأصل.

وقيل: أي: من المغبونين بالوقوع[1] في العذاب وحرمانِ الثَّواب.

* * *

(٦٥) ـ ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ ٱلَّذِينَ ٱعْتَدَوْا۟ مِنكُمْ فِى ٱلسَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا۟ قِرَدَةً خَـٰسِـِٔينَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ ٱلَّذِينَ ٱعْتَدَوْا۟ مِنكُمْ فِى ٱلسَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا۟ قِرَدَةً خَـٰسِـِٔينَ﴾ خطابٌ لأهل[2] عصر النبيِّ ﷺ، يقول: «لقد علمتم»: عرفتم أصحابَ السَّبتِ وما أحللنا بهم مِن النَّكالِ[3] في الدُّنيا؛ بالمسخِ حين اعتدَوا بالاصطيادِ يومَ السبت، فلم يكن تأخيرُ[4] العقوبةِ عن أسلافِكم الذين كانوا قبلَكم[5] على عصيانِهم ونقضِهم ميثاقهم: للعجزِ عن تعجيلِ ذلك، بل فضلاً ورحمةً، ولو شئنا لعاجَلناهم بما عاجَلنا به أصحابَ السَّبت، وكذا أنتم في تمرُّدِكم على محمَّدٍ؛ لو شئنا لأنزلْنا بكم ما أنزلنا بهم[6].

وقوله تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ ٱعْتَدَوْا۟ مِنكُمْ فِى ٱلسَّبْتِ﴾ أي: للذين جاوزوا الحدَّ الذي حُدَّ لهم مِن تركِ الصَّيد يومَ السَّبْتِ مِن أسلافِكم.

---

(١) في (ف): «في الوقوع».
(٢) في (ر) و(ف): «أهل».
(٣) من قوله: «يقول: لقد علمتم عرفتم» إلى هنا ليس في (ر) و(ف).
(٤) في (أ): «تأخيرنا».
(٥) في (أ): «قبلهم».
(٦) من قوله: «وكذا أنتم في» إلى هنا ليس في (ف).

والسَّبتُ آخرُ أيَّامِ الأسبوع، سُمِّيَ به لأنَّه سُبِتَ فيه[١] خَلْقُ كلِّ شيء؛ أي: قُطِعَ وتُمِّمَ، وأصلُ السَّبت القطعُ، والسُّبات: النوم[٢]؛ لأنه يَقطعُ الحركاتِ الاختياريَّة، واليهودُ يَسْبِتون فيه، أي: يَقطعون الأعمالَ فيه.

وقصَّتُه ما رُوي عنِ ابن عباسٍ رضي الله عنهما أنَّه قال: كان في زمن داودَ عليه السَّلام في أرضٍ يُقال لها: أيلة، بين المدينة والشَّام، على ساحل بحر قُرزم، وكان مكاناً يَجتمعُ فيه حيتانُ كلِّ أرضٍ مِن السَّنة في شهرٍ، كهيئةِ العيد، تأتيهمُ الحيتان حتَّى لا يُرَى الماءُ، وتأتيهم في غيرِ ذلك الشَّهرِ في كلِّ سبتٍ، كما[٣] كانت تأتيهم في ذلك الشَّهر، فإذا ذهبَ السَّبتُ لم يُحِسُّوا شيئاً منه، وحُرِّمَ عليهم الصَّيدُ في يومِ السَّبت[٤].

وقيل: إنَّما خصَّ به ذلك اليوم؛ لأنَّ موسى عليه السَّلام أرادَ أن يجعلَ يوماً لله تعالى خالصاً لطاعتِه، وهو يومُ الجمعة، فخالفَه اليهودُ وقالوا: نجعلُ ذلك اليوم[٥] السبت؛ لأنَّ اللهَ تعالى لم يخلق فيه شيئاً، فلمَّا اختاروه لتركِ سائر الأعمال، نُهوا فيه عن الاصطيادِ أيضاً[٦] وصار اختيارُهم وبالاً عليهم، فعَمَدَ[٧] رجالٌ لأهل[٨]

---

(١) في (أ): «به»، وليست في (ف).

(٢) لفظ: «النوم» من (أ).

(٣) في (ف): «ما».

(٤) ذكر مكي هذه القصة في «الهداية إلى بلوغ النهاية» (٤/ ٢٦٠١) عن الكلبي.

(٥) «اليوم» سقط من (أ).

(٦) في (ر): «دائماً»، وليست في (ف).

(٧) في (ر) و(ف): «فعمدت».

(٨) في (أ): «من أهل».

تلك القريةِ، فحظروا عشيَّة الجمعةِ حظيرة[١] حيث يدخلُ عليهم السَّمكُ، فحَبسوا السَّمك فيها، وأخذوا منه[٢] ليلةَ الأحد ويوم الأحد، فأكلوا، وملَّحوا، وباعوا، فكثُرت أموالُهم، فعملوا بذلك زماناً، في روايةٍ: أربعين سنةً، وفي روايةٍ: سبعين سنة، لم تنزل فيهم عقوبةٌ، وكانوا يتخوَّفون العقوبةَ، فلمَّا لم يُعاقَبوا استبشروا، وقالوا: إنَّا لنَرى السَّبْتَ قد أُحِلَّ لنا، ثمَّ استنَّ الأبناءُ سُنَّة[٣] الآباء، فلو أنَّهم فعلوا ذلك مرَّة أو مرَّتين لم يضرَّهم.

فمشى إليهم طوائفُ مِن أهلِ المدينة، نحواً من اثني عشر ألفاً مِن الذين كرِهوا الصَّيدَ في يوم السَّبت. وأهل القرية كانوا نحواً من سبعين ألفاً، فنهوهم عن ذلك، وقالوا لهم: يا قوم، إنَّكم عصيتُم ربَّكم وخالفتُم سُنَّةَ نبيِّكم، فانتهوا عن هذا العملِ قبلَ أن يَنزلَ بكم العذابُ[٤]، فلم يتَّعظوا، فقال تعالى: ﴿فَلَمَّا عَتَوْا۟ عَن مَّا نُهُوا۟ عَنْهُ﴾؛ أي: أبوا أن يرجعوا عن استحلال الصيد، ﴿أَنجَيْنَا ٱلَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ ٱلسُّوٓءِ﴾ الآية [الأعراف: ١٦٥]، فأصبحَ الذين استحلُّوا الصيدَ قردةً خاسئين، فمكثوا بعد ذلك ثلاثةَ أيَّام يَنظرُ إليهم النَّاس، ثمَّ هَلَكوا لم يتوالدوا، ولم يمكُث مسخ غيرَ ثلاثةِ أيَّام.

قولُه تعالى: ﴿فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا۟ قِرَدَةً خَٰسِـِٔينَ﴾ ﴿لَهُمْ﴾ أي: للذين اعتدَوا، وقال قبله: ﴿مِنكُمْ﴾، وهو خطابُ أهل عصرِ النَّبيِّ ﷺ.

وقوله تعالى: ﴿فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا۟ قِرَدَةً خَٰسِـِٔينَ﴾ أي: مسخناهم قردةً.

و﴿كُونُوا۟﴾ أمرُ تسخيرٍ، وهو إشارةٌ إلى قوله: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَىْءٍ إِذَآ أَرَدْنَٰهُ أَن نَّقُولَ

---

(١) في (ر): «حفروا... حفيرة» وفي هامش (ف): «حاشية أي: فحفروا عشية الجمعة حفيرة».

(٢) في (أ): «منها».

(٣) في (أ): «بسنة».

(٤) في (ف): «البلاء» وفي هامش (ف): «نسخة: قبل أن ينزل بكم العذاب».

لَهُۥ كُن فَيَكُونُ ﴾ [النحل: ٤٠]؛ أي: لـمَّا أردنا ذلك صاروا كما أردنا، مِن غير امتناعٍ ولا لُبْثٍ، وهو كقوله تعالى: ﴿كَمَا لَعَنَّآ أَصۡحَٰبَ ٱلسَّبۡتِۚ وَكَانَ أَمۡرُ ٱللَّهِ مَفۡعُولًا ﴾ [النساء: ٤٧]، وقولِه: ﴿ قُلۡنَا يَٰنَارُ كُونِي بَرۡدٗا وَسَلَٰمًا عَلَىٰٓ إِبۡرَٰهِيمَ ﴾ [الأنبياء: ٦٩] وهو من قول القائل منَّا: أمرتُ بكذا، وكان[1] كما أمرتُ به؛ إظهاراً منه لعظَمتِه ونَفاذِ أمرِه ومشيئته.

والدليلُ على أنَّه تكوينٌ أنَّه قال: ﴿ فَجَعَلۡنَٰهَا نَكَٰلٗا ﴾ وهو ذلك الأول.

والقردةُ جمعُ قردٍ، كالفيلَة جمعُ فيل، والدِّيكةِ جمعُ ديك.

وقوله: ﴿خَٰسِـِٔينَ﴾ أي: صاغرين مبعَدين مطرودين، كالكلب إذا دنا من الناس، قيل له: اخسأ؛ أي: تَباعَد واطرُدْ صاغراً، وقوله: ﴿يَنقَلِبۡ إِلَيۡكَ ٱلۡبَصَرُ خَاسِئٗا﴾ [الملك: ٤] أي: صاغراً ممنوعاً عن مُعاودة النَّظر، وقد خسأتُ الكلبَ فخسأ، لازمٌ ومتعدٍّ.

وقيل: أي: ساكتين لا يتكلَّمون، كما في قوله تعالى: ﴿ قَالَ ٱخۡسَـُٔواْ فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ ﴾.

وقال مجاهد: لم يكن هذا مسخَ الأبدان، بل كان مسخَ القلوب.

وفي روايةٍ قال: لم يمسخوا قردةً، وإنَّما هذا مَثَلٌ صوَّرهُ اللهُ تعالى[2] لهم، كما قال: ﴿كَمَثَلِ ٱلۡحِمَارِ يَحۡمِلُ أَسۡفَارَۢا﴾ [الجمعة: ٥][3].

قال القفَّال: ومَن قال بهذا جعلَه كقولِ الرَّجل لرجُلٍ: لا تَنظرْ فِي العلم، ولا تُجالس أهلَه[4]، اذهب فكن حماراً؛ أي: شبيهَ حمار، قال الشاعر:

---

(١) في (أ): «فكان».

(٢) في (أ): «ضربه لهم» بدل من «صوره الله تعالى».

(٣) رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (١/ ١٣٣) (٦٧٢).

(٤) في (أ): «أهل العلم».

إذا أنتَ لم تَعْشَق ولم تَدْرِ ما الهوى ... فكُن حَجَراً مِن يابسِ الصَّخرِ جَلمَدَا[١]

ولكنَّ هذا خلافُ ظاهرِ الكلام، وخلافُ الآثار، ومَسْخُ هؤلاءِ مشهورٌ، وكان اليهودُ لعنَهم اللهُ إذا سُبُّوا قيل لهم: يا إخوةَ القردةِ والخنازير[٢]، ويخاطبون به في عصرِ النبيِّ ﷺ، وليس تحويلُ الصُّورة بأعظمَ مِن إنشاءِ العنصر، فمَن آمنَ بابتداعِ الجواهر، فماذا عليه أن يؤمنَ بانقلاب الصورة[٣]؟

ثم قيل: مُسِخوا قردةً، فلم يبقَ في ظاهرهم وباطنِهم معنى الإنسانيَّة.

وقيل: بقيَ فيهمُ الفهمُ والعقل، فقد رُويَ أنَّهم لـمَّا مُسِخوا ليلاً، فلمَّا أصبحَ النَّاسُ الخارجون منها وأتَوا أبوابَها، فإذا هي مغلقةٌ لا يُسمَعُ منها صوتٌ، ولا يَعلو منها دخانٌ، فتسوَّروا الحيطانَ ودخلُوها[٤]، فرأوهم قد[٥] صاروا قردةً، و[٦] كانوا يعرفون كلَّ واحدٍ بشق[٧] معرفة؛ بقرابةٍ أو صحبةٍ، فكانوا يقولون: ألم ننهكُم عن ذلك؟ فكانوا يشيرون برؤوسهم؛ أي: نعم، والدموعُ تفيضُ مِن أعينِهم، وذلك دلالةُ الفهم والمعرفة.

ثمَّ لم يكن ابتداءُ القِردة مِن هؤلاء، بل كانت قبلَهم قردةٌ، وهؤلاء حُوِّلوا إلى

---

(١) البيت للأحوص الأنصاري، وهو في «ديوانه» (ص٥٧) (طبعة السامرائي)، و(ص١٢١) (طبعة عادل سليمان جمال)، وانظر تخريجه فيهما.

(٢) ووقع ذلك في خطاب النبي ﷺ لهم في خبر بني قريظة، رواه الحاكم في «المستدرك» (٤٣٣٢).

(٣) في (أ): «الصور».

(٤) في (أ): «فدخلوها» وفي (ف): «ودخلوا».

(٥) في (أ): «وقد».

(٦) في (أ): «وقد».

(٧) في (أ) و(ف): «نسق».

صورتِها لقبحها؛ جزاءً على قبحِ أفعالهم، وماتوا بعد ثلاثةِ أيَّام، والقردةُ التي كانت في الدُّنيا هي نسلُ قردةٍ كانت قبلَهم.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: وفيه نقضُ قولِ المعتزلة؛ لأنَّهم يقولون: ليسَ في خلقِ الله قبيحٌ، ولو لم يكن في خلقِ الله تعالى قبيحٌ، لم يكن لِتحويلِ صورتِهم مِن صورةِ الإنسانيَّة إلى صورةِ القردةِ معنًى[١].

***

(٦٦) ـ ﴿فَجَعَلْنَاهَا نَكَالًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿فَجَعَلْنَاهَا نَكَالًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا﴾؛ أي: جعلنا هذه العقوبةَ، كنايةٌ رجعَتْ إلى المعنى دون المذكور.

وقيل: أي: جعلنا المسخةَ.

وقيل: أي: جعلنا هذه القريةَ التي اعتدى أهلُها، فقد ذكر القريةَ في سُورة أخرى[٢].

وقيل: جعلنا هذه الأمَّة.

وقيل: هذه الفرقة.

وقيل: هذه الفِعلة.

وقيل: القردة.

وقيل: هذه الجماعة. وقيل أقاويلُ متقاربةٌ[٣].

---

(١) انظر: «تأويلات أهل السنة» للماتريدي (١/ ٦١).

(٢) لعله يشير إلى قوله تعالى: ﴿وَسْئَلْهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ ...﴾ [الأعراف: ١٦٣].

(٣) في (ف): «متفاوتة».

وقوله تعالى: ﴿نَكَٰلًا﴾ النَّكالُ: الفضيحةُ الشَّاهرةُ[١] الزَّاجرة.

وقيل: العقوبةُ التي يُنْكَلُ بها عن الإقدامِ على مثلِ تلك الجنايةِ، يقال: نَكَلَ عن الأمرِ نكولاً؛ أي: امتنعَ، والنِّكْلُ: القيدُ، وجمعه الأنكال؛ لأنَّ فيه منعَ المقيَّد عن الذَّهاب. يقول: فعلنا ذلك؛ لمنع العبادِ عن الفساد، لا كما يفعلُه البشرُ للتَّشفي ونحوِه.

وقوله تعالى: ﴿لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا﴾ قيل: من عقوبة الآخرة، ﴿وَمَا خَلْفَهَا﴾ مِن فضيحة الدُّنيا، فيُذكَرون بها إلى قِيام السَّاعة.

وقيل: ﴿لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا﴾ لما تقدَّم مِن سائر الذُّنوب قبلَ أخذِ السَّمك، ﴿وَمَا خَلْفَهَا﴾ وما بعدَها مِن أخذِها[٢].

وقيل: هما عبارةٌ عن كثرةِ ذُنوبِهم المحيطةِ بهم أوَّلاً وآخراً.

وقيل: ﴿لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا﴾ أهل زمانهم، ﴿وَمَا خَلْفَهَا﴾ إلى يوم القيامة.

وقال أبو العالية: فجعلناها عقوبةً لما مَضى مِن ذنوبهم، وعبرةً لـمَن بعدهم[٣].

وقيل: ﴿لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا﴾ مَن يُشاهدها، ﴿وَمَا خَلْفَهَا﴾ مَن يسمع بذكرها.

وقيل ﴿لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا﴾ من القُرى.

وقال بعضُهم: ﴿لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا﴾ لـمَن يأتي بعدَهم، كما يُقال: الضَّيفُ بين يديك؛ أي: يأتيكَ، وقال أسامةُ للنبيِّ ﷺ في مسيرِهِ مِن عرفات: الصلاةَ يا رسول الله!

---

(١) في (أ): «المشاهدة».

(٢) في (أ): «أخذ السمك».

(٣) رواه ابن أبي حاتم (١/ ١٣٤) (٦٧٧)، (٦٨١).

فقال: «الصلاةُ أمامَك»[١]؛ أي: نفعلها بعد هذا الوقت، فعلى هذا يكونُ قوله: ﴿لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا﴾؛ أي: لما يأتي بعدَها.

وقوله تعالى[٢]: ﴿وَمَا خَلْفَهَا﴾ أي: لـمَنْ تقدَّمها، تقول[٣]: هذا الشيءُ صار خلفَنا؛ أي: خلَّفناهُ، وتَجاوزناهُ، فكأنَّه قال: نكالاً للآتينَ والماضين.

وقوله تعالى: ﴿وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ﴾ أي: وعظاً[٤] لجميع المؤمنين؛ أي[٥]: الذين يتَّقون عقابَ الله.

وقيل: أي: يعظُ المتَّقون بعضُهم بعضاً.

وقيل: هذا وعظٌ يَنتفعُ به المتَّقون، وإنْ وُعِظَ به النَّاسُ أجمعون، كما قلنا في قوله: ﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: ٢][٦].

وقيل: المتَّقون في هذه الآيةِ اسمٌ لهذه الأمة؛ أي: موعظةٌ لأمَّة محمَّدٍ ﷺ، سمَّاهم: متَّقين؛ لاتِّقائِهم الشِّركَ، ولأنَّ اللهَ تعالى يقيهم النار.

***

(٦٧) ـ ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِۦٓ إِنَّ ٱللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تَذْبَحُوا۟ بَقَرَةً ۖ قَالُوٓا۟ أَتَتَّخِذُنَا هُزُوًا ۖ قَالَ أَعُوذُ بِٱللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ ٱلْجَٰهِلِينَ﴾.

---

(١) رواه البخاري (١٣٩)، ومسلم (١٢٨٠).

(٢) «وقوله تعالى» من (ف).

(٣) في (ف): «يقال».

(٤) في (ر) و(ف): «قال عطاء» بدل: «أي وعظاً».

(٥) لفظ: «أي» من (ف).

(٦) من قوله: «وإن وعظ به الناس» إلى هنا ليس في (أ).

وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِۦٓ﴾ أي: واذكروا أيضاً إذ قال موسى لقومِه، وهم أسلافُكم مِن بني إسرائيل، دلَّهم بذكرِ هذه القصَّة على جهلِ أوائلهم[١]، وتشديدِهم على أنفسِهم[٢]، واعتراضِهم على نبيِّهم.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تَذْبَحُوا۟ بَقَرَةً﴾ ليَتبيَّنَ بها أمرُ القتيل الذي كان وقعَ فيهم.

وقوله تعالى: ﴿قَالُوٓا۟ أَتَتَّخِذُنَا هُزُوًا﴾ الألف ظاهرها للاستخبار، وهو هاهنا للاستنكار، و﴿هُزُوًا﴾؛ أي: سخريةً، وهو مصدرٌ هاهنا أُريدَ به المفعولُ به، كما يقال: هذا عِلْمُ الله؛ أي: معلومُه، و: اللهُ رجاؤنا؛ أي: مرجوُّنا.

ظنُّوا أنَّ موسى يَستهزِئ بهم ويُداعبُهم، قالوا: نُخبِرُكَ[٣] أنَّ رجلاً منَّا قُتِلَ، فتقولُ لنا: اذبحوا بقرةً! فيَحتملُ أنَّ موسى عليه السَّلامُ أمرَهُم بذبحِها، ولم يبيِّن المرادَ والثمرة بها، فلذلك وقعَ هذا القولُ منهم موقعَ الهُزْءِ.

ويَحتملُ أن يكون قال لهم: اذبحوا بقرةً[٤]، فإنَّ أمرَ القتيل يَتبيَّنُ لكم بأنْ تَضرِبوه ببعضها، فقالوا: أتتَّخذُنا هزواً؛ تعجَّبوا أن يَتبيَّن لهم أمرُ القتيل بذلك[٥].

وقال بعضُ[٦] العلماء: كفروا بهذا القولِ؛ إذ شكُّوا في خبر نبيِّهم، أو شكُّوا في قدرة ربِّهم على إحياء الميِّت ببعضِ البقرة.

---

(١) في (أ): «آرائهم» وفي (ر): «آبائهم».

(٢) في (ف): «نفوسهم».

(٣) في (ف): «نخبر».

(٤) لفظ «بقرة» من (أ).

(٥) في (ر): «يتعجبون أن أمر القتيل يتبين بذاك» بدل: «تعجبوا أن يتبين لهم أمر القتيل بذلك».

(٦) «بعض» ليس في (أ).

وقال بعضُهم: كان ذلك هفوةً مِنهم وجهالةً، فقد انقَادوا بالطَّاعةِ[١] لذبحها.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: هذا على المجازاة، كأَنَّهم[٢] قالوا: أتجازينا بهذا لما مضى[٣] منَّا مِن عصيانِك وخلافِكَ؟ إذ لم يعلموا أنَّه مِن عند الله بأمر ربه[٤]، وهذا على المجازاةِ جائزٌ، كما قلنا في الاستهزاءِ والـمُخادعةِ والمكر، وهو كقول نوح عليه السلام ﴿فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ﴾ [هود: ٣٨][٥].

وقوله تعالى: ﴿قَالَ أَعُوذُ بِٱللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ ٱلْجَٰهِلِينَ﴾ بيَّن أنَّ الاستهزاءَ عمل لا يَستجيزُه مثلُهُ مِن أنبياء الله تعالى، وأنَّه مِن عملِ الجهَّال[٦]، فعلموا أنَّه جِدٌّ، وأنَّه مِن عندِ الله، ودلَّ هذا[٧] أنَّ الاستهزاءَ بأمرِ الدِّينِ كبيرةٌ، وأنَّه ضربٌ مِن الجهالة.

* * *

(٦٨) ـ ﴿قَالُواْ ٱدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّن لَّنَا مَا هِيَ ۚ قَالَ إِنَّهُۥ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَّا فَارِضٌ وَلَا بِكْرٌ عَوَانٌۢ بَيْنَ ذَٰلِكَ ۖ فَٱفْعَلُواْ مَا تُؤْمَرُونَ﴾.

وقولُه تعالى: ﴿قَالُواْ ٱدْعُ لَنَا رَبَّكَ﴾ أي: سلْ لأجلنا ربَّك.

وقوله تعالى: ﴿يُبَيِّن لَّنَا﴾ أي: وقل له يبين[٨] لنا، وهو جزمٌ على جوابِ الأمر.

---

(١) في (ف) و(ر): «للطاعة».

(٢) لفظ: «كأنهم» ليس في (ف)، وفي (ر): «المجاز أنهم» بدل: «المجازاة كأنهم».

(٣) في (ر) و(ف): «الماضي» بدل: «لما مضى».

(٤) في (أ): «يأمر به» بدل: «بأمر ربه». ونص العبارة في «تأويلات أهل السنة»: «يأمر بذلك».

(٥) «تأويلات أهل السنة» للماتريدي (١/ ٦١ ـ ٦٢).

(٦) في (ر): «الجاهلين».

(٧) لفظ «هذا» من (أ).

(٨) في (أ): «بين».

وقوله تعالى: ﴿مَاهِيَ﴾ أي[1]: أيُّ بقرةٍ هي؟ وليس بسؤالِ جنسٍ؛ لأنَّه قد بيَّن لهم أنَّها بقرةٌ، لكنَّه سؤالٌ عن سنِّها.

وقوله تعالى: ﴿قَالَ﴾ يعني: موسى، وقوله تعالى[2]: ﴿إِنَّهُۥ يَقُولُ﴾ أي: اللهُ تعالى يقول: ﴿إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَّا فَارِضٌ﴾ قيل: لا كبيرةٌ، وقيل: لا هَرِمةٌ، وقيل: لا مُسِنَّةٌ، ومعناها واحدٌ.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا بِكْرٌ﴾ أي[3]: فتيةٌ لَم تلِد، وقيل: صغيرةٌ، وقيل: شابَّةٌ، وقيل: هي التي وَلَدَت مرَّةً.

وقوله تعالى: ﴿عَوَانٌۢ بَيْنَ ذَٰلِكَ﴾ أي: نصفٌ، وقيل: أي: فوق البِكْرِ دون[4] المسنَّة، ويُقال: العَوَانُ لا تُعَلَّمُ الخِمْرَةَ؛ أي: النَّصَفُ مِن النِّساء لا تُعَلَّمُ الاختمارَ فإنَّه[5] قد علمَتهُ. و: حربٌ عَوَان: ليست[6] بأولى[7]، بل هي ثانيةٌ أو ثالثة، والعَوَانُ من النساء: الثَّيِّبُ.

والفعلُ من الفارض: فَرَضَت تَفرِضُ فُروضاً، ومن العوان: عَوَّنَت تُعَوِّنُ تَعويناً، ولم يُسمَع مِن البكرِ فعلٌ.

---

(١) لفظ: أي» ليس في (ف).

(٢) «وقوله تعالى» من (ف).

(٣) بعدها في (ر): «لا».

(٤) في (أ): «ودون».

(٥) في (أ) و(ر): «فإنها».

(٦) في (ر): «أي بليس».

(٧) في (ف): «ليس بالأولى».

وإنَّما لم تدخل الهاء[1] في هذه الصِّفاتِ للتأنيث؛ لأنَّها من خصائصِ أوصاف الإناث، فصارت كالطَّالقِ والحائض.

ورفعُ هذه الصِّفاتِ عند الأخفش؛ لكونها صفةَ البقرة[2]، وعند الزَّجَّاج بإضمارِ: «هي»[3] في أوائلها[4].

وقوله: ﴿بَيۡنَ ذَٰلِكَ﴾ أي: بين البكرِ والفارض، ولم يقل: بين ذينك، على التثنية، وبين يَقتضي شيئين؛ لأنَّ معناه: بين ما ذكَرنا، فينتظِمُها، قال الشَّاعر:

لِزُغْبٍ[5] كأولادِ القَطَا راثَ خلفَها ... على عاجِزاتِ النَّهْض[6] حُمْرٌ حَوَاصِلُهْ[7]

راثَ من الرَّيْث[8] أي: حواصلُ ما ذكرنا[9]، ولولاه لقال: حواصلها.

وقال أبو عبيدة: قلت لرؤبة في قوله شعر:

فيها خُطُوطٌ مِن سَوَادٍ وَبَلَقْ ... كأنَّهُ فِي الجِلْدِ تَوْلِيعُ البَهَقْ[10]

---

(١) في (ر): «التاء».

(٢) انظر: «معاني القرآن» للأخفش (١/ ١١٠).

(٣) في (ر): «وهو»، وفي (ف): «وهي».

(٤) انظر: «معاني القرآن» للزجاج (١/ ١٥٠).

(٥) في (ف) و(ر): «بزغب». ووقع في هامش (ف): «حاشية: الأزغبُ: الفرخُ الصغير، والزَّغَب: الشعيرات الصفر على ريش الفرخ، والفراخ زُغْبٌ، القطا: يسمع من صوتِه لفظُ القطا». ووقع بعضها في حاشية (أ).

(٦) بعدها في (ر): «القيام».

(٧) البيت للحطيئة، وهو في «ديوانه» ص١٣٦.

(٨) «راث من الريث» سقط من (أ).

(٩) في (ر): «ذكرناه».

(١٠) «ديوان رؤبة» (ص: ١٠٤)

إن أردت الخطوط(١)، فقل: كأنَّها، وإنْ أردتَ السَّوادَ والبَلَق، فقل: كأنَّهما، فقال: أردت: كأنَّ ذلك المذكور(٢).

وقوله تعالى: ﴿فَٱفْعَلُواْ مَا تُؤْمَرُونَ﴾ أي: فاذبحوا البقرةَ التي تُؤمَرون بذبحِها، وهو للحالِ دون محضِ الاستقبال؛ فإنَّهم كانوا أُمِروا بها وهو قائمٌ للحالِ دون محضِ الاستقبال(٣).

* * *

(٦٩) ـ ﴿قَالُواْ ٱدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّن لَّنَا مَا لَوْنُهَاۚ قَالَ إِنَّهُۥ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَآءُ فَاقِعٌ لَّوْنُهَا تَسُرُّ ٱلنَّٰظِرِينَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿قَالُواْ ٱدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّن لَّنَا مَا لَوْنُهَاۚ قَالَ إِنَّهُۥ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَآءُ فَاقِعٌ لَّوْنُهَا تَسُرُّ ٱلنَّٰظِرِينَ﴾ أي: سَلهُ يبيِّن لنا ما لونُها؟ استكشفوا المبهمَ بزيادةِ السُّؤال، وهو سؤالُ اللَّون، فـ﴿قَالَ إِنَّهُۥ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَآءُ﴾ هي الصُّفْرَةُ المعروفة التي هي(٤) بين البياضِ والحُمرة.

وقال ابنُ عباس وسعيدُ بن جُبير رضي الله عنهم: كانت صفراءَ الكُلِّ حتَّى القرن والظِّلف(٥).

---

(١) بعدها في (أ): «من سواد وبلق».

(٢) انظر: «مجاز القرآن» لأبي عبيدة (١/ ٤٣ ـ ٤٤).

(٣) في (أ): «الحال» بدل: «للحال دون محض الاستقبال».

(٤) لفظ: «هي» ليس في (أ) و(ف).

(٥) أخرج الطبري في «تفسيره» (٢/ ٩٤) وابن أبي حاتم في «تفسيره» (١/ ١٣٩) (٧٠٨) عن سعيد بن جبير أنه قال في تفسير ﴿صَفْرَآءُ﴾: صفراء القرن والظلف.

وقال مجاهد: كانت أظلافُها وقرناها[(١)] من ذهب؛ أي: كأنَّها ذهبٌ مِن حُسنها وصفاءِ[(٢)] لونها.

وقال الحسن: كانت سوداءَ شديدةَ السَّواد[(٣)]، والعربُ قد تُسمِّي السَّوادَ صُفْرَةً، قال الأعشى:

تلكَ خَيْلِي منهُ وتلكَ رِكابي ... هُنَّ صُفْرٌ أولادُها كالزَّبيْبِ[(٤)]

وكذلك في قوله: ﴿كَأَنَّهُۥ جِمَٰلَتٌ صُفْرٌ﴾ [المرسلات: ٣٣]؛ أي: سود.

والصَّحيحُ هو الأوَّل؛ لأنه قال: ﴿فَاقِعٌ لَّوْنُهَا﴾، وهو صفةُ الأصفر على الخُلوص، فأمَّا الأسود فإنَّه يُقالُ[(٥)] في مبالغته: أسودُ حالكٌ[(٦)] وغِربِيبٌ، ويُقال: أحمرُ قاني، وأبيضُ يقق، وأخضرُ ناضرٌ، وأصفرُ فاقعٌ، ولأنَّ الأصفرَ بمعنى الأسود يكونُ في الإبلِ خاصَّةً؛ لأنَّ سوادَها يعلوهُ صفرةٌ، بخلاف البقر[(٧)].

وقوله: ﴿فَاقِعٌ لَّوْنُهَا﴾ أي: شديدٌ صفرتُها، وقد فَقَعَ فُقوْعاً من حدِّ: صنع.

وقوله: ﴿تَسُرُّ ٱلنَّٰظِرِينَ﴾ أي: تَروق[(٨)] هذه البقرةُ مَن نظرَ إليها، وتُعجبُه،

---

(١) في (ف): «قرونها وأظلافها» بدل: «أظلافها وقرناها».

(٢) في (ف): «وصفائها في».

(٣) رواه الطبري (٢/ ٩٣)، وابن أبي حاتم (١/ ١٣٩) (٧٠٩).

(٤) انظر: «ديوان الأعشى الكبير» (٢/ ٢٢١) (تحقيق الرضواني)، (ص: ٣٣٥ ـ طبعة محمد محمد حسين).

(٥) في (ف): «قال».

(٦) في (ر) و(ف): «كالح».

(٧) في (أ): «البقرة».

(٨) في (ر): «تسر».

وتُفرِحُ قلبَه؛ لتمام خلقِها، وفقوعِ لونِها، ولطافةِ قرونها وأظلافِها. والمسرَّةُ: لذَّةٌ في القلب عند توقُّع النَّفعِ.

***

(٧٠) ـ ﴿قَالُوا۟ ٱدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّن لَّنَا مَا هِىَ إِنَّ ٱلْبَقَرَ تَشَٰبَهَ عَلَيْنَا وَإِنَّآ إِن شَآءَ ٱللَّهُ لَمُهْتَدُونَ﴾.

وقولُه تعالى: ﴿قَالُوا۟ ٱدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّن لَّنَا مَا هِىَ إِنَّ ٱلْبَقَرَ تَشَٰبَهَ عَلَيْنَا وَإِنَّآ إِن شَآءَ ٱللَّهُ لَمُهْتَدُونَ﴾ طلبوا تمامَ الكشفِ ببيان الوصفِ بعد السُّؤال عن السِّنِّ[1] واللَّون.

وقوله: ﴿إِنَّ ٱلْبَقَرَ تَشَٰبَهَ عَلَيْنَا وَإِنَّآ إِن شَآءَ ٱللَّهُ لَمُهْتَدُونَ﴾ البقرُ جمعُ بَقَرة، كالشَّجر جمع شجرة، والهاءُ للتَّوحيد، والحذفُ دلالةُ الجمع باسم الجنس، و﴿تَشَٰبَهَ﴾ بمعنى: اشتبهَ وخفيَ، وأراد به: خفيت واشتبهت؛ لأنَّها جمعٌ، وذكَّر ووحَّدَ على ظاهرِ اللَّفظ، ويجوزُ التَّأنيثُ على المعنى في غير القرآن، فأمَّا في الآية فلا وجهَ للتغيير.

وقيل: معناه أنَّ جنسَ البقرِ تشابهَ علينا.

وقُرِئ: «تَشَابهُ علينا»[2] برفع الآخِرِ على الاستقبال، وقد سقطت إحدى التاءين تخفيفاً، كما في قوله: ﴿تَكَادُ تَمَيَّزُ مِنَ ٱلْغَيْظِ﴾ [الملك: ٨]، وقُرِئ «تَشَّابه» بتشديد الشِّين[3] لإدغامِ إحدى التَّاءين في الأخرى.

---

(١) في (أ): «العين».

(٢) هي قراءة الحسن كما في «مختصر في شواذ القرآن» لابن خالويه (ص: ١٤)، و«تفسير الثعلبي» (١/ ٢١٨).

(٣) نسبها النحاسُ في «إعراب القرآن» (١/ ٢٣٦) للحسن، وابنُ خالويه في «مختصره» (ص: ١٤) لابن مسعود، والثعلبيُّ في «تفسيره» (١/ ٢١٨) للأعرج.

وقوله: ﴿وَإِنَّآ إِن شَآءَ ٱللَّهُ لَمُهۡتَدُونَ﴾ قيل: أي: إنَّا بمشيئةِ الله تعالى نهتدي للبقرة التي أُمِرنا بذبحها إذا اجْتَمعَت[١] لنا أوصافُها التي تتميَّزُ بها عن غيرها.

وقيل ﴿وَإِنَّآ إِن شَآءَ ٱللَّهُ﴾ على هدى في استقصائِنا في المسألة عن أوصاف البقرة؛ أي: نرجو أنَّا لسنا على ضلالةٍ فيما نفعله[٢] مِن البحث والاستقصاء.

وقيل: أي: وإنَّا بمشيئة الله نهتدي للقاتلِ، إذا امتثلنا الأمرَ بذبح البقرةِ التي تصفُها لنا، وروي عن النبيِّ ﷺ أنَّه قال: «لولا أنَّهم استثنَوا، ما اطَّلعوا على قاتلِه»[٣].

* * *

(٧١) ـ ﴿قَالَ إِنَّهُۥ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٞ لَّا ذَلُولٞ تُثِيرُ ٱلۡأَرۡضَ وَلَا تَسۡقِي ٱلۡحَرۡثَ مُسَلَّمَةٞ لَّا شِيَةَ فِيهَاۚ قَالُواْ ٱلۡـَٰٔنَ جِئۡتَ بِٱلۡحَقِّۚ فَذَبَحُوهَا وَمَا كَادُواْ يَفۡعَلُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿قَالَ إِنَّهُۥ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٞ لَّا ذَلُولٞ تُثِيرُ ٱلۡأَرۡضَ وَلَا تَسۡقِي ٱلۡحَرۡثَ مُسَلَّمَةٞ لَّا شِيَةَ فِيهَاۚ قَالُواْ ٱلۡـَٰٔنَ جِئۡتَ بِٱلۡحَقِّۚ فَذَبَحُوهَا وَمَا كَادُواْ يَفۡعَلُونَ﴾ أي: قال موسى: يقول اللهُ تعالى: هذه البقرةُ ليست بمُذلَّلةٍ ذلَّلَها العملُ، ودابَّةٌ ذَلُولٌ: بيِّنَةُ الذِّلِّ، بكسر الذَّال، وهو خلاف الصعوبة، ورجلٌ ذَليل[٤] بيِّن الذُّلِّ ـ بضم الذَّال ـ والمَذَلَّةِ والذِّلَّة، وهو خلافُ العزيز، وذلَّله؛ أي: ليَّنهُ.

---

(١) في (أ): «جمعت».

(٢) قوله: «فيما نفعله» من (أ).

(٣) رواه بنحوه ابن أبي حاتم (١/ ١٤١) (٧٢٢)، وابن مردويه كما في «تفسير ابن كثير» عند تفسير هذه الآية. قال الحافظ ابن كثير: وهذا حديث غريب من هذا الوجه، وأحسنُ أحواله أن يكون من كلام أبي هريرة رضي الله عنه.

(٤) في (أ): «ذليل». والمثبت موافق لما في «الصحاح» للجوهري: (ذلل)، و«مجمل اللغة» لابن فارس (١/ ٣٥٤).

وقوله ﴿تُثِيرُ ٱلْأَرْضَ﴾ أي: تكربها[١] وتُقلِّبُها؛ وقد[٢] أثارَها إثارةً، ولازمُه: ثَار يَثُورُ ثَوَرَاناً، وإثارةُ الأرض سمِّيَت بها لثَوَرانِ تُرابها بها، يقال[٣]: ثارَ الدُّخانُ والغبارُ والتُّراب، وثار القطا؛ أي: نهضَ، وثارَ الدَّمُ في وجهه؛ أي: ظهر، وثار الشَّفقُ أيضاً[٤].

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَسْقِى ٱلْحَرْثَ﴾ أي: الزَّرعَ؛ أي: لا يُسقَى عليها للحرث بالسَّواني، ولم تُلَيَّن بإثارةِ الأرض وتقليبها للزِّراعة.

وقوله تعالى ﴿مُسَلَّمَةٌ﴾ أي: سالمةٌ مِن العيوب كلِّها.

وقيل: أي: مسلَّمةٌ عن العمل؛ لأنَّها وَحشيَّةٌ[٥]، ولو عُمِلَ عليها لم تَخْلُ مِن[٦] عيبٍ بها؛ يعني: لبراءتها مِن العمل هي بريئةٌ مِن العيوب.

وقوله تعالى: ﴿لَّا شِيَةَ فِيهَا﴾ أي: لا لونَ فيها يُخَالِفُ لونَ جميعِ جلدِها، واشتقاقُها مِن وَشْيِ الثَّوبِ، وهو استعمالُ ألوان[٧] الغزل في نسجه.

وقال سهلُ بنُ عبد الله التُّسْتَرِيُّ: أي: لا علامةَ فيها تشينُها[٨].

وتقديرها فِعْلَة، وأصلُها: وِشْيَة، كالصِّفة والزِّنة والعِدَة، أصلُها: وِصْفَة ووِزْنَة ووِعْدَة.

---

(١) يقال: كربْتُ الأرض، إذا قلَّبتَها للزرع. انظر: «الصحاح»: (كرب).

(٢) في (ف) و(ر): «أي» بدل: «وقد».

(٣) في (أ): «ويقال».

(٤) لفظ: «أيضاً» من (أ).

(٥) لفظ: «وحشية» من (أ).

(٦) في (أ): «عن».

(٧) في (أ): «ألطف».

(٨) انظر: «تفسير التستري» (١/ ٣١).

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: دلَّت الآيةُ أنَّ البقرةَ كانت ذكراً؛ لأنَّ إثارةَ الأرضِ وسقيَ الحرثِ مِن عمل الثيران، وهي حجَّةٌ لأصحابنا رحمةُ الله عليهم في مَن حلفَ لا يَأكلُ لحمَ بقرةٍ أو بقرٍ، أنه[١] يَحْنَثُ بأكلِ لحم الثَّور؛ لأنَّ اللهَ جلَّ جلالُه سمَّى الثَّورَ في هذه الآيةِ[٢] بقرةً؛ لما قُلنا: إنَّه وَصَفهُ بالإثارة والسَّقي، وهما من عملِ الثِّيرانِ عُرْفاً[٣]، فأمَّا الكناياتُ الراجعةُ إليها على التَّأنيث فللفظِها، كما في قوله: ﴿وَقَالَت طَّآئِفَةٌ﴾ [آل عمران: ٧٢]، و﴿قَالَتْ أُمَّةٌ﴾ [الأعراف: ١٦٤].

وقال أبو يوسف رحمه الله: إذا قال[٤]: بقرة، فهي للأُنثى خاصَّةً، وإذا قال[٥]: بقر، صَلَحَ للذَّكر والأنثى كما في الحمار والحمارة.

وأبو حنيفة رحمه الله يقول: إنَّها[٦] للتوحيد لا للتأنيث، كما في الحمام والحمامة.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: إلَّا أن يكون أهلُ ذلك الزَّمان يَحرثون بالأُنثى، كما يحرُث أهلُ هذا الزَّمان بالذَّكر، فحينئذٍ لا يكونُ فيه دليلٌ لما[٧] ذكرنا.

وقوله تعالى: ﴿قَالُواْ ٱلْـَٔـٰنَ جِئْتَ بِٱلْحَقِّ﴾ أي: الآن بَيَّنت[٨] لنا الصِّفةَ التي كنَّا نطلبُ بالصِّدق.

---

(١) لفظ: «أنه» ليس في (ف).

(٢) في (أ): «الآيات».

(٣) انظر: «تأويلات أهل السنة» للماتريدي (١/ ٦٤).

(٤) في (أ): «قيل».

(٥) في (أ): «قيل».

(٦) في (ر) و(ف): «إنها».

(٧) في (ر) و(ف): «كما». وانظر: «تأويلات أهل السنة» للماتريدي (١/ ٦٤).

(٨) في (ر): «تبينت»، وفي (ف): «ثبت».

وقيل: أي: الآن تحقَّق لنا وصفُ هذه البقرة فِي سنِّها[١] ولونها وصفتها، وهي عند فلانٍ، عرفناها، فنشتريها منه، ونذبحُها ائتماراً بأمر الله تعالى.

وقيل: أي: الآن تبيَّن[٢] لنا أنَّك جئتَ بالحقِّ والجِدِّ، وما كُنتَ هازئاً[٣]، ومن قال: كفروا بنسبته إلى الهزء، فقد آمنوا بهذا الانقيادِ والقَبول والاعتقاد.

وقوله تعالى: ﴿فَذَبَحُوهَا وَمَا كَادُواْ يَفْعَلُونَ﴾ أي: اشتروها وذبحوها، قوله تعالى: ﴿وَمَا كَادُواْ يَفْعَلُونَ﴾ أي: فعلوا ذلك بعد الاستقصاءِ، حتَّى كاد يقع اليأسُ عن ذلك.

وقيل: ﴿وَمَا كَادُواْ يَفْعَلُونَ﴾ خوفاً على أنفسهم أن يَفتَضِحوا بظهورِ القاتل.

وقيل: ﴿وَمَا كَادُواْ يَفْعَلُونَ﴾ لغلاءِ ثمنها.

وقيل: استقصوا في صفة[٤] تلك البقرة، والسُّؤالِ عنها، و[٥]عن أحوالها، والاستقصاءُ في الشيء ربَّما يكون للمدافعة[٦].

ثمَّ ذكروا في التفاسير المعروفة أنَّهم لو ذَبحوا بقرةً، أيَّ بقرةٍ كانت، جاز لهم ذلك، فلمَّا بحثوا عنها، وسألوه مراراً، كان استقصاؤهم سبباً لتغليظِ الأمر عليهم، إلى أن ينتهي الأمرُ إلى بقرةٍ بلغت الثَّمنَ الكثير[٧]، فإنَّهم اشتروها بملءِ

---

(١) في (ف) و(ر): «شيتها».

(٢) في (أ): «يتبين».

(٣) في (أ): «هازلًا».

(٤) في (أ): «وصف».

(٥) قوله: «عنها و» ليس في (أ).

(٦) في (ر): «للموافقة»، والمثبت موافق لما في «تأويلات أهل السنة» للماتريدي (١/ ٦٣).

(٧) في (ر): «غلا ثمنها كثيراً»، وفي (ف): «غلت الثمن الكثير» بدل: «بلغت الثمن الكثير».

مَسْكها ذهباً، وكاد يخرج إلى أن لا يأتمروا وهكذا رُويَ أنَّهم شدَّدوا على أنفسِهم، فشدَّدَ اللهُ عليهم[١].

قالوا: وفيه دليلٌ أيضاً على إمضاءِ الخطاب على العموم، وعلى أنَّ الحكمَ يتعلَّقُ بأقلِّ ما ينطلقُ عليه الاسمُ وعلى وجوبِ العمل بالظَّاهر، وقد كرَّر عليهم قولَه: ﴿فَٱفۡعَلُواْ مَا تُؤۡمَرُونَ﴾ أي: دعوا البحثَ والتَّفتيشَ، لكنَّ الإمامَ أبا منصور ـ رحمَه الله ـ قال: استدلَّ قومٌ بها على عمومِ الخطاب وقت السماع؛ لأنَّه أمر بذبحِ بقرةٍ، لم يبيِّن لهم كيفيَّتها وقتَ الخطاب، وروي: «لو عمَدوا إلى أدنى بقرةٍ لأجزأتهم[٢]، لكن شدَّدوا على أنفسِهم، فشدد اللهُ عليهم»[٣].

لكنَّ هذا لا يصحُّ؛ لأنَّه دعوى على الله عزَّ وجلَّ حدوثَ شيءٍ في أمرِه، وبَدَاءٍ في حُكمِهِ، وذلك كفرٌ لا يقولُه مسلمٌ، فضلاً[٤] أن يقولَه رسولٌ؛ فإنَّه قال: إنَّه يقولُ:

---

(١) سيأتي تخريجه قريباً.

(٢) في (أ): «لأجزتهم».

(٣) أخرج ابنُ أبي حاتم (١/ ١٤١) ٧٢٢، وابن مردويه كما في «تفسير ابن كثير» (١/ ١٧١) عن أبي هريرة قال: قال رسولُ الله ﷺ: «لولا أنَّ بني إسرائيلَ قالوا: ﴿وَإِنَّآ إِن شَآءَ ٱللَّهُ لَمُهۡتَدُونَ﴾ ما أُعطوا أبداً، ولو أنَّهم اعترضُوا بقرةً من البقر فذبحوها لأجزأَت عنهم، ولكنَّهم شَدَّدوا، فشدَّدَ اللهُ عليهم».
قال الحافظ ابن كثير: وهذا حديث غريب من هذا الوجه، وأحسن أحواله أن يكون من كلام أبي هريرة رضي الله عنه. اهـ. وسلف بعضه قريباً.
وأخرج البزَّارُ كما في «كشف الأستار» (٢١٨٨) عن أبي هريرة عن النبيِّ ﷺ قال: «لو أنَّ بني إسرائيلَ أَخَذوا أدنى بقرةٍ لأجزأَهم». قال الهيثمي في «مجمع الزوائد»: (٦/ ٣١٤): فيه عباد بن منصور، وهو ضعيف، وبقية رجاله ثقات. اهـ. وقال عنه الحافظ ابن حجر في «فتح الباري» (١٣/ ٢٦١): وفي السند عباد بن منصور، وحديثه من قبيل الحسن.

(٤) بعدها في (ر): «عن».

إنَّها كذا فلو كان الأوَّلُ على غير ذلك، لكان قد بدا لهُ فيما عمَّ، وفسَّرَ[١] بما لم يكن أراد، وذلك بمعنى البَداء، بل بمعنى الرُّجوعِ عن الأوَّل فيما أرادوا التفسير له بغيره، وذلك فعلُ مَن يَجهلُ العواقبَ، تعالى الله عن ذلك.

ثمَّ معنى سؤالهم موسى أن يدعوَ ربَّه يبيِّنُ[٢] ما أراد بذلكَ: أنَّه جَعَلَ ذلك آيةً لهم، فوقعَ عندهم أن ليس كلُّ بقرةٍ تَصلحُ للآيات، ولذلك[٣] لم يسألوا موسى عن تفسيرِها؛ إذ اللهُ تعالى هو الذي يَعلمُ الآيات، فكان الأمرُ بالذَّبح في الابتداء على ما آلَ إليه أمرُها وظَهَر، لكنَّهم أُمِروا بالسُّؤال عنها؛ ليَصلوا إلى المراد فيه، لا أنَّه أحدثَ لهم ذلك بالسُّؤال[٤].

ثمَّ قال: وجهُ حكمة[٥] جعلِ البقرةِ آيةً دونَ غيرها من البهائم شيئان:

أحدهما: ما رويَ أنَّ رجلاً كان بارًّا بوالديه، محسناً إليهما، وكانت له بقرةٌ على تلك الصِّفة والشِّيةِ[٦]، فأرادَ اللهُ أن يُوصِلَ إليه في الدُّنيا جزاءَ ما كان منه[٧].

والثاني: أنَّهم قبل ذلك كانوا يَعبدون البقر[٨] والعجاجيل، وحُبِّبَ إليهم، كما قال: ﴿وَأُشۡرِبُواْ فِي قُلُوبِهِمُ ٱلۡعِجۡلَ﴾ [البقرة: ٩٣]، ثمَّ تابوا وعادوا إلى عبادةِ الله

---

(١) في (أ): «وفسره».

(٢) «يبين» زيادة من (أ).

(٣) في (أ): «فلذلك».

(٤) انظر: «تأويلات أهل السنة» للماتريدي (١/ ٦٢).

(٥) بعدها في (ر): «في».

(٦) كذا في النسخ الخطية، ووقع في مطبوع «تأويلات أهل السنة»: «شبه».

(٧) أورد الثعلبي في «تفسيره» (١/ ٢١٦) هذا الخبر مطولًا عن ابن عباس ووهب وغيرهما، وسيذكره المصنف بعد تفسير قوله: ﴿وَيُرِيكُمۡ ءَايَٰتِهِۦ لَعَلَّكُمۡ تَعۡقِلُونَ﴾.

(٨) في (ف): «البقرة».

تعالى وطاعتِه، فأرادَ اللهُ تعالى أن يمتحِنَهُم بذبحِ ما حُبِّبَ إليهم؛ ليظهرَ[١] منهم حقيقة التَّوبة وانقلاع ما كان منهم في قلوبهم[٢].

وقيل: كان أفضلَ قرابينهم حينئذٍ البقرُ، فأُمروا بذبح البقرة؛ ليَحصلَ[٣] التقرُّبُ لهم بما هو أفضلُ عندَهم.

***

(٧٢) - ﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَّارَأْتُمْ فِيهَا وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾.

ثمَّ بيَّن اللهُ تعالى السَّببَ الذي أُمِروا به بذبحِ البقرةِ بالآيةِ التي بعدَها، وهي[٤] قولُه تعالى: ﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا﴾ أي: واذكروا أيضاً إذ قَتَلَ بعضُ أسلافِكم، وأُضيفَ الفعلُ إليهم لرضاهُم بفعلِ أولئك، ﴿نَفْسًا﴾ هي عاميل بن شراحيل.

وقوله تعالى: ﴿فَادَّارَأْتُمْ فِيهَا﴾ أي: تدافعتُم واختلفتُم، فدَفعَ كلُّ واحدٍ منكم الفعلَ[٥] عن نفسه، وأحالَ على غيرِه، وقد دَرَأَ يَدْرَأ دَرْءاً، أي: دفعَ، قال الله تعالى: ﴿وَيَدْرَؤُا عَنْهَا الْعَذَابَ﴾ [النور: ٨] ودارأه؛ أي: دافعَهُ، وتَدَارأ القومُ؛ أي: تدافعوا، وادَّارؤوا كذلك، وأصلُه: فتَدَارأْتُم[٦]، أُدغِمت التَّاء في الدَّال؛ لأنَّها مِن مخرجِها، فسُكِّنَتْ، وأُدْخِلَت ألفُ الوصل؛ لأنَّه لا يُبتَدَأ بالسَّاكن.

---

(١) في (أ): «لينظر».

(٢) انظر: «تأويلات أهل السنة» للماتريدي (١/ ٦٣).

(٣) في (أ): «ليجعل».

(٤) بعدها في (ر): «في».

(٥) في (أ): «القتل».

(٦) بعدها في (ر): «ثم».

وقوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ مُخۡرِجٞ مَّا كُنتُمۡ تَكۡتُمُونَ﴾ أي: مُظهِرٌ أمرَ القتيلِ بحقِّه وصدقِه، وقد بيَّنَّا وجوهَ الخروجِ والإخراجِ فيما مرَّ.

وقيل: هذه الآيةُ مقدِّمةٌ في المعنى؛ أي: واذكروا إذ وَقعَت هذه الحادثةُ فيكم، فسألتُم موسى بيانَ[1] أمرها، فقال: إنَّ اللهَ يأمرُكُم أن تَذبحوا بقرةً، وتَضربُوهُ ببعضِها، فيَحْيَى، فيُخبرَكم[2] عمَّن قتلَه، فقلتم له: أتتَّخِذنا هُزُواً. إلى آخرها.

والتَّقديمُ والتَّأخيرُ في الأخبارِ والتِّلاوة إذا لم يُوقِع الخَلَل والتَّناقُض جائزٌ، ألَا ترى أنَّ العِدَّة بأربعة أشهرٍ وعشر ناسخةٌ للعدَّة بسنةٍ متاعاً إلى الحول غير إخراج، ثمَّ النَّاسِخُ مقدَّمٌ في التِّلاوةِ، والمنسوخُ متأخِّر.

وقيل: كان هذا في وقتين؛ ذكرَ اللهُ تعالى أمرَ البقرةِ تسليةً لقلبِ النبيِّ ﷺ أنَّ قومَ موسى صلوات الله عليه نَسبوا موسى إلى الهُزْو، واستَقصَوا بالسُّؤالِ[3]، فسألَتِ الصَّحابةُ رسولَ الله ﷺ ورضي عنهم: لم كانوا مأمورين بذبح البقرة؟ فأنزلَ اللهُ تعالى هذه الآيةَ، ودليلُ هذا أنَّ الأوَّلَ خطابُ موسى عليه السلام لقومه[4]، والثَّاني خطابُ اللهِ تعالى أولادَ القائلين.

ثمَّ اختُلِفَ في الآية الثَّانية؛ أنَّ الخطابَ لأيِّ قومٍ؟ قيل: هو[5] لبني إسرائيل الذين كانوا في عصرِ موسى عليه السلام.

ومعنى قوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ مُخۡرِجٞ مَّا كُنتُمۡ تَكۡتُمُونَ﴾ أي: من أمرِ القاتلِ ليظهرَ البريءُ

---

(١) في (أ): «ببيان».

(٢) في (ف): «ويخبركم».

(٣) في (أ): «في السؤال».

(٤) في (ف): «قومه»، وليست في (ر).

(٥) لفظ: «هو» من (أ).

مِن المجرمِ، وقد ادَّارؤوا فيها، وظنُّوا أنَّه يَنكتِمُ، فأظهرَهُ اللهُ تعالى بالأمرِ بذبحِ البقرة وضربِه ببعضها[١].

وقيل: هو خطابُ أهل عصر النبيِّ ﷺ، وكانوا يَكتمونَ هذه القصَّة لما فيها من الشُّنعة والتَّعنُّتِ ووصفِ موسى بالهزء، واللهُ تعالى أظهرَها بإنزال هذه الآيات، يدلُّ عليه أنَّه قال: ﴿مَّا كُنتُمْ تَكْتُمُونَ﴾، ولم يقل: تجحدون.

***

(٧٣) ـ ﴿فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا كَذَٰلِكَ يُحْيِ اللَّهُ الْمَوْتَىٰ وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا كَذَٰلِكَ يُحْيِ اللَّهُ الْمَوْتَىٰ وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ أي: اضربوا المقتولَ، وإنَّما قال: اضربوهُ، على التَّذكير، وإن تقدَّم ذِكْرُ النَّفسِ؛ لاعتبار المعنى، فإنَّه كان رجلاً، وأنَّثَ في قوله: ﴿فَادَّارَأْتُمْ فِيهَا﴾ لأنَّه صرفَ الكنايةَ إلى النفسِ، وهي مؤنَّثةٌ سماعاً، فصَرفَ[٢] إحدى الكنايتين إلى اللفظِ، والأُخرى إلى المعنى، كما في قوله تعالى: ﴿مِّن قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجَتْكَ أَهْلَكْنَاهُمْ﴾ [محمد: ١٣].

وقيل: قولُه تعالى: ﴿فَادَّارَأْتُمْ فِيهَا﴾ يرجعُ إلى القِتلةِ التي يقتضيها قولُه: ﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ﴾، وقوله: ﴿بِبَعْضِهَا﴾[٣] أي: بشيءٍ من البقرةِ المذبوحة، واختلفوا في ذلك[٤] البعض.

---

(١) في (ف): «بعضها ببعض» مكان: «ببعضها».

(٢) في (ف): «فصرفت».

(٣) من قوله: «كذلك يحي الله» إلى هنا ليس من (أ).

(٤) بعدها في (ف): «المعنى أي».

قال ابنُ عبَّاسٍ وعكرمة: هو الفخذ(١).

وقال الفراء: فخذُها الأيمن(٢).

وقال السُّدِّيُّ: هو البُضعة التي تكونُ بين الكتفين(٣).

وقال أبو العالية والرَّبيعُ بنُ أنس: هو عظم(٤) منها(٥).

وقيل: هو الذَّنَبُ.

وقيـل: هـو عَجْـبُ الذَّنَـب، ومنـهُ يُرَكَّبُ الخلـقُ، ومنه يبـدأ يوم القيامـة. قاله معـاذُ بن جبـل، وهـو أوَّلُ مـا يُخْلَقُ مِنـه، وآخرُ مـا يَبْلى.

وقيل: اللسان.

وقال الإمام أبو منصورٍ رحمه الله: لا يعلم ذلك إلَّا بالخبر عن الله تعالى، لكن نقول: ﴿بِبَعْضِهَا﴾ بقدرِ ما في الكتاب ذكره(٦).

ثمَّ هاهنا مضمرٌ؛ أي: فضربوهُ ببعضِها، فأحياهُ اللهُ تعالى، ثمَّ إنَّ موسى عليه السلام أمرَهم بضربها، وما ضَربَهُ بنفسِه؛ نفياً للتُّهمة؛ كيلا يُنسَبَ إلى السِّحر أو الحيلة، كما اتهموه عند إحياء العصا، حتى قال فرعون لعنه الله: ﴿إِنَّهُۥ لَكَبِيرُكُمُ ٱلَّذِى عَلَّمَكُمُ ٱلسِّحْرَ﴾ [طه: ٧١]، وقالوا ﴿سِحْرَانِ تَظَٰهَرَا﴾ [القصص: ٤٨].

---

(١) رواه عن عكرمة الطبريُّ (٢/ ١٢٥)، وابن أبي حاتم (١/ ١٤٥) (٧٥١)، وأخرج ابن أبي حاتم (١/ ١٤٥) (٧٥١) عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه فسره بالعظم الذي يلي الغضروف.

(٢) انظر: «معاني القرآن» للفراء (١/ ٤٨).

(٣) رواه الطبري (٢/ ١٢٦).

(٤) في (أ): «عظمة».

(٥) رواه الطبري (٢/ ١٢٦) عن أبي العالية.

(٦) لفظ: «ذكره» من (أ). وانظر «تأويلات أهل السنة» (١/ ٦٤).

وقوله تعالى: ﴿كَذَٰلِكَ يُحْيِ ٱللَّهُ ٱلْمَوْتَىٰ﴾ أي: كما أحيا هذا المقتولَ يُحيي الموتى يوم القيامة.

وقولُه في هذه السورة: ﴿أَوْ كَٱلَّذِى مَرَّ عَلَىٰ قَرْيَةٍ﴾ [البقرة: ٢٥٩] معطوفٌ على هذا، وإنَّما جاز وإن بعد(١)؛ لأنَّ القرآنَ كلَّه كتابٌ(٢) واحدٌ متَّصِل بعضُه ببعضٍ، فتتَّصِل المعاني مع(٣) تباعد الآيات، وهو كقوله: ﴿مَالِ هَٰذَا ٱلرَّسُولِ يَأْكُلُ ٱلطَّعَامَ﴾ [الفرقان: ٧]، وجوابُه ﴿وَمَآ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ ٱلْمُرْسَلِينَ إِلَّآ إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ ٱلطَّعَامَ﴾ الآية [الفرقان: ٢٠]، وقولِه تعالى: ﴿صٓ وَٱلْقُرْءَانِ ذِى ٱلذِّكْرِ﴾ [ص: ١] وجوابه: ﴿إِنَّ ذَٰلِكَ لَحَقٌّ﴾ [ص: ٦٤] وقولِه تعالى: ﴿وَٱلْفَجْرِ ۝١ وَلَيَالٍ عَشْرٍ﴾ [الفجر: ١ ـ ٢]، وجوابه: ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَبِٱلْمِرْصَادِ﴾ [الفجر: ١٤].

فإنْ قالوا: إنَّ بني إسرائيل كانوا مُقِرِّينَ بالبعثِ فما معنى إلزامِهم بقوله: ﴿كَذَٰلِكَ يُحْيِ ٱللَّهُ ٱلْمَوْتَىٰ﴾؟ قلنا: كانوا مُقِرِّين قولاً وتقليداً، فنبَّهَهم عليه(٤) عياناً وإيقاناً، وهو كقول إبراهيم عليه السلام: ﴿بَلَىٰ وَلَٰكِن لِّيَطْمَئِنَّ قَلْبِى﴾ [البقرة: ٢٦٠].

وقال أبو سهل الطالقاني: لم يُرِد به إحياءَ النُّفوسِ في هذه الآية، بل أرادَ إحياءَ ما أماتوا وكتَموا مِن نعتِ النبيِّ ﷺ، والأحكامِ، كالرَّجم ونحوه؛ أي: يُظهِرُ هذه كما أظهرَ تلك.

وقولُه تعالى: ﴿وَيُرِيكُمْ ءَايَٰتِهِۦ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ أي: دلائلَه الأُخر(٥)، ولا يَقتصِرُ على إراءةِ هذه الآية.

---

(١) في (ر) و(ف): «جاء بعد» بدل: «جاو وإن بعد».

(٢) في (ر): «كلام».

(٣) في (ف) و(ر): «ثم بعد» مكان «مع».

(٤) في (ف): «فثبته»، وفي (ر): «فثبته عليه» بدل: «فنبههم عليه».

(٥) في (أ): «الأخرى».

وقوله تعالى: ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ لم يُرد به: ليصيروا عُقَلاء، فقد كانوا كذلك، لكن معناهُ: لتعقِلوا ما يجبُ عليكم مِن أمر دينكُم إذا رأيتُم آياتِ الله في إحياءِ الموتى ونحوِه.

وقال القفَّال: هذا كلامٌ مبتدأ؛ أي: ﴿وَيُرِيكُمْ ءَايَٰتِهِۦ﴾ يا معشرَ[1] العرب في محمَّدٍ ﷺ بما يخبركُم به من علمِ الغَيب الذي لا يجوزُ أن يُعرَفَ إلَّا بخبرٍ عن الله تعالى، لكي تنبَّهوا وتَقبلوا ما يَدعوكم إليه، كقولك: أعقِلْ هذا؛ أي: أفهِمه.

وقيل[2]: يجوزُ أن يكونَ معطوفاً على ما سبق؛ أي: ﴿وَيُرِيكُمْ ءَايَٰتِهِۦ﴾ كما أراكم إحياءَ القتيلِ، ويجوزُ أن يكون معناه: ويريكم جميعَ آياتِه مِن أوَّل مبعثِ موسى عليه السلام إلى آخره؛ من اليدِ البيضاء، والعصا، والطُّوفان، والجرادِ، والقُمَّلِ، والضفادعِ، والدَّمِ، وفلقِ البحرِ، ونجاتِهم مِن الغَرق، وإغراقِ فرعون وقومِه، وكونِهم في التِّيه، ونزولِ المنِّ والسَّلوى، وإحياءِ السَّبعين بعد إحراقهم.

وقصَّتُه ما قال الكلبيُّ: إنَّ بني إسرائيلَ قيل لهم في التَّوراة: إذا هبطتُم أرضَ ميراثِكم المقدَّسةَ، التي كتبَ اللهُ لكم ميراثاً من أبيكم إبراهيم؛ دمشقَ والأردن وفلسطين، فما دمتم في مسيرِكم هذا، فانظروا أيُّما قتيلٍ وُجِدَ بين قريتين، لا يُدرى مَن قتلَهُ، فليُقَس إلى[3] أقربِهما، فليَأخذوا أهلَ تلك القريةِ جميعاً به، فإن علِموا قاتلَهُ، قتلوه به، وإن لم يَعلموا قاتلَهُ، أخذوا خمسينَ شيخاً[4] مِن شيوخ أهل القريةِ،

---

(١) في (أ): «معاشر».

(٢) «قيل» ليس في (أ).

(٣) في (أ): «لمن».

(٤) «شيخاً» ليس في (أ).

ثمَّ يأخذون بقرةً حمراء حوليَّة، فينطلقون إلى وادٍ، فيذبحونها[١]، ثمَّ ليضع الشُّيوخ الخمسون أيديهم عليها، فيَحلفون بالله ربِّ السماء القويِّ، إلهِ بني إسرائيل، ما قتلناهُ، وما[٢] علمنا له قاتلاً، فإن حَلَفوا برئوا من دمِه وأخذوا بديته.

فعمد رجلان أخوان مِن بني إسرائيل إلى ابن عمٍّ لهما اسمُه عاميل، فقتلاه؛ لكي يرثا مالَه، وكانت بنتُ عمٍّ لهما شابَّةً جميلةً، مثلاً في بني إسرائيل، فخافا أن ينكحَها ابنُ عمِّها[٣]، فلذلك قتلاهُ، ثمَّ حملاهُ فألقياهُ إلى[٤] جانب قريةٍ، فأصبحَ أهلُ القرية والقتيلُ بينهم، لا يَدرون مَن قتلَه، فأخذَ أهلُ القريةِ به، فلمَّا عميَ عليهم شأنُه ومَن قتلَهُ، قالوا لموسى: ادعُ الله أنْ يُطلِعنا على قاتلِه، فدعا موسى، فلمَّا رجعوا إلى موسى قالوا: يا موسى، ماذا أجابك ربُّك؟ قال لهم: إنَّ اللهَ يأمرُكم أن تذبحوا بقرةً، فتَضرِبوا الميِّتَ ببعضِها، فيعيشَ، فيُخبرَكُم بمَن قتلَه، فظنُّوا أنَّ موسى عليه السلام يَستهزئُ بهم، فقالوا: أتتَّخذنا هزواً؟

وَذَكَر[٥] سؤالاتِهم وجوابَه لهم، على ما مرَّ في تفسيرِ هذه الآيات، إلى أن قال: فطلَبوا بقرةً على هذه الصِّفة، حتَّى وجدوها عند رجلٍ ليست عندَه غيرُها، بقيَّةَ بقرٍ كُنَّ لآبائِه، فهو يربِّيها لولده[٦]، فلمَّا سألوهُ أن يبيعَها إيَّاهم أبا[٧]، رفعوا له في الثَّمن حتَّى أعطوهُ مِلءَ مَسْكِها ذهباً، فباعَها منهم، وكانوا أُمِروا أن يَضربوهُ ببعضِها بعد أن

---

(١) في (ف): «فيذبحون فيها».

(٢) في (ف): «ولا».

(٣) في (أ): «عمهما».

(٤) لفظ: «إلى» ليس في (ف).

(٥) يعني: الكلبي.

(٦) في (أ): «كولده».

(٧) لفظ: «أبا» من (ف).

يذبحوها، ففعلوا، فحييَ، وجلسَ وأوداجُهُ تسيلُ دماً، وقال: قتلني ابنا عمِّي، فأُخِذا وقُتِلا، ولم يُعطَيا من ميراثِه شيئاً، وفي الخبر: لم يُورَّث قاتلٌ بعد صاحبِ البقرة[١].

وقال ابنُ عبَّاسٍ رضي الله عنهما: كان في بني إسرائيل رجل صالح له ابنٌ، وله عِجلٌ، فأتى بالعجلِ إلى غيضةٍ، فقال: اللهمَّ إنِّي أستودعُكَ هذه العجلةَ لابني حتَّى يَكبرَ، وماتَ الرَّجلُ، فلبثَ العجلُ في الغيضةِ حتَّى كبِرَ الصبيُّ، وكبِرتِ العجلةُ، فصارتْ عَوَاناً، وكانت تهربُ مِن كلِّ مَن رامها[٢]، فلمَّا كبِر الصَّبيُّ[٣] أتاها ومعه حبلٌ، فأذعَنت له، ومكَّنتهُ مِن نفسِها، وكانت أحسنَ البقر وأسمَنها، فأتى بها أمَّه، فلمَّا قال لهم موسى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ يَأۡمُرُكُمۡ أَن تَذۡبَحُواْ بَقَرَةً﴾، وذكرَ القصَّة على ترتيب هذه الآيات، وقال[٤] فعرفوا أنَّها بقرةُ اليتيم، ﴿قَالُواْ ٱلۡـَٔـٰنَ جِئۡتَ بِٱلۡحَقِّ﴾، فساوموا بها اليتيم، فقالت له أمُّه: لا تبِعْها حتَّى تشاورَني، فلم يَزالوا يَزيدونَه حتَّى رضَوا بأن يشتروها بمِلءِ مَسْكِها ذهباً[٥].

وقال السُّدِّيُّ: طلبوا البقرةَ فلم يجِدوها إلَّا عند غلامٍ من غلمان بني إسرائيل، كان بارًّا بأبيه، وكان من برِّهِ أنَّ إنساناً أتاهُ بلؤلؤٍ، فابتاعَهُ الغلامُ بخمسين ألفاً، وكان في اللؤلؤ فضلٌ، فقال له الغلام: إنَّ أبي نائمٌ، ومفتاحُ الصُّندوقِ عند رأسِه، فانتظِر حتَّى يستيقظَ فأُعطيكَ الثَّمن، قال: فأيقظ أباك، وأعطني المال، فقال: ما كنتُ لأفعلَ، ولكن أزيدُكَ عشرةَ آلافٍ، فأنظرني حتَّى ينتبهَ أبي، فقال الرجل: وأنا أحطُّ عنك عشرةَ

---

(١) ذكره أبو الليث في «تفسيره» (١/ ١٣٠) من قول عبيدة السلماني.

(٢) في (ر) و(ف): «رآها».

(٣) بعدها في (ر) و(ف): «وكبرت العجلة».

(٤) لفظ: «وقال» من (أ).

(٥) انظر الخبر مطولًا في «تفسير الثعلبي» (١/ ٢١٥ ـ ٢١٦).

آلافِ درهمٍ على أن توقظَ أباكَ، فقال الغلام: وأنا أزيدك عشرين ألفاً على أن تنتظر، فلم يزالا يزيدُ الغلامُ، ويحطُّ صاحبُ اللؤلؤ[١]، فلم يوقظ الغلامُ أباهُ، فأعقبَهُ اللهُ تعالى ببرِّه أن جعلَ تلك البقرةَ عندَه، فأتَوه، فقالوا: بِعناها، فقال: لا، فأعطوهُ بها بقرتين، فأبى[٢] حتَّى أعطَوه[٣] سبعَ بقراتٍ، فأبى، فأتَوا موسى عليه السلام، فقالوا: وجدنا صفةَ هذه البقرةِ عند غلامٍ مِن بني إسرائيل، فبعثَ إليه موسى، وقال: بِعهُم، فقال الغلام: أتأخذُها يا موسى غصباً؟ قال: لا، قال: فهي مالي، أبيعها بما شئتُ، قال موسى: صدق فأرضوه، ثمَّ قال له: فماذا تسأل؟ قال: لا أبيعُها إلَّا بملء مَسْكِها ذهباً، فلم يجدوا بُدًّا، فأعطوهُ، فأخذوا البقرةَ، فجاؤوا بها إلى موسى فذبحوها[٤].

وقال سعيد بن جبير: إنَّ أصحابَ البقرة طلبوها أربعينَ سنةً[٥].

وقال عكرمة: وجدوها عند رجلٍ، قال: أبيعُها بمئة دينار، فأبَوا، فرجعوا إلى موسى، فقال: هو أعلمُ، إن شاءَ باعَها، وإن شاء لم يبعها، فعادوا إلى الرَّجلِ، فقالوا: قد أخذناها بمئة دينار، فقال: لا أنقُصُها عن مئتي دينار، فلم يزالوا يعودون إلى موسى وإلى صاحب البقرةِ، فيُضَعَّف عليهم الثَّمنُ، حتى قال: لست أبيعُها إلَّا بمِلء مَسْكِها ذهباً، فأخذوها به[٦].

---

(١) في (ر): «البائع» مكان: «صاحب الؤلؤ».

(٢) قوله: «فأبى» ليس في (أ).

(٣) في (ف): «فأعطوه» بدل: «حتى أعطوه».

(٤) قول السدي ذكره الجرجاني في «درج الدرر» (١/ ٢٠٥) مختصراً، لكن فيه أن الغلام ابتاع اللؤلؤ بسبعين ألفاً، وأنهم اشتروا البقرة بوزنها عشر مراتٍ ذهباً.

(٥) رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (١/ ١٤٥) (٧٥٠) من رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٦) رواه سفيان بن عيينة كما في «الدر المنثور» للسيوطي (١/ ٤٠٦ ـ ٤٠٨).

وقال السُّدِّيُّ: كان في بني إسرائيل فتى يتيمٌ في حِجْرِ عمِّه، فلمَّا بلغَ الفتى قال: يا عم، أنكِحني ابنتَك، فأبى عليه[١]، فقال الفتى: والله لأقتُلنَّ عمِّي، ولأرِثَنَّ[٢] مالَه، ولأنكِحنَّ ابنتَه، ولآخذنَّ دِيته[٣]، فقال لعمه ليلةً: إنَّ لي حاجةً في سبطٍ من أسباط بني إسرائيل، فانطلقَ بعمِّه، حتى خلا[٤] به، وجاءَهُ بخنجرٍ كانَ أعدَّهُ لقتلِه[٥]، فقتلَهُ، فلمَّا أصبحَ جعلَ يَبكي على عمِّه، فطافَ بالأسباط التي ليس فيها عمُّه عمداً، ثمَّ دخلَ الذي بها عمُّه[٦]، وقال: إنَّكم قتلتموه، فذهب بهم إلى موسى، فعرضَ عليهم الدِّية، فتدَافعوا فيه أنَّهم لم يقتلوه، فأوحى الله تعالى إليه أن مُرهُم أنْ يَذبحوا بقرةً[٧].

وعن ابن سيرين أنَّ رجلاً كان له ذو قرابةٍ هو وارثُه، فقتلَهُ ليرثَه، ثمَّ ذهب به، فألقاهُ على باب قومٍ آخرين، وأصبحَ يَطلبُ بدمِه، فهمُّوا أن يقتتلوا، حتى لبسَ الفريقان السلاح، فقال رجلٌ منهم: أتقتتلون وفيكم نبيُّ الله موسى، فكفَّ بعضُهم عن[٨] بعض، ثمَّ انطلقوا إلى موسى عليه السلام، فذكروا له ذلك، وذكروا[٩] القصَّة[١٠].

---

(١) في (ر): «عمه ذلك» بدل: «عليه».

(٢) في (ر) و(ف): «وأرث».

(٣) في (ف): «ماله».

(٤) في (أ): «إذا دخل» بدل: «خلا».

(٥) في (ف): «له».

(٦) قوله: «ثم دخل الذي بها عمه» من (ف).

(٧) رواه بنحوه مطولًا الطبري في «تفسيره» (٢/ ٧٨ _ ٨٠)

(٨) في (أ): «على» وفي (ر): «من».

(٩) في (أ): «وذكر».

(١٠) رواها عبد الرزاق في «تفسيره» (٦٧)، والطبري في «تفسيره» (٢/ ٧٦)، وابن أبي حاتم (١/ ١٣٦) (٦٩٠) عن ابن سيرين عن عبيدة.

وقال القشيريُّ رحمه الله: في قوله تعالى: ﴿لَّا فَارِضٌ وَلَا بِكْرٌ عَوَانٌۢ بَيْنَ ذَٰلِكَ﴾ إشارةٌ إلى أنَّ الذي يَصلُحُ لهذه الطريقة[1]: مَن لم يستهوِه نزقُ[2] الشَّباب وسُكرُهُ، ولم يُعطِّلهُ عجزُ المشيبِ وضعفُه، بل هو صاحٍ استفاقَ مِن سُكرِه، وبقي له بعدُ[3] نضارةٌ مِن عمره[4].

وقال بعضُ أهل المعرفة في قوله ﴿لَّا شِيَةَ فِيهَا﴾: هذا تنبيهٌ على أنَّ أمدحَ الأحوالِ للعبد أن يكونَ مع الله على لونٍ واحدٍ، فلا تتشتَّتُ عليه همومُ الدُّنيا، قال النبيُّ ﷺ: «مَن جعلَ همومَهُ همًّا واحداً ـ وهو هم المعاد ـ كفاهُ الله جميعَ همومِهِ، ومَنْ تَشعَّبت به الهمومُ، لم يُبَالِ اللهُ في أيِّ أوديةٍ هلك»[5].

وسَمِعَ بعضُ الفقراء قائلة تقول:

كلَّ يومٍ تَتلوَّن ... غيرُ هذا بكَ أحسنْ

فوقف يستمعُ إليها ويشهقُ ويقول[6]: هذه حالتي[7] مع الله، فلم يزل هكذا حتَّى شهقَ شهقةً كان حتفُه فيها[8].

---

(١) بعدها في (ر): «وقال القشيري».

(٢) في (ف): «ترف».

(٣) في (ف): «بعض».

(٤) انظر «لطائف الإشارات» للقشيري (١/ ٩٧ ـ ٩٨).

(٥) رواه ابن ماجه في «سننه» (٢٥٧) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه. وفي إسناده نهشل بن سعيد، قال ابن راهويه: كان كذاباً، وقال أبو حاتم والنسائي: متروك، وقال يحيى والدارقطني: ضعيف. «ميزان الاعتدال» (٥/ ٣٦).

(٦) في (ر): «وهو يقول».

(٧) في (أ): «حالي».

(٨) ذكر هذه القصة بنحوها القشيري في «الرسالة القشيرية» (٢/ ٥١٥).

وقال بعضُ أهل المعرفة في قوله: ﴿فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا كَذَٰلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَىٰ﴾: إنَّما جعلَ اللهُ إحياءَ المقتولِ في ذبح البقرة؛ تنبيهاً لعبده أنَّ مَن أرادَ منهم إحياءَ قلبه، لم يتأت له إلَّا بإماتةِ نفسِه، فمَن أماتَها بأنواع الرِّياضات، أحيى اللهُ قلبَه بأنوار[1] المشاهدات.

***

(٧٤) ـ ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُم مِّنۢ بَعْدِ ذَٰلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً ۚ وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ ۚ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشَّقَّقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ ۚ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ۗ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُم مِّنۢ بَعْدِ ذَٰلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً﴾ أي: غَلُظَت واشتدَّت، وقد قسا[2] يقسو قسوةً، فهو قاسٍ وقسي، قال الله تعالى: ﴿قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً﴾[3] [المائدة: ١٣] وقُرِئ: ﴿قَسِيَّة﴾[4]، وحجرٌ قاسٍ؛ أي: صلب، والقسيَّةُ: اللَّيلةُ الباردةُ، والمقاساةُ معالجةُ الأمر بشدَّةٍ.

وقوله تعالى ﴿مِّنۢ بَعْدِ ذَٰلِكَ﴾ قال ابنُ عبَّاس وقتادة: أي: مِن بعد إحياءِ القتيل[5]، وهو خطابٌ لقاتليه؛ أي: حَيِيَ القتيلُ، فأخبرَ أنَّ ابنَي عمِّه قَتلاه، فأنكَرا معَ ظهور هذه الآيةِ العظيمة.

---

(١) في (أ): «بأنواع».

(٢) في (ف): «قساه».

(٣) في (أ) و(ف): «قاسية قلوبهم».

(٤) هي قراءة حمزة والكسائي. انظر «السبعة» (ص: ٢٤٣)، و«التيسير» (ص: ٩٩). ومن قوله: «فهو قاس» إلى هنا ليس في (ر).

(٥) أخرج قولي ابن عباس وقتادة الطبريُّ في «تفسيره» (٢/ ١٢٩ ـ ١٣٠).

وقيل: بل معناهُ: ثمَّ قسَت قلوبُكم مِن[١] بعد إحياءِ الميِّت عن الانقيادِ للحقِّ، ولم يزالوا بعدُ[٢] أهلَ حسدٍ وعنادٍ للأنبياء، لا يَقبلون وعظاً.

وقيل: بل معناه: قَسَت قلوبُكم بعدَ إحياءِ هذا القتيل وغيره من الآيات، فلم يَخلُوا من[٣] عنادٍ واعتراضٍ على موسى عليه السَّلام، في التِّيهِ وغير ذلك، وهذا كلُّه راجعٌ إلى أسلافِهم.

وقيل: هو خطابُ أهل عصرِ النَّبيِّ ﷺ مِن الأحبار؛ أي: غَلُظَت قلوبُكم بعد ما جاء أوائلَكم مِن الآيات، والعقوباتِ على الجنايات، والمواثيق المأخوذة عليهم، فطَغيتُم، مع ما عندكم مِن العلم بالآيات التي تَلينُ عندها القلوبُ، ومن وصف المؤمنين ذلك: قال الله تعالى: ﴿تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ ٱلَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَىٰ ذِكْرِ ٱللَّهِ﴾ [الزمر: ٢٣].

وقوله تعالى: ﴿فَهِىَ كَٱلْحِجَارَةِ﴾ أي: هذه[٤] القلوبُ مثلُ الحجارةِ ـ وهي جمعُ الحَجَرِ ـ في الشِّدَّة والغِلظ.

وقوله تعالى: ﴿أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً﴾ ذكرنا عند تفسير قوله تعالى: ﴿أَوْ كَصَيِّبٍ مِّنَ ٱلسَّمَآءِ﴾ [البقرة: ١٩] أنَّ ﴿أَوْ﴾ على وجوهٍ كثيرة، ويَستقيمُ حملُها هاهنا على عدَّةٍ منها:

أحدُها: أنَّها بمعنى الواو.

ومنها: بمعنى «بل».

---

(١) لفظ «من» ليس في (ف).

(٢) في (ر): «بعده».

(٣) في (أ): «من».

(٤) في (ف): «فهذه».

ومنها: أنَّها للتخيير؛ أي: إنْ شئتُم فاجعلوها كالحجارة، فهي مثلها، وإن شئتُم فاجعلوها أشدَّ منها، فإنَّها كذلك، كما يقال: جالسِ الحسنَ أو ابنَ سيرين، فإنه[١] للتخيير.

ومنها: أنَّها على إبهام[٢] الأمر على العباد، وإن كان اللهُ جلَّ جلالُه عالماً بذلك، كقول الرَّجل لآخر[٣]: أكلتُ خبزاً أو لحماً، إذا[٤] أردتَ أن تخبرَه أنَّك إنَّما أكلتَ أحدَ هذين الشَّيئين، لا ثالثاً غيرهما[٥]، وأبهمتَ الخبرَ عليه إذا لم يكن بك حاجةٌ إلى التَّعيين، أو لم تُرِد تَعيينه له.

ومنها: أنَّه كقولك: ما آكلُ إلا حُلواً أو حامِضاً؛ أي: طعامي لا يَخرجُ عن هذين، بل يتردَّد عليهما، ومعناه أنَّ قلوبَ جماعتكم؛ إمَّا كالحجارة، وإمَّا أشدُّ قسوةً منها، وليس فيها ما يخرجُ عن هذين، فتكونَ ألينَ مِن الحجارة.

وحقيقتُه أنَّ هؤلاء عند مَن عرفَ شأنَهم منكم على هذه الصورة، أو أشدَّ منها، فأمَّا عند الله، فهو كأحدهما بعينِه لا شكَّ فيه، وأنتم لتقارب الأمرين تشكُّون فيه، وكذا قولُه: ﴿إِلَىٰ مِاْئَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾ [الصافات: ١٤٧]، وقولُه: ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ﴾ [النجم: ٩].

وقيل: هذا في فريقين؛ أي: بعضُكم كذا، وبعضكم كذا.

وقيل: هذا تأسيسٌ للتَّقريرِ في القلوب، فبَدأ بما يعرفونه في نهاية الشِّدَّة، فشبهها

---

(١) في (أ): «إنه».

(٢) في (ف): «إيهام».

(٣) في (ف): «للآخر».

(٤) في (ف): «إن».

(٥) في (ر) و(ف): «لهما».

بالحجارة، ثمَّ بيَّن كمالَ قسوتِها أنَّها أقسى منها، وقد يُبدأ في الإخبار بالأدنى، ثمَّ بالأعلى، وهذا[1] أوقع في القلب، قال تعالى: ﴿أَلَن يَكْفِيَكُمْ أَن يُمِدَّكُمْ رَبُّكُم بِثَلَٰثَةِ ءَالَٰفٍ﴾ [آل عمران: ١٢٤]، ثمَّ قال: ﴿يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُم بِخَمْسَةِ ءَالَٰفٍ﴾ [آل عمران: ١٢٥]، وقال النبيُّ ﷺ لأصحابه: «إني لأرجو أن تكونوا ثُلُثَ أهلِ الجنَّة»، فكبَّروا، ثم قال: «إنِّي لأرجو أن تكونوا نصفَ أهل الجنَّة»، فكبَّروا، ثمَّ قال: «إنِّي لأرجو أن تكونوا ثُلُثَي أهل الجنَّة»[2].

وقوله تعالى: ﴿أَوْ أَشَدُّ﴾ مرفوعٌ لأنَّه معطوفٌ على معنى الكاف في قوله تعالى: ﴿كَٱلْحِجَارَةِ﴾، فإنَّ معناه: مثلُ الحجارة[3].

وقولُه: ﴿قَسْوَةً﴾ نصب على التفسير، كقوله[4]: هو أحسنُ الناس خلقاً، وأتمُّهم رفقاً.

---

(١) في (أ): «وهو».

(٢) رواه الحميدي في «مسنده» (٨٥٣) من حديث عمران بن حصين رضي الله عنه، وفيه قوله ﷺ: «إني لأرجو أن تكونوا ربع أهل الجنة»، فكبروا، ثم قال: «إني لأرجو أن تكونوا ثلث أهل الجنة» فكبروا، ثم قال: «إني لأرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة» فكبروا. قال سفيان (هو ابن عيينة شيخ الحميدي): انتهى حفظي إلى النصف، ولا أعلم إلا أنه قال: «إني لأرجو أن تكونوا ثلثي أهل الجنة». وضعف محققه إسناده بأن فيه علي بن زيد بن جدعان، وبانقطاع في إسناده بين الحسن البصري وعمران.

والحديث رواه البخاري (٦٥٢٨)، ومسلم (٢٢١) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه، والبخاري (٣٣٤٨) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، كلتا روايتيهما كرواية عمران، لكن دون ذكر الثلثين.

(٣) قوله: «فإن معناه مثل الحجارة» ليس في (ف).

(٤) في (أ): «كقولك».

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: ضرب الله مثلاً لقلوبهم، فشبَّهها بالحجارةِ؛ لِقَساوتها وشدَّتها، وأنَّها أشدُّ قسوةً مِن الحجارة، وذلك أنَّ مِن الحجارة مع صلابتها وشدَّتِها مع فقد أسبابِ الفهم والعقلِ عنها، وزوالِ الخِطابِ منها، تخضع له وتتصدَّع، قال الله تعالى: ﴿لَوْ أَنزَلْنَا هَٰذَا ٱلْقُرْءَانَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُۥ خَٰشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ ٱللَّهِ﴾ [الحشر: ٢١]، وقال تعالى: ﴿فَلَمَّا تَجَلَّىٰ رَبُّهُۥ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُۥ دَكًّا﴾ [الأعراف: ١٤٣]، وقلبُ الكافرِ مع وجودِ أسباب الفهم والعقل[1]، وسَعَةِ هيئةِ القَبول، لا يَخضعُ له ولا يَلين.

وكذلك أخبرَ اللهُ تعالى عن الجبال أنَّها تَلينُ وتَخضعُ لهول ذلك اليوم بقوله: ﴿وَتَكُونُ ٱلْجِبَالُ كَٱلْعِهْنِ ٱلْمَنفُوشِ﴾ [القارعة: ٥]، وقلبُ الكافرِ لا يلينُ أبداً، و[2] يقال: إنَّ اللهَ تعالى جعلَ مِن الجبالِ منافعَ للخلقِ مع صلابتِها وشِدَّتِها، حتَّى يتفجَّرَ منها الأنهارُ والمياهُ، وقلبُ الكافر ـ مع احتمال ذلك وإمكانه ـ لا منفعةَ فيه[3] لأحدٍ.

ثمَّ وجهُ حكمةِ ضربِ قلوبهم مثلاً بالحجارة وتشبيهها بها دونَ غيرِها مِن الأشياءِ الصُّلبة مِن الحديد[4] والصُّفْرِ وغيرهما، وذلك والله أعلم أنَّ الحديدَ تُلَيِّنُه النَّارُ، وكذا الصُّفر حتَّى يُضرب منها[5] الأواني، والحجرُ لا تُلَيِّنُهُ نارٌ ولا شيءٌ[6]، فلذلك شبَّه قلبَ الكافرِ بها.

---

(١) لفظ: «والعقل» ليس في (أ).

(٢) في (أ): «أو».

(٣) في (أ): «منه».

(٤) في (أ): «كالحديد» بدل من «من الحديد».

(٥) في (أ): «منهما»، وفي (ر): «منه».

(٦) بعدها في (أ): «آخر».

قال: وهذا ـ والله أعلم ـ في قوم عَلِمَ اللهُ أنَّهم لا يؤمنون بها[١].

وقوله تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنَ ٱلْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ ٱلْأَنْهَـٰرُ﴾ واللام في ﴿لَمَا﴾ للتَّأكيد، و«ما» خبرُ «إنَّ»، وهو مرفوعٌ ومعناه: الذي؛ أي: الحجرُ الذي يتفجَّرُ منه[٢]، والهاءُ تَرجعُ إلى «ما»، لا إلى الحجارة، وقيل: ترجع إلى «مِن» في قوله: ﴿مِنَ ٱلْحِجَارَةِ﴾ فإنَّه للتَّبعيضِ، ومعناه: وإنَّ بعضَ الحجارة، وعلى هذا تكونُ «ما» صلةً زائدةً، كما في قوله تعالى: ﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ ٱللَّهِ لِنتَ لَهُمْ﴾ [آل عمران: ١٥٩]، و﴿عَمَّا قَلِيلٍ﴾ [المؤمنون: ٤٠]، و﴿فَبِمَا نَقْضِهِم﴾، تقديرُه: وإنَّ بعضَ الحجارةِ ليتفجَّرُ منه الأنهار.

و﴿يَتَفَجَّرُ﴾ أي: يسيلُ واسعاً كثيراً.

والأنهارُ جمعُ نهرٍ، وهو معروف، ومعناه: المجرى الواسعُ من[٣] مجاري الماء.

وقيل: هذا على العموم في جميع الأحجار العظام[٤] التي يخرجُ منها الأنهارُ والأودية.

وقيل: هو على الخصوص، وهو حجرُ موسى عليه السَّلام الذي كان يضربُه موسى[٥] بعصاه فينفجر منه اثنتا عشرةَ عيناً لاثني عشر سبطاً.

وقوله تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشَّقَّقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ ٱلْمَآءُ﴾ أي: يتصدَّعُ فيخرجُ منه

---

(١) انظر: «تأويلات أهل السنة» (١/ ٦٤ ـ ٦٥).

(٢) بعدها في (ف): «الماء».

(٣) في (أ): «في».

(٤) لفظ: «العظام» ليس في (أ).

(٥) لفظ: «موسى» ليس في (أ).

الماءُ[١] القليلُ، و«يَشَّقَّق» أصله: يَتَشقَّق، أُدغِمت التَّاء في الشِّين، كما في قوله: ﴿ٱلْمُزَّمِّلُ﴾، و﴿ٱلْمُدَّثِّرُ﴾، و﴿يُذَّكَّرَ﴾[٢]، و﴿يَصَّدَّعُونَ﴾.

ولهذا وجهان كما في الأول: أنَّ[٣] «ما» بمعنى الذي، و«منه» يرجع إليه، و«مِن» بمعنى بعض، و«ما»[٤] زائدة.

وقيل: هذا على العموم في كلِّ حجرٍ يَنشَقُّ[٥] فيخرجُ منه ما دونَ النَّهر.

وقيل: هو على الخصوص في قصة داودَ: ﴿يَٰجِبَالُ أَوِّبِي مَعَهُۥ﴾ [سبأ: ١٠].

وقوله تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ ٱللَّهِ ۗ وَمَا ٱللَّهُ بِغَٰفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ في «من» و«ما» وجهان كما مرَّ، والهبوطُ: النُّزول، والخشيةُ: الخوفُ عن العلمِ، وهذا على العموم في كلِّ الأحجار عند بعضهم، وهي الأحجارُ التي تنحطُّ مِن رؤوس الجبال مِن خوف ذي الجلال.

وقيل: هذا على الخصوص في جبلِ موسى عليه السلام الذي تجلَّى له الرَّبُّ جلَّ جلالُهُ، فجعلَه دكًّا، فقرَّر بذلك أنَّ قلبَ الكافر أقسى من الحجارة التي لها هذه الآثار.

فإن قالوا: وصفَ اللهُ تعالى الحجارةَ بالخشية، وهي لا توجد إلَّا مِن عاقلٍ مميِّزٍ؟ ولنا[٦] أجوبة:

---

(١) قوله: «يتصدع فيخرج منه الماء» ليس في (ر) و(ف).

(٢) قوله: «و﴿يُذَّكَّرَ﴾» ليس في (ف).

(٣) لفظ: «أن» من (أ).

(٤) في (أ): «ومعنى».

(٥) في (ف): «يتشقق».

(٦) في (أ): «قلنا عنه» بدل: «ولنا».

أحدها: أنَّ معناه ـ والله تعالى أعلم ـ: وإنَّ مِن الحجارة لما يتردَّى مِن العلوِّ إلى السفلِ منقاداً لحكم الله تعالى، وهؤلاء مصرُّون على العناد وتركِ الانقياد، فجعل الهبوط مثلاً للانقياد، كما يقال: نزلتُ على حكمِ فلان، وقوله: ﴿مِنْ خَشْيَةِ ٱللَّهِ﴾ أي: الانقيادُ لأمر الله، والكونُ على ما سخَّرهُ وهو شبيهٌ بما يعقلهُ[1] مَن يَخشى اللهَ، على معنى أنَّه لو وُجِدَ مثلُه مِن العاقل المختارِ كان به خاشياً لله تعالى، وهو كقوله ﴿جِدَارًا يُرِيدُ أَن يَنقَضَّ﴾ أي: ظهرَ فيه من الميلانِ المسقوط[2] ما لو ظهرَ مثلُه في حيٍّ مختارٍ كان مريداً.

والثاني: أنَّ المرادَ به الأحوالُ التي تَحدُثُ من الزَّلازل والآيات التي يُخشَى اللهُ عندها؛ أي: ومِنَ الحجارةِ ما ينزل[3] ويتزايل[4] بعضُه مِن بعض؛ مِن أجل ما يريدُ الله به[5] من خشيةِ عباده له ورجوعِهم إليه.

والثالث: أنَّه لو أُريدَ[6] حقيقةُ الخشية منها، فهو على أن يَخلقَ اللهُ تعالى فيها الحياةَ والتَّمييزَ، وليس شرطُ[7] خلقِ الحياةِ والتمييزِ في الجسم أن يكون على بُنيةٍ مخصوصةٍ عند أهل السُّنَّةِ والجماعة، وعلى هذا قولُه تعالى: ﴿لَوْ أَنزَلْنَا هَٰذَا ٱلْقُرْءَانَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُۥ خَٰشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ ٱللَّهِ﴾ [الحشر: ٢١]، وعلى هذا إنطاقُ جلودِ

---

(١) في (أ) و(ر): «يفعله».

(٢) في (ر) و(ف): «المسقوط».

(٣) في (ف): «يزيل».

(٤) لفظ: «ويتزايل» من (أ).

(٥) لفظ: «به» من (أ).

(٦) بعدها في (أ): «به».

(٧) في (ر) و(ف): «بشرط».

الكفَّارِ يوم القيامة، وحنينُ الجِذع[١]، وتسليمُ الأحجارِ على رسول الله ﷺ[٢]، وتسبيحُ الحصا في كفِّه[٣]، وكلام الشَّاة المسمومة[٤]، ومجيءُ الشَّجرتين إلى النبيِّ ﷺ حتَّى تستَّر[٥] بهما وقضى[٦] حاجتَه، ثمَّ رجوعهما إلى مكانهما[٧]، وقوله تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا﴾ [الزلزلة: ٤]، ونحو ذلك.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا اللهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾ قرأ ابنُ كثير بالياء على المغايبة رجوعاً إليها من المخاطبة، كما في قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰٓ إِذَا كُنتُمْ فِى ٱلْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِم﴾ [يونس: ٢٢]، وقرأ الباقون بالتَّاء على المخاطبة[٨]، كما في أوَّل الآية، وهذا أبلغُ وعيدٍ[٩]؛ أي: لا يَخفى على الله شيءٌ مِن أعمالكم، فيجازيكم بها.

* * *

---

(١) قال القاضي عياض في «الشفا» (ص٣٦٩) في حنين الجذع: هو في نفسه مشهور منتشر، والخبر به متواتر، قد خرجه أهل الصحيح، ورواه من الصحابة بضعة عشر...
قلت: من ذلك حديث جابر رضي الله عنه، رواه البخاري (٩١٨)، (٣٥٨٤)، وحديث ابن عمر رضي الله عنهما، رواه أيضاً البخاري (٣٥٨٣).

(٢) من ذلك ما رواه مسلم في «صحيحه» (٢٢٧٧) عن جابر بن سمرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إني لأعرف حجراً بمكة كان يسلم علي قبل أن أبعث، إني لأعرفه الآن».

(٣) رواه البزار في «مسنده» (٤٠٤٠)، (٤٠٤٤) من حديث أبي ذر. قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٨/ ٢٩٩): رواه البزار بإسنادين، ورجال أحدهما ثقات، وفي بعضهم ضعف.

(٤) رواه أبو داود في «سننه» (٤٥١٢).

(٥) في (ر) و(ف): «يستتر».

(٦) في (ف): «في قضاء».

(٧) رواه مسلم في «صحيحه» (٣٠١٢) من حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه.

(٨) انظر «السبعة» (ص: ١٦٠)، و«التيسير» (ص: ٧٤).

(٩) بعدها في (ر): «عند الله».

(٧٥) ـ ﴿أَفَتَطْمَعُونَ أَن يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِن بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿أَفَتَطْمَعُونَ أَن يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِن بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ وانتظامُه بما قبلَه أنَّ النبيَّ ﷺ والصَّحابةَ رضي الله عنهم لـمَّا سَمعوا هذه الآيات، وهي في مخاطبة اليهود، طمعوا أن يؤثِّرَ ذلك في قلوبِهم فيؤمنوا، قال اللهُ تعالى: أفترجون ـ وهذا استفهامٌ بمعنى النهي؛ أي: لا ترجوا، وهو خطابٌ للنبيِّ ﷺ وأصحابِه ـ مِن هؤلاء القاسيةِ قلوبُهم أنْ يُصَدِّقوكم؟ وآمَنَ له؛ أي: صدَّقه، قال الله تعالى: ﴿فَآمَنَ لَهُ لُوطٌ﴾ [العنكبوت: ٢٦]، وقال تعالى: ﴿وَمَا أَنتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا﴾ [يوسف: ١٧]، يقول: لا تَطمعوا فيهم[1] أن يصدقوكم بما جاء به محمد ﷺ.

وقيل: هو خطابٌ للنبيِّ عليه الصَّلاة والسلام[2] على الخصوص بكلمة الجمعِ؛ تعظيماً له، كما قال: ﴿إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِن قَوْمِ مُوسَىٰ فَبَغَىٰ عَلَيْهِمْ﴾ [القصص: ٧٦]؛ قيل: أي: عليه، وإنَّما جمعَ للتعظيم، ثمَّ هذا تأييسٌ مِن إيمانهم، وهم قومٌ بأعيانهم، كما في قوله تعالى: ﴿ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [البقرة: ٦].

ثمَّ بيَّن معنى بُعد الطَّمعِ عن ذلك بما بعدَه، وهو قوله: ﴿وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ﴾؛ أي: وهؤلاء أولادُ قومٍ[3] سمعوا كلامَ الله، وهم السَّبعون الذين اختارَهم موسى صلوات الله عليه للميقات.

وقد ذكر الكلبيُّ أنَّهم سألوا موسى أنْ يَسألَ اللهَ تعالى أن يُسمعهم كلامَه، فقال

---

(١) في (ف) و(أ): «منهم».

(٢) قوله: «وقيل: هو خطاب للنبي عليه السلام» من (أ).

(٣) في (ر) و(ف): «أولاد إسماعيل»!

لهم: اغتسلوا، والبسوا الثِّيابَ النظيفةَ، ففعلوا، فأسمعَهم اللهُ كلامَه، فقال: إنِّي أنا ربُّكم لا إله إلا أنا الحيُّ القيُّوم(١).

وزاد الضَّحَّاكُ في هذا أنَّه قال: أوصيكم ببرِّ الوالدين، وألَّا تسرقوا(٢)، ولا(٣) تزنوا، ولا يظلمَ بعضُكم بعضاً، ولا تقطعوا السُّبُل(٤)، ولا يشهد بعضُكم على بعضٍ زوراً.

لكنَّ الصَّحيحَ أنَّهم لم يسمعوا كلامَ الله بلا واسطة، فإنَّ ذلك كان لموسى عليه السلام على الخصوص، لم يشركهُ فيه غيرُه في الدُّنيا، ومعنى: ﴿يَسْمَعُونَ كَلَٰمَ ٱللَّهِ﴾؛ أي: التوراةَ من موسى بقراءته، كما في قوله: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِّنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ٱسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلَٰمَ ٱللَّهِ﴾ [التوبة: ٦].

وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُۥ مِنۢ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ التَّحريفُ: التغيير، والانحراف: الميلُ، والتَّحرُّفُ كذلك، قال الله تعالى(٥): ﴿مُتَحَرِّفًا لِّقِتَالٍ﴾ وقلمٌ محرَّفٌ: مائلُ الرأس، فتحريفُ الكلام: إمالتُهُ عن وجهِه إلى غير وجهِه.

---

(١) ذكره الحكيم الترمذي في «نوادر الأصول» (١/ ١٨٩) من طريق محمد بن مروان السدي الصغير، عن الكلبي، عن أبي صالح عن ابن عباس رضي الله عنهما، وابن مروان هو السدي الصغير، والكلبي هو محمد بن السائب النسابة المفسر، وكلاهما متهم بالكذب، وأبو صالح، هو باذام مولى أم هانئ، ضعيف يرسل، وهذه ـ كما قال الحافظ ابن حجر في «العجاب في بيان الأسباب»: (١/ ٢٦٣) ـ: سلسلةُ الكذب لا سلسلة الذهب.

(٢) في (أ): «تسرفوا».

(٣) في (أ): «وألا».

(٤) في (ر) و(ف): «ولا تقطعون السبيل».

(٥) بعدها في (ر): «إلا».

وأمَّا تفسيرُه فقد قال مجاهدٌ والسُّدِّيُّ: أي: يُحرِّفون التوراة[١].

وقال محمد بن إسحاق والربيع: أي: الوحي الذي يسمعونه من موسى عليه السلام مِن بعد ما عِلموا تأويلَه، وعرفوه[٢] وفهموه[٣].

وقيل: هو تحريفُ أحكام الكتاب، فإنَّهم كانوا يُفتون المستفتين مِن الفقراء بما في الكتاب، وإذا استفتاهم الغنيُّ أخذوا الرِّشوة، وغيَّروا حكمَ التَّوراة[٤] على وفق هوى الغنيِّ، كما غيَّروا آيةَ الرَّجم تخفيفاً على الأغنياء بأخذ الرِّشوة، وغيَّروا حكمَ الكتاب، يقول: كيف يؤمِنُ هؤلاء وهم يقلِّدون أولئك الآباء.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: ﴿مِنۢ بَعۡدِ مَا عَقَلُوهُ﴾ أنه من عند الله، ويعلمون أنَّه رسولُ الله، وأنَّه حقٌّ.

وقال: معنى الآية أنَّهم مع كثرةِ ما عاينوا من الآياتِ، وشاهَدوا من العجائب في عهد موسى صلوات الله عليه؛ لم يَطمع هو في إيمانهم، فكيف طمعتُم أنتم في إيمان هؤلاء وهم أتباعُهم؟[٥]

وقيل: معناه: كيف ترجون إيمانَ أتباعِ هؤلاء، وفريقٌ مِن هؤلاء سمعوا القرآنَ مِن النبيِّ ﷺ، ثمَّ حرَّفوا تأويلَهُ بعد ما علموه.

وقال القفال: ﴿ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُۥ﴾؛ أي: يتأوَّلونه على غيرِ تأويلِه، ويَعدِلون به عن

---

(١) رواه ابن أبي حاتم (١/ ١٤٩) (٧٧٤) عن السدي.

(٢) في (أ): «ويحرفوه»، وهو تحريف.

(٣) قولا ابن إسحاق والربيع أوردهما مكي في «الهداية» (١/ ٣١٥).

(٤) في (أ): «الكتاب».

(٥) «تأويلات أهل السنة» للماتريدي (١/ ٦٥).

جهتِه مِن بعد ما عقلوا[١] تأويلَهُ عن الله تعالى، وهم يعلمون أنَّهم يحرفونَه باطلاً ويتعمَّدونه حسداً وبغياً؛ أو يعلمون[٢] أنَّه يُورِثُ الوِزْرَ والعقوبةَ، وليس قوله: ﴿عَقَلُوهُ﴾ وقوله[٣]: ﴿يَعْلَمُونَ﴾ شيئاً واحداً.

وقال القشيريُّ: آيسَهُم عن إيمانِهم، وذَكَر أنَّهم بعد سماعِ الخطابِ مِن[٤] الله تعالى حرَّفوهُ وقد عقلوه وعرفوه، فكيف يؤمنون لكم، وإنَّما يَسمعون بواسطة الرسالة؟ ومَن لم يبقَ على الإيمان بعد العيان، فكيف يؤمنُ بالبرهان، والذي لم يَصلُح للحقِّ لا يَصلُح لكم، ومن لم يَحتشِم مِن الله كيف[٥] يحتشمُ منكم؟!![٦]

* * *

(٧٦) ـ ﴿وَإِذَا لَقُوا۟ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ قَالُوٓا۟ ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَا بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ قَالُوٓا۟ أَتُحَدِّثُونَهُم بِمَا فَتَحَ ٱللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَآجُّوكُم بِهِۦ عِندَ رَبِّكُمْ ۚ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا لَقُوا۟ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ قَالُوٓا۟ ءَامَنَّا﴾؛ أي: وإذا لقي المنافقون، وهم الذين كانوا من أهلِ الكتاب، وآمنوا بلسانهم خوفاً من القتل والسَّبيِ، وهم يُضمِرون الكفرَ، إذا لقوا المؤمنين المخلِصين مِن أصحاب رسولِ الله ﷺ، ﴿قَالُوٓا۟ ءَامَنَّا﴾؛ أي: نحن مؤمنون مثلكم مخلصون.

---

(١) بعدها في (ف): «أي».

(٢) في (ر): «أتعلمون»، وفي (ف): «أي يعلمون».

(٣) «قوله» من (أ).

(٤) في (ف): «خطاب» بدل: «الخطاب من».

(٥) في (أ): «فكيف».

(٦) «لطائف الإشارات» للقشيري (١/ ١٠٠).

وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا خَلَا بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ﴾؛ أي: صاروا على الخَلْوَة مع رؤسائهم كعب بن الأشرف وكعب بن أسيد ووهب بن يهودا.

وقوله تعالى: ﴿قَالُوٓاْ أَتُحَدِّثُونَهُم بِمَا فَتَحَ ٱللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾؛ أي: قال هؤلاء الرؤساء مِن اليهود لهؤلاء المنافقين: أتحدِّثونَهم هذا[١] استفهامٌ بمعنى النَّهي؛ أي: لا تُحَدِّثوا[٢] العربَ بما فتح اللهُ تعالى عليكم؛ أي: أنزلَ اللهُ تعالى عليكم، وهو ما في التَّوراة من نعتِ النَّبيِّ ﷺ، وحقِّيَّةِ[٣] رسالتِه ودينِه وكتابِه، وهذا كما في قوله: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ ٱلْقُرَىٰٓ ءَامَنُواْ وَٱتَّقَوْاْ لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَٰتٍ مِّنَ ٱلسَّمَآءِ وَٱلْأَرْضِ﴾؛ أي: لأنزلنا.

وقال ابنُ عبَّاسٍ رضي الله عنهما وأبو العالية والحسنُ وقتادة: ﴿بِمَا فَتَحَ ٱللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ مِن باب العلمِ بصفاتِ[٤] النبيِّ ﷺ المبشر به[٥].

وقيل: بما علَّمكمُ اللهُ مِن ذلك، وهو مِن قولِك: استفتَحتُه، ففتحَ عليَّ؛ أي: سألتُهُ فعلَّمني، ويقال: افتح عليَّ في أمري؛ أي: عرِّفني وجههَ وطريقه.

وقيل: ﴿بِمَا فَتَحَ ٱللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾؛ أي: أوجبَ عليكم وحكمَ عليكم؛ مِن أخذِ الميثاق في كتبكم؛ ﴿ثُمَّ جَآءَكُمْ رَسُولٌ مُّصَدِّقٌ لِّمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِۦ وَلَتَنصُرُنَّهُۥ﴾

---

(١) لفظ: «هذا» من (أ).

(٢) في (ف): «لا تحدثونهم أي».

(٣) في (ر) و(ف): «وحقيقة».

(٤) في (ف): «بصفة».

(٥) في (ر): «البشرية» بدل: «المبشر به». وأقوال ابن عباس وأبي العالية وقتادة رواها الطبري في «تفسيره» (٢/ ١٤٦ ـ ١٤٧).

[آل عمران: ٨١]، وهو من قولهم للحاكم: فتَّاح، وقال تعالى[١]: ﴿رَبَّنَا ٱفْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِٱلْحَقِّ﴾ [الأعراف: ٨٩]؛ أي: احكم.

وقال مجاهد: أي: بما حكم عليكم، كما[٢] جعلَ منكم القردةَ والخنازير، فلا تُقرُّوا به عندهم فيعرفوا[٣] به عنادَكم وعنادَ آبائكم.

وقيل: ﴿بِمَا فَتَحَ ٱللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾؛ أي: نصرَكُم حين استفتحتُم برسول الله ﷺ آخرَ الزمان في مغازيكم؛ أي: استنصرتُم به.

وقوله تعالى: ﴿لِيُحَآجُّوكُم بِهِۦ عِندَ رَبِّكُمْ﴾ قال ابنُ عبَّاسٍ رضي الله عنهما: كان المنافقون يُحَدِّثون العربَ بما عُذِّبوا به، فيقول لهم رؤساؤهم: ﴿أَتُحَدِّثُونَهُم بِمَا فَتَحَ ٱللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ مِن العذاب ﴿لِيُحَآجُّوكُم بِهِۦ عِندَ رَبِّكُمْ﴾ أي[٤]: ليقولوا: نحنُ أكرمُ على الله مِنكم، وأحبُّ إليه منكم[٥].

وقال مقاتلُ بن سليمان: نزلت في اليهود، وذلك أنَّ الرجلَ المسلمَ كان يرى مِن اليهود رضيعَه أو حليفه، فيسأله: أتجدون محمَّداً في كتابكم؟ فيقولون: نعم، هو حقٌّ نعرفُه، فسمع كعبُ بنُ الأشرف ومالكُ بن الصَّيف وأصحابُهما، وقالوا لليهود في السِّرِّ: أتحدثون أصحابَ محمَّدٍ بما فتحَ اللهُ عليكم مِن نعتِ محمَّدٍ ليُحاجُّوكم به عند ربِّكم، باعترافكم بأنَّه نبيٌّ، ثمَّ لا تتابعونه[٦].

---

(١) بعدها في (أ): «خبراً».

(٢) في (أ): «بما».

(٣) وفي (ر): «تقرون به عندكم فتعرفوا»، وفي (ف): «فلا تقرؤونه عندهم فيعرفون».

(٤) لفظ: «أي» من (أ).

(٥) أخرج الطبري (٢/ ١٤٨ ـ ١٤٩)، وابن أبي حاتم (١/ ١٥٠) (٧٨٣) نحوه عن السدي.

(٦) انظر: «تفسير مقاتل» (١/ ١١٨)، ونقله عنه ابن الجوزي في «زاد المسير» (١/ ١٠٤).

قوله تعالى: ﴿عِندَ رَبِّكُمْ﴾؛ أي: في القيامة، وهو كقوله: ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ[١] عِندَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ﴾ [الزمر: ٣١].

وقيل: أي: يكون لهم[٢] حجَّةٌ عند الله في الدُّنيا والآخرة.

وقال الحسن: ﴿عِندَ رَبِّكُمْ﴾؛ أي: في ربكم، فيكونوا هم أولى به منكم إذا قامت حجَّته[٣] عليكم[٤].

وقيل: ﴿عِندَ رَبِّكُمْ﴾؛ أي: في حكم ربِّكم، وهو كقوله: ﴿فَأُولَئِكَ عِندَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ﴾ [النور: ١٣]، وقولِه عزَّ وجلَّ: ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِندَ اللَّهِ﴾[٥] [التوبة: ٣٦]؛ أي: ليحتجُّوا به عليكم، بإقراركم أنَّ اللهَ تعالى حكمَ عليكم فيما أخذ عليكم من الميثاق الذي بيَّنَّا: ﴿لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنصُرُنَّهُ﴾ [آل عمران: ٨١].

وقيل: في الآية تقديمٌ وتأخيرٌ، وتقديرُه: ﴿أَتُحَدِّثُونَهُم بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾؛ أي: بما نزَّلَ عليكم[٦] مِن عندِ ربكم ليُحاجُّوكم به.

وقوله تعالى: ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ هو متَّصِل بكلامهم أيضاً؛ أي: أفلا تعقلون أنَّكم إنْ فعلتُم ذلك عادتِ الحُجَّةُ عليكم؟ وفيه عيبُكم وعيبُ سَلَفِكم.

وقال الحسن: هذا متَّصلٌ بقوله تعالى: ﴿أَفَتَطْمَعُونَ﴾ في إيمانِ مَن هذا[٧] صفتُه، ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ أنَّه لا يكون.

---

(١) من قوله: «﴿عِندَ رَبِّكُمْ﴾ أي: في» إلى هنا ليس في (ر) و(ف).

(٢) بعدها في (أ): «عليكم».

(٣) في (أ): «حجتهم».

(٤) انظر: «النكت والعيون» للماوردي (١/ ١٤٩).

(٥) بعدها في (أ): «اثنا عشر شهراً».

(٦) قوله: «أي: بما نزل عليكم» ليس في (ف).

(٧) في (ر): «هذه».

(٧٧) ـ ﴿أَوَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ ٱللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿أَوَلَا يَعْلَمُونَ﴾؛ أي: هؤلاء المنافقون، أو هؤلاء اليهود.

قوله تعالى[1]: ﴿أَنَّ ٱللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾؛ أي: ما يُخفون وما يُظهرون مِن القول والعمل.

وقيل: ما يُسرُّون مِن الاعتقاد، ويعلنون من الإقرار.

وقيل: ﴿مَا يُسِرُّونَ﴾ مِن الحقِّ، وهو نعتُ محمَّدٍ ﷺ، ﴿وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ مِن الكذب والباطل.

وقيل: ﴿مَا يُسِرُّونَ﴾ من قولهم[2] النِّفاقَ، ﴿وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ من الشَّهادة باللِّسان.

وقيل: ﴿مَا يُسِرُّونَ﴾ من قولِهم: ﴿أَتُحَدِّثُونَهُم بِمَا فَتَحَ ٱللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾، ﴿وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ من قولهم: هو نبيٌّ حقٌّ، وهو في كتابنا مذكور.

وقوله تعالى[3]: ﴿أَوَلَا﴾[4] استفهامٌ بمعنى التَّقرير، وهو تعجيبٌ للصَّحابة منهم؛ أي: ألا تَتعجَّبون مِن عنودهم وإِنكارِهم لنعتِ[5] محمَّدٍ ﷺ في كتبهم، ويعلمون أنَّ اللهَ يَعلمُ ما يسرُّون وما يعلنون.

ويجوز أن يكونوا لا يعلمون ذلك، ويكون قوله: ﴿أَوَلَا يَعْلَمُونَ﴾ تحريضاً على

---

(١) من قوله: «أي هؤلاء المنافقون» إلى هنا من (أ).

(٢) «قولهم» ليس في (أ).

(٣) في (ف): «ولفظة» بدل: «وقوله تعالى».

(٤) بعدها في (ر): «يعلمون».

(٥) في (أ): «نعت».

تَعرُّفِ ما يُفيدُهم العلمَ، كقولك للرجل: أَلَا تفعلُ كذا؟ وهو لا يفعلُه[١]؛ تحرضه[٢] على أن[٣] يفعلَه.

والإسرارُ: الإخفاء، والاستسرار[٤]: الاختفاء، والإعلان: الإظهار، والعُلُون والعلانيةُ والاستعلان: الظهور، والعَلَنُ نقيضُ السِّرِّ.

***

(٧٨) ـ ﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُّونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِيَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُّونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ﴾؛ أي: ومن اليهود أمِّيُّون؛ أي: قومٌ لا يَكتبون ولا يقرؤون مِن كتابٍ، سُمِّيَ الأُمِّيُّ به؛ لأَنَّه على الخِلقةِ التي ولدتهُ الأمُّ عليها، وهي عدمُ الكتابة والقراءة مِن الكتاب.

وقيل: هو منسوبٌ إلى الأم، والأمُّ مِن النساء، والغالبُ فيهنَّ عدمُ الكتابة والقراءة منها.

وقيل[٥]: منسوبٌ إلى الأمِّ الذي هو الأصل، والأصلُ هذا أيضاً، فإنَّ الكتابة تكون بالتعلُّم لا بالخلقة.

وقيل[٦]: منسوبٌ إلى الأُمَّة، وهي جمهور العامَّة، والأصلُ فيهم هذا أيضاً.

فأمَّا تسميةُ العرب أمِّيِّين فلأنَّ الأصلَ فيهم عدمُ الكتابة، وهي في بعضهم

---

(١) في (أ): «يعرفه».

(٢) في (ر): «تحريضاً».

(٣) بعدها في (أ) و(ف): «لا».

(٤) في (أ): «والاستسراء» وفي (ف): «الاستسرار».

(٥) بعدها في (أ): «هو».

(٦) بعدها في (أ): «هو».

نادرةٌ، ولأنَّهم مِن أمِّ القرى، وهي مكَّة، والنبيُّ ﷺ سُمِّيَ أمِّيًّا؛ لأنَّه مِن العرب، ولأنَّه مِن أمِّ القُرى، ولأنَّه كان ـ أي: النبيَّ ﷺ[١] ـ لا يكتبُ ولا يقرأُ مِن كتاب.

وعين[٢] هذه الصِّفَة ليست بمدحٍ ولا ذمٍّ، وهي في حقِّه عليه الصلاة والسلام كانت دلالةَ صحَّة دعواه؛ لما[٣] قال الله تعالى في هذه الآية: ﴿إِذًا لَّٱرْتَابَ ٱلْمُبْطِلُونَ﴾؛ أي: ظنوا أنَّه يأخذُها مِن كتابٍ يكتبُه.

وفي هذه الآية ﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُّونَ﴾ هذا ذمٌّ لهم؛ لعدم العلم، وتقليدِهم رؤساءَهم في الباطل.

وقوله تعالى: ﴿لَا يَعْلَمُونَ ٱلْكِتَٰبَ إِلَّآ أَمَانِيَّ﴾[٤] هو جمع أمنيَّة، كالأثافيّ جمع أُثفِيَّة، وللأماني ثلاثة تفاسير:

أحدها: أنها الأكاذيب، قال عثمان بن عفان: رضي الله عنه: ما تمنَّيت منذ أسلمت، ولا مَسِستُ فرجي بيميني منذ بايعتُ بها[٥] النبيَّ ﷺ، ولا أكلتُ الكرَّاثَ ونحوهُ منذ قرأتُ القرآن[٦]. وبه قال ابن عباس ومجاهد رضي الله عنهم: إنَّها الأحاديث المختلقة[٧]؛ أي: أخذوها مِن علمائهم تقليداً، وهو كقوله

---

(١) قوله: «أي: النبي ﷺ» من (ف).

(٢) في (ر) و(ف): «وغير».

(٣) في (أ): «كما».

(٤) بعدها في (ر): «الأماني».

(٥) لفظ: «بها» من (ر).

(٦) رواه ابن ماجه (٣١١) دون قوله: «ولا أكلت الكراث... » ولفظه عنده: ما تغنيت ولا تمنيت.

(٧) تحرفت في النسخ الخطية إلى: «المختلفة»، والمثبت هو الصواب. وقولا ابن عباس ومجاهد رواهما الطبري (٢/ ١٥٦).

تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ﴾ الآية.

والثاني: أنَّها القراءات، قال تعالى: ﴿إِلَّا إِذَا تَمَنَّىٰ أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ﴾ [الحج: ٥٢]، وقال حسان يرثي عثمان رضي الله تعالى عنهما:

تمنَّى كتابَ اللهِ أوَّلَ ليلِهِ وآخرَهُ[١] لاقى حِمامَ المقابرِ[٢]

أي: وما يَعلَمُ هؤلاء السَّفِلةُ حقيقةَ المنزَلِ، وإنَّما يَقرؤون أشياءَ أخذُوها من أحبارهم، وقراءَتُهم على هذا الوجهِ لا ينفي اسمَ الأمِّيِّينَ عنهم؛ لأنَّ الأمِّيَّ مَن لا يكتبُ ولا يَقرأ عن كتابٍ، لا من لا يقرأ أصلاً.

والثالث: أنَّها الشَّهوات، قال تعالى: ﴿يَعِدُهُمْ وَيُمَنِّيهِمْ﴾ [النساء: ١٢٠]، وقال تعالى: ﴿أَمْ لِلْإِنسَانِ مَا تَمَنَّىٰ﴾ [النجم: ٢٤]، وقال عزَّ وعلا: ﴿لَّيْسَ بِأَمَانِيِّكُمْ﴾ [النساء: ١٢٣]، وقال تعالى: ﴿وَلَا تَتَمَنَّوْا﴾ [النساء: ٣٢]؛ أي: لا يعلمون الكتابَ شيئاً إلَّا ما يُمَنِّيهم كبراؤهم وعلماؤهم مِن دخولِهم[٣] الجنَّة بإقامتهم على دينهم.

وقال الأخفش: ﴿إِلَّا أَمَانِيَّ﴾[٤] استثناءٌ منقطع؛ لأنَّه ليس المستثنى مِن جنس

---

(١) في (أ): «وآخرها».

(٢) كذا في النسخ الثلاثة، والظاهر أنه تحريف، والذي في المصادر: «المقادر» بدل: «المقابر».
والبيت نُسِب لحسان في «تفسير الرازيِّ» (٢٣/ ٥٢)، وفي «البحر المحيط» لأبي حيان (١٥/ ٣٨٨).
ونسب لكعب بن مالك في «النكت والعيون» (١/ ١٥٠)، و«التفسير البسيط» للواحدي (٣/ ٨٥ ـ ٨٦)، و«تفسير القرطبي» (٢/ ٢١٨)، غير أن الواحدي جعله في رثاء كعب أباه.
وهو دون نسبة في «العين» (٨/ ٣٩٠)، و«سيرة ابن هشام» (١/ ٥٣٨)، و«الزاهر» لأبي بكر ابن الأنباري (٢/ ١٥٠)، و«مقاييس اللغة» (٥/ ٢٧٧)، و«تفسير الثعلبي» (١/ ٢٢٣)، وغيرها.

(٣) في (أ): «دخول».

(٤) في (أ): «هذا» وفي (ف): «الأماني» بدل من «﴿إِلَّا أَمَانِيَّ﴾».

المستثنى منه، وكلُّ موضعٍ يَحسُنُ فيه مكان «إلَّا» «لكن»، فهو استثناءٌ منقطع، وهاهنا يحسُن، تقديره: لا يعلمون الكتاب لكن يَتَّبعونَ الأماني، وهو كقوله تعالى: ﴿مَا لَهُم بِهِۦ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا ٱتِّبَاعَ ٱلظَّنِّ﴾ [النساء: ١٥٧][1].

وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾؛ أي: وما هم إلَّا ظانِّين، وهو كقوله تعالى: ﴿إِنِ ٱلْكَٰفِرُونَ إِلَّا فِى غُرُورٍ﴾ [الملك: ٢٠]، يعني: ما الكافرون[2]. وصف في الآية الأولى تحريفَ الأحبار، وفي هذه الآية تقليدَ العوام، وإيصالُ[3] هذه[4] وتلك بما قبلها أنَّه تعالى وصفَ هؤلاء القومَ أنَّهم غيرُ عالمين بالكتابِ، وتشبُّثُهم بمخترعات[5] رؤسائِهم كذباً لا حقيقة لها، فبَعَّد الطَّمَعَ في إيمان هؤلاء بهذا السبب؛ أي: أفتطمعون في إيمان هؤلاء، وهم جاهلون مقلِّدون، وأولئك معاندون.

***

(٧٩) ـ ﴿فَوَيْلٌ لِّلَّذِينَ يَكْتُبُونَ ٱلْكِتَٰبَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَٰذَا مِنْ عِندِ ٱللَّهِ لِيَشْتَرُوا۟ بِهِۦ ثَمَنًا قَلِيلًا ۖ فَوَيْلٌ لَّهُم مِّمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَّهُم مِّمَّا يَكْسِبُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿فَوَيْلٌ لِّلَّذِينَ يَكْتُبُونَ ٱلْكِتَٰبَ بِأَيْدِيهِمْ﴾ قال ابنُ عباسٍ رضي الله عنهما: الويلُ: العذاب[6].

---

(١) انظر «معاني القرآن» للأخفش (١/ ١٢٢ ـ ١٢٣).

(٢) بعدها في (ف): «إلا في غرور».

(٣) في (أ) و(ر): «واتصال».

(٤) بعدها في (أ): «الآية».

(٥) في (ر): «مخترعات».

(٦) رواه الطبري (٢/ ١٦٣).

وقال الكلبيُّ: هو الشَّديدُ مِن العذاب[١].

وقـال الأصمعـيُّ: هـو تقبيـحٌ مِـن الله عزَّ وجـلَّ فعلَهـم، قـال تعالى: ﴿وَلَكُمُ ٱلْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ﴾[٢].

وقيل: هي كلمةُ تحسُّرٍ وتَفجُّعٍ، قال تعالى: ﴿يَٰوَيْلَتَنَا﴾.

وروى عثمانُ رضي الله تعالى عنه عن النبيِّ ﷺ أنَّه قال[٣]: «الويلُ جبلٌ في النَّار»[٤].

وروى أبو سعيدٍ الخدريُّ رضي الله عنه، عن النبيِّ عليه الصَّلاة والسَّلام قال: «الويلُ وادٍ في جهنَّم، يَهوي فيه الكافرُ أربعين خريفاً قبل أنْ يبلغَ قَعْرَه»[٥].

وقال أبو عياض[٦]: هو وادٍ من صديد في أصل جهنم[٧].

وقيل: هو في اللُّغة: الهلاك، وقيل: الفضيحة، وقيل: حلول الشر.

وقوله: ﴿لِّلَّذِينَ يَكْتُبُونَ ٱلْكِتَٰبَ﴾؛ أي: التوراةَ مغيَّراً مبدلاً[٨].

---

(١) ذكره الثعلبي في «تفسيره» (١/ ٢٢٤) من قول ابن عباس رضي الله عنهما.

(٢) انظر: «تأويل مشكل القرآن» لابن قتيبة (ص: ٥٦١)، و«التفسير البسيط» للواحدي (٣/ ٩١).

(٣) «أنه قال» من (أ).

(٤) رواه الطبري (٢/ ١٦٤). قال الحافظ ابن رجب في «التخويف من النار» (ص: ١١٣): إسناده فيه نظر. اهـ. وأورده ابن كثير عند تفسير هذه الآية، وقال: وهذا غريبٌ جدًّا.

(٥) رواه الترمذي في «سننه» (٣١٦٤)، وهو ضعيف لضعف دراج أبي السمح المصري. انظر ترجمته في «ميزان الاعتدال» (٢/ ٢٤ ـ ٢٥). وجعله ابن كثير في «تفسيره» آفة الحديث، ثم قال: وهذا الحديث بهذا الإسناد مرفوعاً منكرٌ.

(٦) تحرف في (ر) إلى: «ابن عباس» وكتب فوقه فيها: «في رواية».

(٧) رواه الطبري (٢/ ١٦٤).

(٨) في (أ): «ومبدلًا».

وقوله ﴿بِأَيْدِيهِمْ﴾ قيل: هو تأكيدٌ للفعل بحصولِه بما هو مختصٌّ به، وهو كقوله تعالى: ﴿يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِم﴾ [آل عمران: ١٦٧]، وقولِه: ﴿يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ﴾ [الأنعام: ٣٨].

وقيل: هو تحقيقٌ ونفيٌ للمجاز؛ أي: يتولَّونه بأنفسِهم، فقد يقول الإنسان: كتبتُ إلى فلانٍ، إذا أمرَ غيرَهُ أن[1] يكتبَ عنه إليه، وإذا قال: كتبتُ بنفسي، أو بيدي، فقد أخبر أنَّه باشرَهُ بنفسه.

وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ يَقُولُونَ هَٰذَا مِنْ عِندِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَوَيْلٌ لَّهُم مِّمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَّهُم مِّمَّا يَكْسِبُونَ﴾؛ أي: يشيرون إلى الذي[2] كتبوه وهو مغيَّر أنَّه[3] منزَّلٌ من عند[4] الله تعالى.

وقوله: ﴿لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾؛ أي: يكتبون ذلك ليأخذوا به ما الكثيرُ منه قليل؛ لأنَّه فانٍ غيرُ باقٍ؛ فإنَّ المأكولَ يَذهبُ، والملبوسَ يبلى[5]، والرِّياسةَ تزولُ بالموت.

وقوله تعالى: ﴿فَوَيْلٌ لَّهُم مِّمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ﴾؛ أي: مغيَّراً، وقوله: ﴿وَوَيْلٌ لَّهُم مِّمَّا يَكْسِبُونَ﴾؛ أي: يُحَصِّلونَ لأنفسِهم مِن حُطام الدُّنيا بهذا الفعل، وقد كَسَبَ كسْباً، واكتَسَبَ اكتِساباً.

وقيل: إنَّ الاكتسابَ هو اجتلابُ الحظِّ بما هُيِّئَ له من الأسباب.

وتبديلُهم كان بتغيير نعتِ النبيِّ ﷺ، فقد كان في التَّوراة أنَّه أسمرُ، رِبْعَةٌ، فبدَّلوهُ

---

(١) في (أ): «بأن».

(٢) في (أ): «يشيرون إلى الذين»، وفي (ر): «يشيرون الذي»، وفي (ف): «يشترون الذين».

(٣) في (ر) و(ف): «وغيروه وأنه» بدل: «وهو مغير أنه».

(٤) لفظ: «عند» ليس في (أ).

(٥) في (ر): «يذهب ويبلى».

بأنَّه أبيضُ طويلٌ أعور، وهي من صفات الدَّجَّال، واكتسابُهم كان ببيع[(١)] المكتوب بالثَّمن، ويأخذون[(٢)] الرِّشوةِ مِن أغنيائهم[(٣)].

ثمَّ إنَّ اللهَ تعالى ذكرَ الويلَ في هذه الآية ثلاثَ مرَّاتٍ، وله وجوه:

أحدها: أنَّه في حقِّ تضييع حقِّ رسوله المصطفى ﷺ بتبديل نعتِه، واللهُ تعالى يبالغ[(٤)] في وعيدِ مضيِّع حقِّ أحبائه[(٥)] ما لا يُبالغ في وعيد مضيِّع حقِّه، قال تعالى: ﴿فَوَيْلٌ لِّلْمُصَلِّينَ ۝٤ الَّذِينَ هُمْ عَن صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾ [الماعون: ٤] وهذا في حقِّ نفسِه، وهو مرَّة، وقال هاهنا في حقِّ مضيِّع حقِّ نبيِّه ثلاثاً، وهو كقوله في حقِّ مَن وصفَ اللهَ تعالى بالفقر[(٦)] ﴿وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا﴾ [المائدة: ٦٤]، وهذا مرَّة، وقال[(٧)] في حق من عاب عائشة رضي الله عنها: ﴿لُعِنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾.

والثاني: أنَّ الأوَّل[(٨)] هو أخذُ الجزية والمذلَّة في الدُّنيا، والثاني هو عذاب القبر.

والثالث: وهو[(٩)] عذاب النار، وهو كقوله تعالى: ﴿أَوْلَىٰ لَكَ فَأَوْلَىٰ ۝٣٤ ثُمَّ أَوْلَىٰ لَكَ فَأَوْلَىٰ﴾ [القيامة: ٣٤-٣٥]؛ أي: في الدُّنيا والقبر والموقف[(١٠)] والجحيم.

---

(١) في (ف): «بيع».

(٢) في (أ): «وأخذ».

(٣) في (أ): «الأغنياء».

(٤) في (أ): «مبالغ».

(٥) في (ر): «حق أحبابه»، في (ف): «حقه» بدل: «حق أحبائه».

(٦) في (ف): «بالفقير».

(٧) في (ف): «وقالوا».

(٨) قوله: «أن الأول» من (ف)، وفي (أ): «الأول».

(٩) «وهو» ليس في (أ).

(١٠) في (أ): «والموت».

وقيل: الويلُ الأوَّلُ بقولهم: ﴿هَٰذَا مِنْ عِندِ ٱللَّهِ﴾، والثَّاني بالتَّحريف، والثَّالثُ في اجتلاب[١] حطام الدنيا به[٢].

***

(٨٠) ـ ﴿وَقَالُواْ لَن تَمَسَّنَا ٱلنَّارُ إِلَّآ أَيَّامًا مَّعْدُودَةً قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِندَ ٱللَّهِ عَهْدًا فَلَن يُخْلِفَ ٱللَّهُ عَهْدَهُۥٓ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى ٱللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَقَالُواْ لَن تَمَسَّنَا ٱلنَّارُ إِلَّآ أَيَّامًا مَّعْدُودَةً﴾؛ أي: وقال هؤلاءِ حين أوعِدوا بالتَّحريف والكسب الخبيث: نحن أولادُ الأنبياء، ولن نُعذَّبَ يومَ القيامة إلَّا مدَّة يسيرة.

قال ابنُ عبَّاسٍ والضَّحَّاكُ وقَتادة وعكرمةُ والسُّدِّيُّ: هي أربعون يوماً، وهي مدَّة غيبةِ موسى عليه السلام عنهم وعبادتِهمُ العجلَ فيها[٣].

وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما في رواية: هي أربعون سنة[٤]. وهي المدَّة التي حُبِسوا فيها في التِّيه.

وقال مجاهدٌ والحسن: هي سبعة أيام. وهي في قصَّة نزولِ الآية، وأنَّ[٥] النبيَّ ﷺ دخل المدينة، فوجد اليهودَ يقولون: إنَّ أيَّامَ الدُّنيا سبعةُ آلاف سنة، فنُعذَّب مكان كلِّ ألف سنةٍ يوماً، فنزلت الآية رداً عليهم[٦].

---

(١) في (أ): «باختلاف» وفي (ف): «في اختلاف».

(٢) لفظة: «به» من (أ).

(٣) أخرج أقوالهم الطبري (٢/ ١٧١ ـ ١٧٤).

(٤) رواها الطبري (٢/ ١٧٢)، وابن أبي حاتم (١/ ١٥٦)، (٨١٤)، (٨١٧).

(٥) في (أ): «فإن».

(٦) رواه الطبري (٢/ ١٧٥ ـ ١٧٦) عن مجاهد.

وقال أبو منصور رحمه الله: لا معنى لصرف هذه الأيَّام إلى أيَّام عبادة العِجْل؛ لأنَّ هؤلاء لم يعبدوا العجلَ، وإنَّما عبدَ آباؤهم. ولو صُرف ذلك إلى آبائِهم الذين عَبدوا العجل لم يحتمل أيضاً؛ لأنَّهم قد تابوا عن ذلك، وقد[1] قال اللهُ تعالى: ﴿قُل لِّلَّذِينَ كَفَرُوٓاْ إِن يَنتَهُواْ يُغْفَرْ لَهُم مَّا قَدْ سَلَفَ﴾ [الأنفال: ٣٨].

وتصرفُ الأيَّام المعدودةُ إلى العمر الذي عصَوا فيه، وهم لم يروا التَّعذيب إلَّا على قدر[2] وقت العصيان أو كانوا لا يرون التخليد في النَّار، أو لأنَّهم كانوا يقولون: ﴿نَحْنُ أَبْنَٰٓؤُاْ ٱللَّهِ وَأَحِبَّٰٓؤُهُۥ﴾ [المائدة: ١٨]، فلا نُعذَّب أبداً، بل نُعذَّبُ تعذيبَ الأبِ ابنه، أو الحبيبِ حبيبَه في وقتٍ قليلٍ، ثمَّ يَرْضى.

وهذا منهم باطلٌ، وعقوبةُ الكفر أبداً، وثوابُ الإيمان كذلك؛ لأنَّ مَن اعتقدَ دِيناً إنَّما يعتقدُه للأبد، فعلى ذلك[3] جزاؤه للأبد، فأمَّا مَن ارتكب ذنباً من المسلمين لشهوةٍ تغلِبُه، فيرتكبُه ثمَّ يتركُه، فإنَّما يعاقبُ إذا عُوقِب بقدرِ ما ارتكبَ في وقت؛ لأنَّه لم يرتكبه للأبد، لذلك افترقا[4].

قوله ﴿مَّعْدُودَةً﴾[5] هذا للتعليل لا ما دخل في العدد فسريعاً ينفد، قال الله تعالى: ﴿وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍۭ بَخْسٍ دَرَٰهِمَ مَعْدُودَةٍ﴾ [يوسف: ٢٠]، وفي سورة آل عمران: ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُواْ لَن تَمَسَّنَا ٱلنَّارُ إِلَّآ أَيَّامًا مَّعْدُودَٰتٍ﴾، واليوم مذكر، فإذا جمع صار مؤنَّثاً، فيُقال: معدودة، ثم يجمَعُ الجمعُ على: ﴿مَّعْدُودَٰتٍ﴾، وهو كقوله تعالى: ﴿لَهُۥ

(١) «وقد» ليس في (ف).

(٢) في (ف): «قدرة».

(٣) في (أ): «هذا».

(٤) انظر: «تأويلات أهل السنة» للماتريدي (١/ ٥٠٠ ـ ٥٠١).

(٥) من قوله: «بقدر ما ارتكب في وقت» إلى هنا من (أ).

﴿مُعَقِّبَٰتٞ مِّنۢ بَيۡنِ يَدَيۡهِ وَمِنۡ خَلۡفِهِۦ﴾ [الرعد: ١١]، وهذا مِن صفاتِ الملائكة، مَلَكٌ معقِّب، وملائكةٌ معقِّبَة بالجمع(١) بالهاء، ثمَّ معقِّبات جمعُ الجمعِ.

وقوله تعالى: ﴿قُلۡ أَتَّخَذۡتُمۡ عِندَ ٱللَّهِ عَهۡدٗا فَلَن يُخۡلِفَ ٱللَّهُ عَهۡدَهُۥٓۖ أَمۡ تَقُولُونَ عَلَى ٱللَّهِ مَا لَا تَعۡلَمُونَ﴾؛ أي: قل يا محمد لهم: أتَّخذتم هذا؟ ألفُ الاستفهام بمعنى التوبيخ، والألف المجتلبة ذهبت بالإدراج، وهذه الألفُ المقطوعة ألفُ الاستفهام، وهو كقوله: ﴿أَصۡطَفَى ٱلۡبَنَاتِ عَلَى ٱلۡبَنِينَ﴾ [الصافات: ١٥٣]، ومعناه: أخذتُم(٢) مِن الله وثيقةً لكم أنَّه لا يُعذِّبكُم أكثرَ مِن هذه المدَّة؟ فلن يخلفَ اللهُ وعدَه(٣)، وهو قول قتادة(٤).

وقيل: معناه: هل قلتم: لا إله إلَّا الله؟ فلن يخلفَ الله وعده(٥) في حقِّ مَن قال ذلك(٦).

والعهدُ بمعنى الوعد، قال تعالى: ﴿وَمِنۡهُم مَّنۡ عَٰهَدَ ٱللَّهَ﴾ [التوبة: ٧٥]، ثمَّ قال ﴿بِمَآ أَخۡلَفُواْ ٱللَّهَ مَا وَعَدُوهُ﴾ [التوبة: ٧٧].

وقال ابنُ عباس رضي الله عنهما والضحَّاك: معناه: هل آمنتم بالله؟

وقد بيَّنَّا وجوهَ العهد لغةً وشرعاً في قوله تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ يَنقُضُونَ عَهۡدَ ٱللَّهِ مِنۢ بَعۡدِ مِيثَٰقِهِۦ﴾.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: لهذا **وجهان:**

---

(١) في (أ): «فيجمع».

(٢) في (أ): «أتخذتم».

(٣) في (ر): «عهده».

(٤) رواه الطبري في «تفسيره» (٢/ ١٧٦ ـ ١٧٧) بنحوه، وانظر: «التفسير البسيط» للواحدي (٣/ ٩٥).

(٥) في (ر): «عهده».

(٦) هو قول ابن عباس، رواه عنه الطبري في «تفسيره» (٢/ ١٧٧).

أحدهما: هل عندكم خبرٌ عن الله تعالى أنَّكم لا تُعذَّبون أبداً، لكن أيّاماً معدودة؟ فإن كان لكم هذا فهو لا يُخْلِفُ وعدَه.

والثاني: أي: ألكم عند الله أعمالٌ صالحةٌ وعدَكم بها الجنَّةَ؟ فهو لا يخلفُ وعدَه[١].

وقوله تعالى: ﴿أَمْ تَقُولُونَ عَلَى ٱللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾؛ أي: بل تَقولون كاذِبين على الله ما لا علمَ لكم به.

وقال عكرمة: خاصمتِ اليهودُ رسولَ الله ﷺ، فقالوا: لن نَدخلَ النَّارَ إلَّا أربعينَ ليلةً، وسَيَخْلُفُنا إليها قومٌ آخرون ـ يعنون النبيَّ ﷺ وأصحابَه ـ فقال النبيُّ ﷺ: «بل أنتم فيها خالدون مخلَّدون، ولا يخلفكم إليها أحدٌ»، فأنزلَ اللهُ تعالى هذه الآية[٢].

وقال الرَّبيعُ بن أنس: إنَّ اليهودَ قالوا: إنَّ الله تعالى عَتَبَ علينا في أمرٍ، فأقسمَ ليعذبنَّا أربعين ليلةً[٣].

وقال السُّدِّيُّ: قالت اليهودُ: إنَّ الله يُدخِلُنا النَّارَ، فنَمكثُ فيها أربعين ليلةً[٤]، حتَّى إذا أكلت النَّار خطايانا، نادى منادٍ أن أخرِجوا كلَّ مختونٍ مِن ولد إسرائيل. لذلك أُمِرنا أن نختتن، فلا يَدَعون في النَّار أحداً منَّا إلَّا أخرجوه منها.

***

---

(١) «تأويلات أهل السنة» للماتريدي (١/ ٥٠١).

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (٢/ ١٧٣)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (١/ ١٥٦) (٨١٥).

(٣) رواه الطبري في «تفسيره» (٢/ ١٧٢) عن الربيع بن أنس عن أبي العالية.

(٤) من قوله: «وقال السدي» إلى هنا من (أ).

(٨١) ـ ﴿بَلَىٰ مَن كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِۦ خَطِيٓـَٔتُهُۥ فَأُوْلَٰٓئِكَ أَصْحَٰبُ ٱلنَّارِۖ هُمْ فِيهَا خَٰلِدُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿بَلَىٰ مَن كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِۦ خَطِيٓـَٔتُهُۥ فَأُوْلَٰٓئِكَ أَصْحَٰبُ ٱلنَّارِۖ هُمْ فِيهَا خَٰلِدُونَ﴾ قال الفراء: ﴿بَلَىٰ﴾ أصله: بل، وهو ردٌّ لما قبلَه، وإثباتٌ لما بعده، ويُذكَرُ على وجه العطف، يُقال: ما قام زيدٌ بل عمرو، فإذا ذُكِر في الجوابِ على وجه الإفراد، زادوا عليه الياءَ؛ ليصلح[1] الوقفُ عليها[2].

وقوله: ﴿مَن كَسَبَ سَيِّئَةً﴾ السَّيِّئةُ[3] تأنيثُ السَّيِّئ، وهو فَيْعِلٌ من السُّوء[4]، وأصله: سَيْوِئ، جُعِلَتِ الواوُ ياءً للياء التي قبلَها، كما في السيِّد والجيِّد، وهو العملُ الفاسدُ[5]، ولذلك ذُكِرَ في مقابلةِ[6] العملُ الصالح في الآية التي تليها.

واختلف في المراد بها هاهنا:

قال مجاهدٌ وجماعة: هي الشِّرك[7] وتأنيثها على هذا يكون على قصد إرادة الفعلة أو الخصلة أو نحوها.

وقال الحسنُ وقتادة: السَّيِّئة: هي الكبيرةُ التي أوعدَ الله تعالى عليها النَّار[8].

---

(١) في (ف): «ليصح».

(٢) انظر: «معاني القرآن» للفراء (١/ ٥٢ ـ ٥٣).

(٣) لفظ: «السيئة» من (أ).

(٤) في (ر) و(ف): «السوءة».

(٥) من قوله: «جعلت الواو ياء» إلى هنا من (أ).

(٦) في (ف): «مقابلته».

(٧) رواه الطبري في «تفسيره» (٢/ ١٧٩).

(٨) رواه عن الحسن: ابن أبي حاتم في «تفسيره» (١/ ١٥٨) (٨٢٤).

والهاءُ للتَّوحيد على هذين القولين.

وقـال السُّـدِّيُّ: السَّـيِّئةُ: الذُّنوبُ التـي أوعدَ[١] عليهـا النَّارَ[٢]. وعلـى هذا تكونُ الهاءُ للجَمْع.

وقوله: ﴿وَأَحَٰطَتۡ بِهِۦ خَطِيٓـَٔتُهُۥ﴾؛ أي: أطافت به من كل وجه. قال القفَّال: كلُّ ذنبٍ خطأٌ وخطيئةٌ؛ لأنَّه ليس بصوابٍ، وإحاطتُه بالعبدِ أن يكون ذنباً أحبطَ ثوابَ كلِّ أعمالِه، وليس ذلك إلَّا الشِّركَ.

ويجـوز أن يكـون معنـاه: من كسـب شِـركاً، وأحـاط به ذلـك؛ أي: أقـامَ عليه حتَّـى مات.

ويجوزُ أن يكون[٣] ﴿وَأَحَٰطَتۡ بِهِۦ خَطِيٓـَٔتُهُۥ﴾؛ أي: أهلكته، واشتمَلتْ عليه، فلا يَتَخلَّصُ مِنها، من قوله: ﴿وَأُحِيطَ بِثَمَرِهِۦ﴾ [الكهف: ٤٢]، وقولِه تعالى: ﴿وَظَنُّوٓاْ أَنَّهُمۡ أُحِيطَ بِهِمۡ﴾ [يونس: ٢٢]، وقولِه تعالى: ﴿وَأُخۡرَىٰ لَمۡ تَقۡدِرُواْ عَلَيۡهَا قَدۡ أَحَاطَ ٱللَّهُ بِهَا﴾ [الفتح: ٢١]؛ أي: قد حصرَها لكم واحتَبسَها عليكم، بحيث لا خروجَ لها عن أيديكم متى قصدتُم الاستيلاءَ عليها.

ويجوز أن يكون المعنى ﴿وَأَحَٰطَتۡ بِهِۦ خَطِيٓـَٔتُهُۥ﴾؛ أي: استولَت عليه وغلَبتهُ، فلم يبقَ لغيرها عليه حكمٌ.

ولا حجَّة فيها للخوارج والمعتزلة في تخليدِ صاحبِ الكبيرة في النَّار أخذاً بظاهرها؛ فإنَّ السَّيِّئةَ اسمٌ للعملِ السَّيِّئ، والخطيئةَ اسمٌ للذَّنب؛ لأنَّا قلنا: إنَّ السَّيِّئة

---

(١) بعدها في (ر): لفظ الجلالة «الله».

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (٢/ ١٨٠).

(٣) بعدها في (أ): «ومعنى».

هي الشِّرك، قال تعالى: ﴿وَمَن جَآءَ بِٱلسَّيِّئَةِ فَكُبَّتۡ وُجُوهُهُمۡ فِي ٱلنَّارِ﴾ [النمل: ٩٠]، وعن ابن عباسٍ والكلبيِّ ومقاتلٍ وجماعةٍ أنَّ معناه: مَن كسبَ شِركاً[1]، و﴿وَأَحَٰطَتۡ بِهِۦ خَطِيٓـَٔتُهُۥ﴾؛ أي: مات على شركِه، على أنَّ ظاهرَ الآيةِ هو الحجَّةُ القاطعةُ لنا فإنَّه قال: ﴿وَأَحَٰطَتۡ بِهِۦ خَطِيٓـَٔتُهُۥ﴾ وهو أن يكون المشتمِلُ عليه هو الخطيئةُ لا غير، وهو أن لا يكون له شيءٌ غيرُ الذَّنبِ، ومَن كان مؤمناً فله أعظمُ الطَّاعات، فلا يكونُ الذَّنْبُ محيطاً به، وقراءة[2] نافعٍ وأبي جعفر[3]: ﴿خطيآته﴾[4] لأنَّ الإحاطةَ لا تكونُ لشيءٍ واحدٍ، وإنَّما تكونُ لأشياء.

ومَن فسَّر السَّيِّئةَ بالشِّرك، والخطيئةَ بالكبائر، فليس اجتماعُهما شرطَ التَّخليدِ في النَّار، بل بالشِّركِ وحدَه يستحقُّ ذلك، لكنَّ الآيةَ ردٌّ لليهود[5] الذين قالوا ما قالوا، فقال الله تعالى: ﴿بَلَىٰ مَن كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَٰطَتۡ بِهِۦ خَطِيٓـَٔتُهُۥ﴾؛ أي: ليس كما قلتم: ﴿لَن تَمَسَّنَا ٱلنَّارُ إِلَّآ أَيَّامًا مَّعۡدُودَةً﴾، بل مَن كان مثلكم خُلِّدَ في النَّار، وكانوا مشركينَ مرتكبي كبائرَ، فذكرَهما، ومقتضاهُ أنَّ الكفرَ وحده ممَّا يوجبُ الخلودَ في النَّار، فكيف إذا اجتمعَ إليه الفسقُ بارتكابِ الكبائر؟

وقوله تعالى: ﴿فَأُوْلَٰٓئِكَ أَصۡحَٰبُ ٱلنَّارِۖ هُمۡ فِيهَا خَٰلِدُونَ﴾ جَمَعَ هذا وهو راجعٌ إلى قوله: ﴿مَن كَسَبَ سَيِّئَةً﴾ وهو واحدٌ لفظاً؛ لأنَّ معناه الجمع.

---

(١) انظر قول مقاتل في «تفسيره» (١/ ١١٩).

(٢) في (أ): «وقرأ».

(٣) قوله: «وأبي جعفر» ليس في (أ).

(٤) انظر: «السبعة» (ص: ١٦٢)، و«التيسير» (ص: ٧٤)، و«النشر» (٢/ ٢١٨). ووقع بعدها في (أ): «قال».

(٥) في (ر): «على اليهود».

(٨٢) ـ ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ لـمَّا أوعدَ[١] الكفَّارَ بالنَّار، أوعد[٢] المؤمنين بالجنَّة.

* * *

(٨٣) ـ ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْكُمْ وَأَنْتُمْ مُعْرِضُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾؛ أي: واذكروا أيضاً إذ[٣] أخذنا ميثاقَ بني إسرائيل، وهذا الميثاقُ مشتملٌ[٤] على الإيمان والعمل الصالح المذكورَين قبله، وبه يقعُ الانتظام، ولأنَّه ردَّ قولَهم: ﴿لَن تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً﴾، وأثبتَ استحقاقَهم التَّخليدَ في النَّار بنقضِهم الميثاقَ الذي أخذَ عليهم؛ أن يعبدوا الله ولا يشركوا به شيئاً[٥]، ويقولوا في النبيِّ ﷺ حُسْناً ولا يَكتموا نعتَهُ، فنَقَضوا وتَولَّوا وأعرضوا، فاستحقُّوا الخزيَ في الدُّنيا والنارَ في العُقبى.

وقوله تعالى: ﴿لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾[٦] قرأ حمزةُ والكسائيُّ والمفضَّلُ عن

---

(١) بعدها في (ف): «الله تعالى».

(٢) في (أ): «وعد».

(٣) لفظ: «إذ» ليس في (أ).

(٤) في (أ): «يشتمل».

(٥) لفظ: «شيئاً» من (ف).

(٦) بعدها في (ر) و(ف): «هذه قراءة الجمهور بالتاء و».

عاصم[1] وابنُ كثير بالياء[2] على المغايبة، وتَرجِعُ إلى بني إسرائيل، وقرأ الباقون[3] بالتَّاء على خطابِهم به، والعربُ تقول: قل لزيدٍ: لا يَذهب، وقل لزيدٍ: لا تَذهب.

ومعنى قوله: ﴿لَا تَعۡبُدُونَ إِلَّا ٱللَّهَ﴾[4] أي: لا تعرفون بالربوبيَّة إلَّا الله[5] تعالى، والميثاقُ على وجهين؛ عهدِ خلقةٍ وفطرة، وعهدِ رسالةٍ ونبوَّة، وقد مرَّ شرحُه غيرَ مرَّةٍ.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: ﴿لَا تَعۡبُدُونَ إِلَّا ٱللَّهَ﴾؛ أي: لا تجعلون[6] الألوهيَّة إلَّا لله، ويَحتملُ نفسَ العبادة؛ أي: لا تعبدونَ غير الله من الأصنام وغيرها[7].

ثمَّ قولُه تعالى: ﴿لَا تَعۡبُدُونَ﴾ بالنون وهي للرفع لوجوه:

أحدها: ما قال[8] الكسائيُّ: تقديرُه: أخذنا[9] ميثاقَ بني إسرائيل بألَّا تعبدوا إلَّا الله، فلمَّا أسقطَ[10] «أن» رفعَ الفعلُ؛ لزوال النَّاصب، قال تعالى:

---

(١) «والمفضل عن عاصم» سقط من (أ).

(٢) انظر: «السبعة» (ص: ١٦٢)، و«التيسير»: (ص: ٧٤)، و«جامع البيان» للداني (ص: ٤٠٢). وقراءة عاصم المتواترة عنه كقراءة الجمهور.

(٣) في (ف): «والباقون الذين قرؤوا» بدل: «وقرأ الباقون».

(٤) في (ر): «يعبدون».

(٥) في (ر): «يعترفون بالربوبية إلا لله».

(٦) في (ر) و(ف): «تجعلوا». والمثبت موافق لما في «تأويلات أهل السنة».

(٧) انظر: «تأويلات أهل السنة» (١/ ٥٠٢).

(٨) في (ف): «قاله».

(٩) في (ر): «وإذ أخذنا».

(١٠) في (ف) و(أ): «أسقط».

﴿ قُلْ أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَأْمُرُونِّي أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ ﴾ [الزمر: ٦٤]، وقال طرفة:

أَلَا أَيُّهذا الزاجري أحضرَ الوغى وأنْ أشهدَ اللَّذاتِ هل أنت مُخْلِدِي[١]

يروى: أحضرَ، بالنصب؛ أي: أن أحضرَ الوغى، ولذلك عطفَ عليه: وأن أشهدَ، وكذا قال الأخفشُ والفرَّاءُ وقطرب والزَّجَّاج[٢].

والثاني: وهو أحدُ قولي الأخفش وأجازهُ الكسائيُّ والفرَّاءُ والزَّجَّاج: إنَّ[٣] رفعَهُ لأنَّه جوابُ القسم، وهو كقوله: حلَّفتهُ[٤] لا يقوم، وهو حكاية على المعنى[٥].

والثالث: قولُ قطرب: إنَّه رفعٌ في موضع الحال في صيغة الفعل، وموضعُه نَصبٌ في الاسم، كقولك[٦]: دخلَ عليه يتبسَّم[٧]؛ أي: متبسِّماً، وتقديرُ هذه الآية: أخذنا ميثاقهم غيرَ عابدين إلَّا الله[٨].

والرابع: قول الفرَّاء: إنه مضارعٌ في معنى النهي، جاء على لفظ الخبر، ومثله

---

(١) البيت من معلقة طرفة بن العبد، وهو في «ديوانه» (صـ ٤٥). وانظر قول الكسائي في «تفسير الثعلبي» (١/ ٢٢٧).

(٢) انظر: «معاني القرآن» للأخفش (١/ ١٣٣ ـ ١٣٤)، و«معاني القرآن» للفراء (١/ ٥٣)، و«معاني القرآن» للزجاج (١/ ١٦٢)، و«التفسير البسيط» للواحدي (٣/ ١٠٤).

(٣) في (ر) و(ف): «أي».

(٤) في (أ): «خلفته».

(٥) انظر: «معاني القرآن» للأخفش (١/ ١٣٣)، و«معاني القرآن» للفراء (١/ ٥٣ ـ ٥٤)، و«معاني القرآن» للزجاج (١/ ١٦٢)، و«التفسير البسيط» للواحدي (٣/ ١٠٥).

(٦) في (أ): «تقول».

(٧) في (أ): «تبسم» وفي (ف): «يبسُمُ».

(٨) انظر قول قطرب في «النفسير البسيط» للواحدي (٣/ ١٠٣).

في القرآن: ﴿لا تضارُّ والدة بولدها﴾ [البقرة: ٢٣٣] الآية، على قراءة من يرفع[1]، وفي الخبر: «لا تُنكَحُ المرأةُ على عمَّتِها ولا على خالتها»[2].

وقولُه تعالى: ﴿وَبِٱلْوَٰلِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ ـ وهو قولُ الزَّجَّاج ـ: أضمرَ فيه: ويحسنون بالوالدين إحساناً[3]، ودلَّ على إضمار هذا الفعل إظهارُ هذا المصدر، وهو يقتضي الفعل.

ومعنى بالوالدين إحساناً؛ أي: إلى الوالدين، وهذا كقوله: ﴿وَقَدْ أَحْسَنَ بِىٓ﴾ [يوسف: ١٠٠]؛ أي: إليَّ، ويقال: أحسن به وإليه[4]، وأساء به وإليه، قال كثير:

أسيئي بنا أو أحسني لا ملومةً   لدينا ولا مقليَّةً إنْ تَقلَّتِ[5]

وقيل: المضمرُ: وأوصيناهم، عطفاً على: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا﴾.

وقالوا: هذا أوجه؛ لأنَّه تقريرُ الباء التي هي صلةُ الوصيَّة مِن غير تغييرٍ له إلى معنى كلمة «إلى» التي هي صلةُ الإحسان.

وقد عظَّم اللهُ تعالى حقَّ الوالدين حيث قرنَ حقَّه بحقِّهما في هذه الآية، وفي آياتٍ من كتابه العزيز: ﴿وَٱعْبُدُوا۟ ٱللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا۟ بِهِۦ شَيْـًٔا ۖ وَبِٱلْوَٰلِدَيْنِ إِحْسَٰنًا﴾ [النساء: ٣٦]، ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوٓا۟ إِلَّآ إِيَّاهُ وَبِٱلْوَٰلِدَيْنِ إِحْسَٰنًا﴾ [الإسراء: ٢٣]، ﴿أَنِ ٱشْكُرْ لِى وَلِوَٰلِدَيْكَ﴾ [لقمان: ١٤].

---

(١) هي قراءة ابن كثير وأبي عمرو. انظر: «السبعة» (ص: ١٨٣)، و«التيسير» (ص: ٨١).

(٢) رواه مسلم في «صحيحه» (١٤٠٨) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٣) انظر «معاني القرآن» للزجاج (١/ ١٦٣). ومن قوله: «وهو قول الزجاج» إلى هنا من (أ).

(٤) في (ر): «أي إليه».

(٥) «ديوان كثير» (ص: ١٠١).

وقوله تعالى: ﴿وَذِى ٱلْقُرْبَىٰ﴾ أي: ذي[١] القرابة، وهو عطف على الوالدين؛ أي: وتحسنون إلى القريب أيضاً، وهو واحدٌ بمعنى الجمع؛ لأنَّه اسمُ جنس.

وقوله تعالى: ﴿وَٱلْيَتَـٰمَىٰ﴾ هو عطفٌ على الوالدين وذي القربى[٢] في الأمر بالإحسان إليهم، وهو جمعُ يتيم، وهو الصَّغير الذي مات أبوه، ومن الحيوانات: الصغيرُ الذي ماتت أمُّه، وقد قال عليه الصلاة والسلام: «لا يُتمَ بعد البلوغ» وروي: «بعد[٣] الحلم»[٤].

وقد يَتِمَ يَيْتَمُ يُتْماً، من حدِّ: عَلِمَ، ويُجمع اليتيم على الأيتام[٥] واليتامى.

وقوله تعالى: ﴿وَٱلْمَسَـٰكِينِ﴾ عطفٌ على الوالدين أيضاً في ذلك، وهو جمع مسكين، وهو الذي أسكنته الحاجة.

وقوله تعالى: ﴿وَقُولُوا۟ لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾ أي: أخذنا عليهم الميثاقَ بما سبق، وقلنا لهم في هذا الميثاقِ: ﴿وَقُولُوا۟ لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾، قرأ حمزةُ والكسائيُّ وخلفٌ ويعقوبُ وعاصمٌ في رواية المفضَّل[٦] عنه: ﴿حَسَناً﴾ بفتح الحاء والسِّين[٧]

---

(١) ففي (أ): «وذي».

(٢) «وذي القربى» من (ر).

(٣) قوله: «البلوغ وروي بعد» من (أ).

(٤) رواه بهذا اللفظ البزار في «مسنده» (٦٢٤٣) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه، ورواه أبو داود في «سننه» (٢٨٧٣) بلفظ: «لا يتم بعد احتلام» من حديث علي رضي الله عنه.

(٥) في (ف): «أيتام».

(٦) في (ف) و(أ): «المفصل».

(٧) انظر «السبعة» لمجاهد (ص: ١٦٢)، و«التيسير» (ص: ٧٤)، و«جامع البيان» للداني (ص: ٤٠٢)، و«النشر» لابن الجزري (٢/ ٢١٨). وقراءة عاصم المتواترة عنه كقراءة الجمهور.

علـى صيغـةِ النَّعت، وهو نعـتُ القـول؛ أي: قولاً[١] حسـناً.

وقرأ الباقون ﴿حُسْنًا﴾ بضمِّ الحاء، وهو اسمٌ ومصدر.

وقال الأخفش: الحُسن بالضمِّ عامٌّ يقع على جميع معاني الحسن، قال تعالى: ﴿وَوَصَّيْنَا ٱلْإِنسَٰنَ بِوَٰلِدَيْهِ حُسْنًا﴾ [العنكبوت: ٨][٢].

وقال مقاتل: ومعناه: قولوا يا أهلَ الكتاب حقًّا وصِدْقاً في حقِّ محمَّدٍ ﷺ[٣]، وأخبِروا بأنَّه مذكورٌ في كتابكم أنَّه رسولٌ حقٌّ.

وقوله تعالى: ﴿لِلنَّاسِ﴾ هذا اسمٌ للنبيِّ عليه الصَّلاة والسَّلام في هذه الآية على الخصوص.

وقيل: أرادَ به الصَّحابةَ معه؛ أي: قولوا لهم حسناً، وصدِّقوهم بما يَقولون.

وقال سلمان[٤]: أراد به إفشاء السلام[٥].

وقيل: أرادَ به ملاطفةَ كلِّ النَّاس في الكلام، فأمرَنا[٦] بالإحسان بالمالِ في حقِّ أقوامٍ مخصوصين، وهم الوالدان والأقرباءُ واليتامى والمساكين، ولـمَّا كان المالُ لا يَسَعُ الكلَّ، أمرَ بمعاملة النَّاس كلِّهم[٧] بالقول الجميل الذي لا يَعجِزُ عنه العاقلُ.

---

(١) في (ف): «قولوا».

(٢) لم أقف على قول الأخفش هذا، وذكره الطبري في «تفسيره» (٢/ ١٩٥) ولم يعزه.

(٣) انظر: «تفسير مقاتل» (١/ ١١٩).

(٤) في (ر): «سليمان».

(٥) لم أقف عليه، وأخرج ابن أبي حاتم في «تفسيره» (١/ ١٦٢) (٨٤٨)عن أسد بن وداعة نحوه، ثم قال: وروي عن عطاء الخراساني نحوه.

(٦) في (أ): «فأمر».

(٧) في (أ): «كل الناس» بدل من «الناس كلهم».

وقيل: هو أمرٌ بدعاء النَّاس إلى شهادة أن لا إلهَ إلَّا الله.

وقيل: كان هذا أمراً بملاينة أهلِ الشِّركِ في القول في الابتداء، ثمَّ نسخَتها آيةُ السَّيف. قاله قتادة[1].

وقيل: هو الأمرُ بالمعروف والنَّهيُ عن المنكر.

وقوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا۟ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتُوا۟ ٱلزَّكَوٰةَ﴾ عطفٌ على قولِه: ﴿وَقُولُوا۟﴾ وقد مرَّ الكلامُ فيهما، وحاصلُه أنَّه أمر بقَبولهما وأدائِهما على شرائطِهما، وإنَّما ذكرهما تنصيصاً مع دُخولهما في العبادة المذكورة في أوَّل الآية؛ تقديماً لهما وتخصيصاً، كما في قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ ٱلنَّبِيِّـۧنَ مِيثَـٰقَهُمْ وَمِنكَ وَمِن نُّوحٍ﴾ [الأحزاب: ٧]، وقولِه تعالى: ﴿وَمَلَـٰٓئِكَتِهِۦ وَرُسُلِهِۦ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَىٰلَ﴾ [البقرة: ٩٨].

وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ﴾؛ أي: أعرضتم[2] ﴿إِلَّا قَلِيلًا مِّنكُمْ﴾ أي: لم يتوبوا[3].

قوله تعالى: ﴿وَأَنتُم مُّعْرِضُونَ﴾؛ أي[4]: عن الوفاء بالعهد؛ أي: بالميثاق، وله ثلاثة أوجه:

أحدها[5]: تولَّى أسلافُكم عن الوفاءِ بالعهد معرضين، فقوله تعالى: ﴿وَأَنتُم مُّعْرِضُونَ﴾ هو على الحال[6]، كما يقال: مرَّ زيدٌ وهو راكب؛ أي: راكباً، وإنَّما قال:

---

(١) قول قتادة أنها منسوخة بآية السيف ذكره مكي بن أبي طالب في «الهداية» (١/ ٣٣٣).

(٢) قوله: «أي أعرضتم» من (أ).

(٣) تحرفت في (أ) إلى: «أي لم يموتوا». وليست في (ر) و(ف).

(٤) بعدها في (ر) و(ف): «أعرضتم».

(٥) بعدها في (ر): «أي».

(٦) من قوله: «أحدها تولى» إلى هنا ليس في (أ).

«أنتم» على الخطاب؛ لأنَّ قولَه: ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ﴾ على الخطاب، وظاهرُه خطابُ أهل عصر النبيِّ ﷺ، ومعناه خطابُ أسلافِهم بما فعلوا، وقد مرَّ بيانُ وجهِه.

والثاني: ثمَّ تولَّى أسلافُكم، وأنتم يا أهلَ عصر النبيِّ ﷺ معرضون كإعراضهم، وقد كان لزِمَكُم بهذا الميثاقِ ما لزمهم.

والثالث: ثمَ تولَّيتم أنتم يا هؤلاء معرضين عن ذلك أيضاً، مع أنَّه لزمَكم أيضاً.

قوله: ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ استثناءُ من ثبت على الحقِّ مِن السَّلف فلم يتول، وهم السِّبْطان والنِّصفُ الذين لم يَعبدوا العجلَ، والسَّبعون المختارون للميقات.

أو استثناء مَن أسلمَ في عصر النَّبيِّ ﷺ، من عبد[1] الله بن سلام وأصحابِه.

وقوله: ﴿ثُمَّ﴾ قد تكون للتَّرتيب مع التراخي؛ أي: بعد مدَّةٍ[2] تولَّيتُم، ويَحتملُ أن تكون للتَّعجيب، كما في قوله: ﴿ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ [الأنعام: ١]؛ أي: تعجَّبوا منهم أنَّهم مع تأكيدنا[3] الميثاق عليهم تولَّوا.

* * *

(٨٤) ـ ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنفُسَكُم مِّن دِيَارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنتُمْ تَشْهَدُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ﴾ أي: واذكروا أيضاً إذ أخذْنا ميثاقكُم.

وقوله تعالى: ﴿لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ﴾ أي: لا يسفكْ بعضُكم دمَ بعضٍ، أي: لا يُصِب.

---

(١) في (ر): «كعبد».

(٢) بعدها في (أ): «بهم»، وفي (ف): «ثم».

(٣) في (أ): «تأكيد».

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تُخْرِجُونَ أَنفُسَكُم مِّن دِيَـٰرِكُمْ﴾ أي: ولا يخرجْ بعضُكم بعضاً من دارِه فيغصبَها، وهو[1] كقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوٓا۟ أَنفُسَكُمْ﴾ [النساء: ٢٩]، **وقوله تعالى:** ﴿فَسَلِّمُوا۟ عَلَىٰٓ أَنفُسِكُمْ﴾ [النور: ٦١].

وفي كتاب «العين»: الدارُ اسمٌ جامعٌ للعَرْصَةِ والبناءِ والمحلَّة، وكلُّ موضعٍ حلَّ به قومٌ فهو دارٌ[2]، وجمعُها: ديار، قال تعالى: ﴿فَأَصْبَحُوا۟ فِى دَارِهِمْ جَـٰثِمِينَ﴾ [الأعراف: ٧٨].

وقال القفَّال في قوله: ﴿لَا تَسْفِكُونَ دِمَآءَكُمْ﴾: يدخلُ فيه الأمرُ بفداء الأُسارى، فإنَّ تركَهُم في أيدي العدوِّ سببُ قتلِهم وسفكِ دمائهم.

ورفع ﴿لَا تَسْفِكُونَ﴾ ﴿وَلَا تُخْرِجُونَ﴾ بإثبات النُّون فيهما للوجوهِ الأربعةِ التي ذكَرْناها في قوله تعالى: ﴿لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا ٱللَّهَ﴾ من الآية المتقدِّمة على هذه.

ولا يقرأ هذا بياءِ المغايَبةِ؛ لما بعدها مِن كاف الخطاب في[3] قوله: ﴿دِمَآءَكُمْ﴾ و﴿أَنفُسَكُم﴾.

ثمَّ إنَّما جعلَ قتلَ بعضِهم بعضاً، وإخراجَ بعضِهم بعضاً من الديار: قتلَ أنفسِهم وإخراجَ أنفسِهم؛ لأنَّ المجتمِعين على دينٍ واحدٍ كالنَّفس الواحدة، قال تعالى: ﴿وَٱلْمُؤْمِنُونَ وَٱلْمُؤْمِنَـٰتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَآءُ بَعْضٍ﴾ [التوبة: ٧١]، وقال: ﴿ٱلْمُنَـٰفِقُونَ وَٱلْمُنَـٰفِقَـٰتُ بَعْضُهُم مِّنۢ بَعْضٍ﴾ [التوبة: ٦٧]، وقال النبيُّ ﷺ: «مثلُ المؤمنين في تراحمِهم

---

(١) لفظ: «وهو» من (أ).

(٢) «العين» للخليل (٨/ ٥٨).

(٣) في (أ): «وهي» بدل: «في».

كمثل[١] الجسد؛ إذا اشتكى بعضُه، تَدَاعى لهُ سائرُه بالحمَّى والسَّهر»[٢]، ولأنَّ مَن قتلَ غيرَهُ قُتِلَ به قصاصاً، وكذا في الإخراج، ولهذا قال تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ﴾[٣].

وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ﴾ أي: اعترفتُم بحقِّيَّة[٤] الميثاقِ والتزمتمُوه.

وقوله تعالى: ﴿وَأَنتُمْ تَشْهَدُونَ﴾ على أنفسِكم بقَبوله وضمان الوفاء به، والشَّهادةُ تأكيدٌ وقَطْعٌ بصحَّة الشَّيء، يقول الرجل: أشهدُ أنَّ هذا حقٌّ؛ أي: أنا عالِمٌ به، لا شكَّ فيه، ولو كان هذا على غيري لشهِدتُ عليه به.

واختلف في المرادَيْنَ بهما:

قيل: الخطابُ بالإقرار والشَّهادة للأسلاف.

وقيل: هما جميعاً للأسلاف والأخلاف جميعاً؛ لأنَّ هؤلاء أقرُّوا بذلك، وشَهِدوا أيضاً به كأولئك.

وقيل: الأوَّلُ للأسلاف، والثَّاني للأخلاف؛ أي: أولئك قبلوا، وهؤلاء شهِدوا على أولئك أنَّهم قَبِلوا ثمَّ نقضوا.

وقيل: يَشهَدُ هؤلاء أنَّه في التَّوراة.

وقيل: يَشهَدون به على أولئك[٥] يوم القيامة.

---

(١) في (ف): «مثل».

(٢) رواه البخاري (٦٠١١)، ومسلم (٢٥٨٦) من حديث النعمان بن بشير رضي الله عنه.

(٣) قوله: «ولهذا قال تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ﴾» من (أ).

(٤) في (ر): «تحقيقه»، وفي (ف): «بحقيقة».

(٥) في (ر): «أنه في التوراة» بدل: «به على أولئك».

وقال أبو العالية والرَّبيع: هما جميعاً للأخلاف؛ أي: أنتم تقرُّون بأنَّ هذا العهد كان مع[1] أسلافِكم، وتَشهدون أنَّه حقٌّ وأنهم نقضوه[2].

***

(٨٥) ـ ﴿ثُمَّ أَنتُمْ هَٰٓؤُلَآءِ تَقْتُلُونَ أَنفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِّنكُم مِّن دِيَٰرِهِمْ تَظَٰهَرُونَ عَلَيْهِم بِٱلْإِثْمِ وَٱلْعُدْوَٰنِ وَإِن يَأْتُوكُمْ أُسَٰرَىٰ تُفَٰدُوهُمْ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ ۚ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ ٱلْكِتَٰبِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ ۚ فَمَا جَزَآءُ مَن يَفْعَلُ ذَٰلِكَ مِنكُمْ إِلَّا خِزْىٌ فِى ٱلْحَيَوٰةِ ٱلدُّنْيَا ۖ وَيَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ يُرَدُّونَ إِلَىٰٓ أَشَدِّ ٱلْعَذَابِ ۗ وَمَا ٱللَّهُ بِغَٰفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَنتُمْ هَٰٓؤُلَآءِ تَقْتُلُونَ أَنفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِّنكُم مِّن دِيَٰرِهِمْ تَظَٰهَرُونَ عَلَيْهِم بِٱلْإِثْمِ وَٱلْعُدْوَٰنِ﴾ ﴿هَٰٓؤُلَآءِ﴾ بمعنى الذين، كقوله تعالى: ﴿وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَٰمُوسَىٰ﴾[3] [طه: ١٧]؛ أي: وما التي.

وقيل: معناه: يا هؤلاء، حُذِفَ حرفُ النِّداء، كما في قوله تعالى: ﴿يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَٰذَا﴾ [يوسف: ٢٩].

وقيل: ﴿هَٰٓؤُلَآءِ﴾ تابعٌ لـ ﴿أَنتُمْ﴾ كالنَّعت والتَّأكيد له.

وقوله: ﴿تَقْتُلُونَ أَنفُسَكُمْ﴾ أي: أهل ملتكم.

وقوله تعالى: ﴿وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِّنكُم مِّن دِيَٰرِهِمْ﴾ أي: نقضاً للعهد.

---

(١) في (ف): «في».

(٢) قوله: «وأنهم نقضوه» ليس في (أ). وروى الطبري في «تفسيره» (٢/ ٢٠٣)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (١/ ١٦٣) (٨٥٥) من طريق الربيع عن أبي العالية: ﴿ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ﴾ يقول: أقررتم بهذا الميثاق وأنتم شهود.

(٣) قوله: «يا موسى» ليس في (أ).

وقوله تعالى: ﴿تَظَٰهَرُونَ عَلَيۡهِم بِٱلۡإِثۡمِ وَٱلۡعُدۡوَٰنِ﴾ أي: تعاونون، والظَّهير: المعين، والمظاهَرةُ: المعاونة، والتَّظاهُرُ: التَّعاونُ، وأصله الظهر وبه يقعُ الاستنادُ والاعتماد.

وقرأ أهلُ الكوفة: ﴿تَظَٰهَرُونَ﴾ خفيفةً[١]، وأصلُه: تتظاهرون بتاءين، حُذِفَت إحداهما تخفيفاً، وقرأ الباقون بالتَّشديد، وهو إدغامُ التَّاء في الظَّاء، كما في قوله: ﴿أن يَصَّالحا بينهما صلحاً﴾[٢] وهذا مضارعٌ بمعنى الحال؛ أي: مُتَظاهرين عليهِم.

وقال ابنُ عبَّاس والسُّدِّيُّ: إنَّ قريظةَ والنَّضير كانا أخوين، وأولادُهما تفرَّقوا واقتتلوا، فكان بعضُهم يقتلُ بعضاً، ويخرج بعضهم بعضاً[٣]، وكانت عادةُ بني قريظة[٤] القتلَ، وعادةُ بني النَّضيرِ[٥] الإخراج[٦]، فنهاهُم الله عن ذلك، وأخَذَ عليهم الميثاقَ بذلك، فنقضُوه.

وقوله تعالى: ﴿وَإِن يَأۡتُوكُمۡ أُسَٰرَىٰ﴾ أي: جاؤوكم مأسورين؛ أي: ظهَروا لكم على هذه الحالة، ولم يُرِد به الإتيانَ الاختياريَّ.

وقرأ ابنُ كثير وأبو عمرو وابنُ عامر: ﴿أَسارى تَفْدُوهم﴾، وقرأ نافعٌ وعاصمٌ

---

(١) انظر: «السبعة» (ص: ١٦٣)، و«التيسير» (ص: ٧٤)، وأهل الكوفة من السبعة حمزة والكسائي وعاصم.

(٢) هي قراءة الجمهور عدا الكوفيين. انظر: «السبعة» (ص: ٢٣٨)، و«التيسير» (ص: ٩٧).

(٣) ما نسبه المصنف لابن عباس والسدي (من أول القول إلى هنا) أخرجه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٢٠٩) من قول ابن زيد. وما بعده لم أقف عليه.

(٤) في (ر): «النضير».

(٥) في (ر): «قريظة».

(٦) في (ف): «وكانت عادة بني النضير القتل والإخراج».

والكسائيُّ: ﴿أُسَـٰرَىٰ تُفَـٰدُوهُمۡ﴾ بالألف فيهما، وقرأ حمزةُ: ﴿أَسْرى تَفْدُوهم﴾ بغير الألف فيهما[(١)].

والأَسْرى جمعُ أسير، كالجَرحى جمعُ جريح، والمرضى جمعُ مريض، والأُسارى جمعُ الأسرى، كالسُّكارى جمعُ السَّكرى. والأسيرُ: هو المأخوذُ قهراً، وأصلُ الأسر: الشَّدُّ، ومَن أُخِذَ قهراً شُدَّ غالباً، فسُمِّيَ المأخوذ أسيراً، وإن لم يشدّ، والإسَارُ: ما يُشَدُّ به الأسيرُ.

وقال أبو عمرو: الأُسارى: الذين هم في الوَثاق، والأسرى: الذين هم في اليد، وإن لم يكونوا في الوَثاق[(٢)].

وقوله تعالى: ﴿تفدُوهُمْ﴾ أي: تُعطوا فداءَهم، وتشتروهم به للتخليص، والمفاداةُ مفاعلةٌ منه، والفداءُ يَقعُ بين الفادي والأسير، والمفاداةُ تجري بين الفادي وبين قابلِ الفداء.

وقال أبو معاذ[(٣)]: المفاداة: المماكسةُ في الفداء بينهما[(٤)].

وقوله تعالى: ﴿وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيۡكُمۡ إِخۡرَاجُهُمۡ﴾ فيه ثلاثةُ أوجه:

أحدها: أنَّ قولَه: ﴿وَهُوَ﴾[(٥)] إشارةٌ إلى الإخراج، ثمَّ أُعيدَ ذكرُه صريحاً توكيداً.

---

(١) انظر: «السبعة» (ص: ١٦٣)، و«التيسير» (ص: ٧٤).

(٢) انظر قول أبي عمرو في «النكت والعيون» للماوردي (١/ ١٥٥).

(٣) هو الفضل بن خالد النحويُّ المروزيُّ، مولى باهلة، له كتاب في القراءات، أكثر عنه الأزهري في «التهذيب»، وذكره ابن حبان في «الثقات» توفي سنة (٢١٠هـ). «إنباه الرواة» للقفطي (٤/ ١٨٥)، و«بغية الوعاة» للسيوطي (٢/ ٢٤٥).

(٤) انظر: «تهذيب اللغة» للأزهري (١٤/ ٢٠٠) (مادة: فدى).

(٥) بعدها في (ر): «فيه».

والثاني: أنَّ قولَه: ﴿وَهُوَ﴾ إشارةٌ إلى الإخراج، لكن لمَّا كان إشارةً إلى ما سبق، وقد مرَّ ذِكْرُ الإخراج والقتل، والتَّظاهر بالإثم[١] والعدوان[٢]: احتملَ الوجوهَ، فبيَّنَ المقصدَ، وعيَّنَ الإخراجَ؛ ليُعلم أنَّ الكنايةَ راجعةٌ إليه.

والثالث: أنَّه إشارةٌ إلى الحديث والخبر، كأنه قال: والخبرُ أنَّه محرَّمٌ عليكم إخراجُهم، ومثله قوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ﴾.

وقال القفَّال: وقد قيل: إنَّ قوله: ﴿وَإِن يَأْتُوكُمْ أُسَٰرَىٰ تُفَٰدُوهُمْ﴾ معناه: إن صار في أيديكم أُسارى، لم تُطلِقوهم، لكن[٣] أخذتُم فداءَهم للإطلاق، والمفاداةُ والفِداءُ يكون من الجانبين. قال: وهذا موضعُ توبيخٍ، وإعطاءُ الفِداء لإطلاقِ الأسير لا يقعُ عليه توبيخٌ، فالظَّاهر أنَّ المرادَ هذا.

قال القفَّال: والصَّوابُ هو الحملُ على إعطاء الفداء لإنقاذِ الأسير، وبه جاءت الرِّوايةُ.

قال محمَّدُ بنُ إسحاق: حُرِّمَ عليهم في التَّوراة سفكُ دمائِهم، وافتُرِضَ عليهم فيها فداءُ أسرائهم، فكانوا فريقين؛ طائفةٌ منهم بنو قينقاع، وهم[٤] حلفاءُ الخزرج، والأخرى النَّضيرُ وقريظةُ، وهم حلفاءُ الأوس، فكانوا إذا كانت بين الأوسِ والخزرج حربٌ، خَرجَتْ بنو قينقاع مع الخزرج، وخرجت بنو النَّضيرِ وقريظة مع الأوسِ، يُظاهِرُ كلُّ فريقٍ[٥]..

(١) في (أ) و(ر): «والإثم».

(٢) بعدها في (ر) و(ف): «وإن».

(٣) في (أ): «ولكن».

(٤) في «سيرة ابن هشام»: «ولفهم» في هذا الموضع والذي يليه، بدل: «وهم».

(٥) في (ر) و(ف): «قوم».

حلفاءَه على إخوانه[١]، حتَّى يتسافكوا الدماءَ، وبأيديهمُ التَّوراة، يَعرفون[٢] فيها ما[٣] عليهم وما لهم، والأوسُ والخزرجُ أهلُ شركٍ، يَعبدونَ الأوثانَ، لا يَعرفون القيامةَ، والجنَّةَ والنَّارَ، والحلالَ والحرامَ، فإذا وضعتِ الحربُ أوزارَها افتدَوا أُساراهم؛ تصديقاً لما في التَّوراة، افتدَى بنو قينقاع ما كان مِن أُساراهم في أيْدِي الأوسِ منهم، وافتدى النَّضير وقريظةُ ما كان في أيدي الخزرج منهم، ويُبطِلون الدِّماءَ[٤].

فكانت العربُ تُعَيِّرُهُم بذلك، ويَقولون: كيف تُقاتلونَهم، وتفدونهم، فقالوا: إنَّا أُمِرنا أن نَفديَهم، وحُرِّمَ علينا قتالُهم، قالوا: فلِمَ تقاتلونَهُم؟ قالوا: إنَّا نستحيي أن يُستَذلَّ حلفاؤنا[٥].

وقال ابنُ عبَّاسٍ رضي الله عنهما: إنَّ اللهَ تعالى أخذَ على بني إسرائيلَ في التَّوراة ألَّا يَقتلَ بعضُهم بعضاً، وأيُّما عبدٍ أو أمَةٍ وجدتموهُ مِن بني إسرائيلَ، فاشتروه بما قام[٦] ثمنُه، فأعتقوه[٧].

وقيل: في الآية تقديمٌ وتأخيرٌ، وتقديرها: وإذ أخذنا ميثاقكم ألَّا تسفكوا

---

(١) في (ر) و(ف): «إخوانهم».

(٢) بعدها في (ر) و(ف): «ما».

(٣) بعدها في (أ): «حرم».

(٤) «سيرة ابن هشام» (١:٥٤٠ ـ ٥٤١). وأخرجه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٢٠٧ ـ ٢٠٨)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (١/ ١٦٤، ١٦٥، ١٦٦) (٨٦٠)، (٨٦٤)، (٨٦٧)، (٨٧٠) من طريق ابن إسحاق عن ابن عباسٍ رضي الله عنهما.

(٥) من قوله: «فكانت العرب تعيرهم» إلى هنا أخرجه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٢٠٨)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (١/ ١٦٣ ـ ١٦٤) (٨٥٧) من قول السدي.

(٦) بعدها في (ر): «من».

(٧) أخرجه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٢٠٨) لكن من قول السدي.

دماءَكم، ولا تُخرِجوا أنفسَكم مِن ديارِكم، وذلك محرَّمٌ عليكم؛ أي: الإخراج، وإن يَأتوكُم أُسارى تفادوهم، كان العهدُ بهذه الأشياء الثلاثة تركَ القتل، وتركَ الإخراجِ، ومفاداةَ الأسارى[1]، فقَتلوا، وأَخرجوا، وهما بخلافِ العهدِ، وفدوا الأسارى، وهو من العهد، فوبِّخوا بما هو بخلاف العهدِ، لا بها كلِّها.

وقيل: كان كلُّ فريقٍ يَفدي أسيراً كان[2] من عشيرتِه، ولا يَفدي أسيرَ غيرِ عشيرتِه، وكانوا أُمِروا بفداءِ كلِّ أسير.

وقوله تعالى: ﴿أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ ٱلْكِتَٰبِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ﴾ استفهامٌ بمعنى الإنكار والتَّوبيخ والتَّهديد؛ أي: تَفدون أُساراكم دون أُسارى غيرِكم.

وقيل: بل كانوا يَفدون كلَّ الأُسارى، لكن كانوا لا يَتركون القتلَ والإخراجَ، فهُدِّدوا لذلك. ويدلُّ عليه أنَّه قال في الآية: ﴿ثُمَّ أَنتُمْ هَٰٓؤُلَآءِ تَقْتُلُونَ أَنفُسَكُمْ﴾ وقال: ﴿وَتُخْرِجُونَ﴾، ولم يقل: ولا تَفْدون، فكان توبيخُهم على التَّفريقِ بين أحكام الله تعالى، وهذا كالتَّفريق بين رسل الله، فهم بذلك يؤمنون ببعضٍ، إلا أنَّه لـمَّا كان إيمانُهم بهم باطلاً بتكذيبهم غيرَهُم، صحَّ التوبيخُ عليه.

وقوله تعالى: ﴿فَمَا جَزَآءُ مَن يَفْعَلُ ذَٰلِكَ مِنكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِى ٱلْحَيَوٰةِ ٱلدُّنْيَا ۖ وَيَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ يُرَدُّونَ إِلَىٰٓ أَشَدِّ ٱلْعَذَابِ﴾ الخزيُ: الفضيحة، وقد خَزِيَ[3] خزياً، فهو خِزيٌ، والخزايةُ: الاستحياءُ وقد خَزِيَ خَزَايةً، فهو خَزْيان؛ أي: ليس جزاءُ مَن فعلَ ذلك إلَّا ما يَفتَضِحُ به في الدُّنيا، فيَستحيي مِن ذلك، ثمَّ يَرجعُ في الآخرة إلى أشدِّ العذاب،

---

(١) في (ر) و(ف): «الأسرى».

(٢) لفظ: «كان» من (أ).

(٣) بعدها في (ر): «يخزى».

وهو التَّعذيبُ في جهنَّم[١]، وهو أشدُّ مِن خِزيِهم في الدُّنيا، وأشدُّ مِن كلِّ عذابٍ كان قبلَه، فإنَّه كان يَنقطعُ، وهذا لا ينقطع.

واختلف في المراد بالخزي هاهنا:

قيل: هو إجلاءُ بني النَّضيرِ من ديارهم لأوَّل الحشرِ، كما كانت عادتهم، وقتلُ بني قريظة وسبيُ ذراريهم، كما كانت عادتهم[٢].

وقيل: هو أخذُ الجزيةِ عن صَغارٍ، ومع ما[٣] كان لهم هذا في الدُّنيا[٤]، فعذابُ الآخرةِ باقٍ.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: جزاؤهم الخزيُ في الدُّنيا، لكن لا يُعاقَبون في الدُّنيا، وإن استوجَبوا ذلك، بل يُرَدُّون إلى أشدِّ العذابِ في الآخرة، وهذا كقوله: ﴿إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ ٱلْأَبْصَٰرُ﴾ [إبراهيم: ٤٢][٥]، **وقوله تعالى:** ﴿بَلِ ٱلسَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَٱلسَّاعَةُ أَدْهَىٰ وَأَمَرُّ﴾ [القمر: ٤٦].

وقوله تعالى: ﴿وَمَا اللهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يعْمَلُونَ﴾[٦] مرَّ تفسيره مرَّةً[٧]. وقد قرأ ابنُ كثيرٍ ونافعٌ وخلف[٨]..

---

(١) في (أ): «حقهم».

(٢) من قوله: «وقتل بني قريظة» إلى هنا من (أ).

(٣) في (ر) و(ف): «ووضع ما» بدل: «ومع ما».

(٤) «في الدنيا» من (ف).

(٥) «تأويلات أهل السنة» للماتريدي (١/ ٥٠٥).

(٦) في (ر): «تعملون».

(٧) عند تفسير الآية (٧٤) من هذه السورة.

(٨) في (ر) و(ف): «بن خلف» والمثبت هو الصواب.

ويعقوب[١] وعاصمٌ في رواية أبي بكرٍ وحمَّادٍ[٢] بالياء على المغايبة[٣]، بناءً على قوله: ﴿يردون﴾[٤]، وقرأ الباقون بالتَّاء على المخاطبةِ بناء على قوله: ﴿ثُمَّ أَنتُمْ هَٰٓؤُلَآءِ تَقْتُلُونَ أَنفُسَكُمْ﴾.

***

(٨٦) ـ ﴿أُوْلَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ ٱشْتَرَوُاْ ٱلْحَيَوٰةَ ٱلدُّنْيَا بِٱلْأَخِرَةِ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ ٱلْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾.

وقولـه تعالـى: ﴿أُوْلَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ ٱشْتَرَوُاْ ٱلْحَيَوٰةَ ٱلدُّنْيَا بِٱلْأَخِرَةِ﴾ أي: بالحيـاةِ الآخـرة، وقد مرَّ تفسيره فـي قولـه تعالـى: ﴿ٱشْتَرَوُاْ ٱلضَّلَٰلَةَ بِٱلْهُدَىٰ﴾ [البقرة: ١٦]، وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَشْتَرُواْ بِـَٔايَٰتِي ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ [البقرة: ٤١]، ومعنـاه هاهنا: أَخَذوا قليـلَ الدُّنيا بدلاً عن كثيرِ الآخرة.

وقوله تعالى: ﴿فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ ٱلْعَذَابُ﴾ أي: لا يُهوَّن.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ أي: لا يعانون يومئذٍ.

وقيل: أي: لا يمنَعون مِن العذاب.

وقيل: أي: ولا يكونون[٥] لهم نَصَرةً في الدُّنيا؛ لأنَّ المبطِلَ وإن غَلَبَ صورةً، فهو مخذولٌ حقيقةً.

---

(١) «وخلف ويعقوب» ليس في (أ).

(٢) «وحماد» ليس في (أ).

(٣) انظر: «السبعة» (ص: ١٦١)، و«التيسير» (ص: ٧٤)، و«جامع البيان» (ص: ٤٠٣)، و«النشر» (٢/ ٢١٨). ورواية حماد عن عاصم غير متواترة.

(٤) في (ر): «تردون».

(٥) في (أ): «ولا يكون».

(٨٧) ـ ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى ٱلْكِتَٰبَ وَقَفَّيْنَا مِنۢ بَعْدِهِۦ بِٱلرُّسُلِ ۖ وَءَاتَيْنَا عِيسَى ٱبْنَ مَرْيَمَ ٱلْبَيِّنَٰتِ وَأَيَّدْنَٰهُ بِرُوحِ ٱلْقُدُسِ ۗ أَفَكُلَّمَا جَآءَكُمْ رَسُولٌۢ بِمَا لَا تَهْوَىٰٓ أَنفُسُكُمُ ٱسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى ٱلْكِتَٰبَ﴾ انتظامُها بما قبلها أنَّ الله تعالى أخبرَ أنَّه أعطى بني إسرائيل شيئين؛ الكتابَ، والرُّسلَ، ثمَّ بيَّن معامَلَتهم في حقِّ الكتاب، فقال تعالى: ﴿أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ ٱلْكِتَٰبِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ﴾، وبيَّن معاملَتهم في حقِّ الرُّسل، فقال تعالى: ﴿فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ﴾.

ووجهٌ آخر: أنَّه ذَكَرَ نقضَهُم الميثاقَ، ثمَّ بيَّن أنَّ ذلك لم يكن لعدم العلمِ(١)، فقد كنتُ بَعثتُ الرُّسلَ وبيَّنوا لهم.

***

(٨٧) ـ ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى ٱلْكِتَٰبَ وَقَفَّيْنَا مِنۢ بَعْدِهِۦ بِٱلرُّسُلِ ۖ وَءَاتَيْنَا عِيسَى ٱبْنَ مَرْيَمَ ٱلْبَيِّنَٰتِ وَأَيَّدْنَٰهُ بِرُوحِ ٱلْقُدُسِ ۗ أَفَكُلَّمَا جَآءَكُمْ رَسُولٌۢ بِمَا لَا تَهْوَىٰٓ أَنفُسُكُمُ ٱسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى ٱلْكِتَٰبَ﴾ أي: ولقد أعطينا موسى التوراة.

وقوله تعالى: ﴿وَقَفَّيْنَا مِنۢ بَعْدِهِۦ بِٱلرُّسُلِ﴾ أي: أَتْبَعنا وأَردَفنا، يقال: قفاهُ يَقفُوهُ قَفواً؛ أي: تَبِعَهُ، وقَفَّاهُ غيره يُقَفِّيه تقفيةً؛ أي: أتبعَهُ، وقد قفَوتُ أثرَهُ، قال تعالى: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِۦ عِلْمٌ﴾، ومنه: القَفا، والقافية، والمقفِّي مِن أسماءِ النبي ﷺ(٢).

---

(١) في (أ): «الملك»، وهو تحريف.

(٢) ورد ذكر هذا الاسم في حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه في «صحيح مسلم» (٢٣٥٥)، يقول أبو موسى: كان رسول الله ﷺ يسمي لنا نفسه أسماء، فقال: «أنا محمد، وأحمد، والمقفي، =

أي: وَاتَرْنا الرُّسُلَ مِن بعده، فقد روي أنَّ اللهَ تعالى بعثَ بعد موسى إلى عصر سيِّدنا عيسى أربعةَ آلاف نبي. وقيل: سبعين ألف نبي.

وقوله تعالى: ﴿وَءَاتَيْنَا عِيسَى ٱبْنَ مَرْيَمَ ٱلْبَيِّنَٰتِ﴾ موسى وعيسى ومريم أسماءٌ أعجميَّةٌ، ولذلك لا ينصرف حين اجتمعَتِ العُجمَةُ والتَّعريف.

ومعنى موسى أنَّ «مو» في لسانهم: الماء، و«شى»: الشجر، وهم يقولون: موسى، ومعناه أنَّه أُخِذَ مِن بين الماء والشجر؛ أي: من[1] تابوتٍ جُعِلَ هو فيه، ثمَّ جُعِلَ التَّابوتُ في الماء، فأُخِذ في دارِ فرعون ـ عليه لعائن الله تترى ـ، ونُقِلَت الشِّين إلى السِّين في العربيَّة.

وعيسى في لسانهم: عيشى بالشين، فهو[2] من العيش الذي هو الحياة، وكان يُحيي اللهُ تعالى بدعائِه الموتى، ونُقِلَت إلى السِّين في العربيَّة، وإن جعل في الأصل بالسِّين فهو من العَيَس الذي هو البياض.

ومريم قيل معناها بالسُّريانية: الخادم، وقد جعلَتها أمُّها محرَّرةً لخدمةِ المسجد.

و﴿ٱلْبَيِّنَٰتِ﴾: الآيات الظَّاهرات، مِن قولك: بان؛ أي: ظهرَ، وأَبانَ كذلك، ويكونُ أَبانَ بمعنى أظهر أيضاً، واختُلِف في المراد بها هاهنا:

قيل: هي[3] الإنجيل.

وقال ابنُ عباس رضي الله عنهما: هي المعجزاتُ وهي إذهابُ البَرَصِ، وإبراءُ

= والحاشر، ونبي التوبة، ونبي الرحمة».

(١) بعدها في (ر): «بين».

(٢) بعدها في (ر): «وهو»، وليس في (أ).

(٣) بعدها في (ر) و(ف): «في».

الأكمَهِ، وإحياءُ الموتى، والإخبارُ بما يَأكلون وما يدَّخِرون في بيوتِهم وشفاءُ المرضى(١).

وقوله تعالى: ﴿وَأَيَّدْنَٰهُ﴾ أي: قوَّيناهُ، والأَيْدُ: القُوَّةُ، والتَّأييدُ: التقويةُ.

قوله تعالى(٢): ﴿بِرُوحِ ٱلْقُدُسِ﴾ قيل: هو جبريلُ، قال الله تعالى: ﴿نَزَلَ بِهِ ٱلرُّوحُ ٱلْأَمِينُ﴾ [الشعراء: ١٩٣]، وهو جبريلُ عليه السَّلام، وقال تعالى: ﴿قُلْ نَزَّلَهُۥ رُوحُ ٱلْقُدُسِ﴾(٣) [النحل: ١٠٢]، وبه قال الضَّحَّاك والرَّبيعُ وقتادة(٤).

و﴿ٱلْقُدُسِ﴾: الطُّهر؛ أضيفَ الرُّوح إلى صفتِه، وهو كذكر نعته(٥)، ومعناهُ: أي: جبريلُ الطَّاهرُ.

و﴿ٱلْقُدُسِ﴾: البركةُ أيضاً، ومعناه؛ أي(٦): جبريلُ المباركُ، بالطَّريق الأوَّل(٧).

ومعنى تقويته به أنَّه عصمَهُ به مِن أوَّلِ حالِهِ إلى كِبرِه، فلم يَدْنُ منه شيطانٌ عند الولادةِ، ورفعَهُ هو(٨) إلى السماء حين قصدَ اليهودُ قتلَهُ.

---

(١) أخرجه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٢٢٠).

ووقع بعدها في (ر): «ومعناه جبريل الطاهر والقدس البركة أيضاً»، وهي مقحمة هنا، وستأتي في موضعها قريباً. ووقعت هذه العبارة في (ف) مرتين الأولى بعد قوله التالي: «﴿بِرُوحِ ٱلْقُدُسِ﴾»، والثانية في موضعها كما ستجدها فيه.

(٢) من قوله: «أي قويناه» إلى هنا من (أ). ووقع في (ف) بعد قوله التالي: «كذكر نعته».

(٣) بعدها في (ر): «من ربك بالحق».

(٤) أخرج أقوالهم الطبري في «تفسيره» (٢/ ٢٢٢).

(٥) وقع بعدها في (ر) و(ف): «قوله تعالى: ﴿وَأَيَّدْنَٰهُ﴾ أي: قويناه والأيد القوة والتأييد التقوية»، وسلفت هذه العبارة في موضعها قريباً.

(٦) «أي» ليس في (أ).

(٧) قوله: «بالطريق الأول» ليس في (ف).

(٨) لفظ: «هو» من (أ).

وقال عبدُ الرَّحمن بنُ زيد: هو الإنجيل(١).

سُمِّيَ الإنجيلُ روحاً، كما سُمِّيَ القرآنُ روحاً في قوله: ﴿وَكَذَٰلِكَ أَوْحَيْنَآ إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا﴾ [الشورى: ٥٢]، وسُمِّيَ الكتابُ روحاً؛ لأنَّه سببٌ لحياة القلوب، كالرُّوح به حياةُ الأبدان، وسُمِّيَ جبريلُ روحاً؛ لأنَّ حياةَ الخلقِ بالقرآن والدِّينِ وإنزالِ القرآن، وبيانُ الدِّين كان منه، قال تعالى: ﴿ٱسْتَجِيبُوا۟ لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾ [الأنفال: ٢٤].

وقال ابنُ عبَّاسٍ رضي الله عنهما: الرُّوح: اسمُ الله الأعظم الذي به كان يُحيي الموتى، ويُبْرِئ المرضى(٢).

وقيل: هو الرُّوحُ الذي به حياةُ البدن.

وخصَّ روحَه بوصفه(٣) بالقُدُس ـ وهو الطَّهارة ـ؛ لأنَّه لم يتضمَّنه أصلابُ الفُحولَة، ولا اشتملَ(٤) عليه أرحامُ الطَّوامث(٥).

وقوله تعالى: ﴿أَفَكُلَّمَا جَآءَكُمْ رَسُولٌۢ﴾ الألف للاستفهام، ومعناهُ الاستنكار.

وقوله تعالى: ﴿بِمَا لَا تَهْوَىٰٓ أَنفُسُكُمُ﴾ أي: بما لا تُحِبُّ. وقد هَوِيَ يَهوى(٦) من حد: عَلِمَ؛ أي: أحبَّ، ومعناه: بما لا تَهواهُ، ولـمَّا حُذِفَت الهاءُ كان الفعلُ واقعاً على

---

(١) أخرجه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٢٢٣).

(٢) في (ر): «الأبرص والأكمه» بدل: «المرضى». والأثر أخرجه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٢٢٣)، وابن أبي حاتم (١/ ١٦٩) (٨٨٦) بلفظ: «هو الاسم الذي كان يحيي به عيس الموتى».

(٣) في (ف): «لوصفه».

(٤) في (ف): «تشتمل».

(٥) انظر: «النكت والعيون» للماوردي (١/ ٢٣٣).

(٦) في (أ): «هوى» بدل: «يهوى».

﴿مَا﴾، هو بمعنى الذي؛ أي: كلَّ وقتٍ ـ وهو نصب على الظَّرف ـ جاء[1] رسولٌ بشيءٍ لا يوافقُ أهواءكم. والباء في ﴿بِمَا﴾ لتعديةِ فعل المجيء الذي هو لازمٌ.

وقوله تعالى: ﴿ٱسْتَكْبَرْتُمْ﴾ أي: استعظمتُم، فلم تقبلوه، ولم تَعملوا به.

وقوله تعالى: ﴿فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ﴾ أي: كذَّبتُم طائفةً مِن الرُّسل، وهم الذين لم تقدروا على قتلهم، كعيسى ونحوه.

وقوله تعالى: ﴿وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ﴾ أي: قتلتُم طائفةً، وهم مَن قدرتُم على قتلِهم، كزكريا ويحيى ونحوهِما.

ورويَ أنَّهم قَتلوا في يومٍ واحدٍ ثلاثَ مئة نبيٍّ، ولما كانت العشيَّةُ قامَت لهم سوقُ بَقلِهم؛ أي: لم يهتمُّوا لذلك.

وهذا ردٌّ على من قال: إنَّ الكفَّار لا تَثبتُ لهم على قتلِ الرَّسولِ[2] قدرةٌ؛ لأنَّ اللهَ تعالى وَعَدَهُم بالنُّصرةِ[3] بقوله: ﴿إِنَّا لَنَنصُرُ رُسُلَنَا﴾ [غافر: ٥١]، وقال: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا ٱلْمُرْسَلِينَ ﴿١٧١﴾ إِنَّهُمْ لَهُمُ ٱلْمَنصُورُونَ﴾ [الصافات: ١٧١]، لكنَّا نقول: أرادَ به النُّصرةَ بالحُجَّةِ وبيانِ الحقِّ، بدليل أنَّه عطفَ عليه: ﴿وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟﴾ [البقرة: ٨٢]، وقد يقتلون، ولكنَّ المرادَ به النُّصرةُ بالحُجَّةِ، وقد نصَّ هاهنا على قتلِهم الرُّسُل، فقد قال في صدر الآية: ﴿أَفَكُلَّمَا جَآءَكُمْ رَسُولٌۢ﴾، وقال تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ قَالُوٓا۟ إِنَّ ٱللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَآ أَلَّا نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ﴾ إلى أن قال: ﴿فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ﴾ [آل عمران: ١٨٣].

---

(١) في (أ): «جاءكم» وفي (ر): «جاءهم».

(٢) في (أ): «الرسل».

(٣) في (أ): «النصرة».

وقوله: ﴿تَقْتُلُونَ﴾ مستقبلٌ بمعنى الماضي أو الحالِ في الماضي، وخاطبَ أهلَ عصرِ النبيِّ ﷺ بهذا، وقد فعلَهُ أسلافُهم؛ لأنَّهم يتولَّونَهم، ويَرضونَ بفعلِهم.

* * *

(٨٨) ـ ﴿وَقَالُوا۟ قُلُوبُنَا غُلْفٌۢ ۚ بَل لَّعَنَهُمُ ٱللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾.

وقولُه تعالى: ﴿وَقَالُوا۟ قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾ قرأ عامَّةُ القرَّاء بتسكين اللام، وقرأ ابنُ محيصن بالتثقيل[١]، فالتَّخفيفُ: جمع أغلف، وهو الذي غُشِّيَ غِلافاً، وغلامٌ أغلفُ وأقلف: لم يَختتِن، فذلك منه في غلاف، وهو كالأحمَرِ والحُمْر، وقراءةُ الضَّم جمع غِلاف، وهو الغشاءُ والوعاء، وهو كالشِّهاب والشُّهُب، فمعنى التسكين: إنَّ قلوبنا في غشاءٍ وغطاء.

ولـمَّا خاطبَهم النَّبيُّ ﷺ بقوله تعالى: ﴿فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ﴾ سكتوا، ولم يمكنهم التكذيبُ، فقالوا: ﴿قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾؛ أي: في غلافٍ، كما قالوا: ﴿قُلُوبُنَا فِىٓ أَكِنَّةٍ مِّمَّا تَدْعُونَآ إِلَيْهِ﴾ [فصلت: ٥]، فلا نَفهمُ ما تقول، ولا نَفقهُ ما تَحدَّث، يَدَّعون زوالَ الخطابِ عنهم؛ كراهيةً لما سمِعوا، فكذَّبهم اللهُ تعالى، فقال: ﴿بَل لَّعَنَهُمُ ٱللَّهُ بِكُفْرِهِمْ﴾؛ أي: طردَهم بكفرِهم وعُتوِّهم وعِنادِهم[٢] رسولَ الله ﷺ؛ لا أنَّ قلوبَهم بمحَلٍّ لا يفهمون ذلك كما يزعمون، ولكنَّ ذلك لتركِ التَّفكُّر والتَّدبُّرِ فيها.

وعلى قراءة الضَّمِّ معناه: قلوبُنا أوعيةٌ[٣]؛ تَفهَمُ وتَعِي ما يُقالُ ويُخاطَب به،

---

(١) يعني بضم اللام، والقراءة عن ابن محيصن في «تفسير الثعلبي» (١/ ٢٣٣)، ونسبها ابن خالويه في «مختصر في شواذ القرآن» (ص: ١٥) للؤلؤي عن أبي عمرو. ونسبت لابن عباس رضي الله عنهما أيضاً كما سيذكر المصنف قريباً.

(٢) بعدها في (ف): «قال».

(٣) بعدها في (أ): «العلم».

لكن لا تَفهمُ ما تقولُ، ولا تَفقهُ[١] ما تُحدِّثُ، فلو كان حقًّا وصِدقاً لفَهِمَت وفَقِهَت، يدَّعون عليه إبطالَ ما يقول، وذلك نحو ما قالوا لشعيبٍ: ﴿مَا نَفْقَهُ كَثِيرًا مِّمَّا تَقُولُ﴾ [هود: ٩١]. هذه كلماتُ الإمام أبي منصور رحمه الله تعالى[٢].

والأوَّل: قولُ الحسن وأبي العالية ومجاهدٍ وقتادةَ والسُّدِّيِّ، فإنَّهم قالوا: معناه: قلوبنا في أكِنَّةٍ[٣].

والثاني: قراءةُ ابن عباسٍ رضي الله عنهما[٤] وسعيد بن جبير وزيد بن أسلم[٥] وتفسيرُهم، فتقدير[٦] القراءةِ الأولى: قلوبنا في أوعيةٍ، وتقديرُ القراءةِ الثَّانية: قلوبُنا أوعيةٌ.

وقيل: معناه: قلوبنا أوعيةٌ للعلوم، فلا حاجةَ لنا إلى علمك.

والذي ذكرناهُ قبلَه كان تعييناً[٧] لكلامه، فإنَّه كان لا يُوافِقُ أهواءَهم؛ فإنَّهم كانوا يُحِبُّون النَّهبَ والارتشاءَ، ولذلك[٨] قالوا: ﴿ائْتِ بِقُرْءَانٍ غَيْرِ هَٰذَآ أَوْ بَدِّلْهُ﴾، فأُمِرَ أن يقول: ﴿مَا يَكُونُ لِيٓ أَنْ أُبَدِّلَهُۥ مِن تِلْقَآيِٕ نَفْسِيٓ إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰٓ إِلَيَّ﴾ [يونس: ١٥].

---

(١) في (ر) و(ف): «لا نفهم... ولا نفقه».

(٢) «تأويلات أهل السنة» للماتريدي (١: ٥٠٨).

(٣) روى أقوالهم عدا قول الحسن الطبريُّ في «تفسيره» (٢/ ٢٢٨ ـ ٢٢٩).

(٤) انظر قراءة ابن عباس رضي الله عنهما في «تفسير أبي الليث» (١/ ١٣٦).

(٥) علق ابن أبي حاتم في «تفسيره» (١/ ١٧٠) عقب الأثر (٨٩٥) عن سعيد قوله: في غطاء، وروى الطبري نحوه عن ابن زيد في «تفسيره» (٢/ ٢٣٠).

(٦) في (ر): «أن تقدير».

(٧) في (أ): «تعييباً».

(٨) في (ف): «ولهذا».

والـذي ذكرنـاه بَدِيًّا كأنَّـه تعلُّقٌ منهـم بمذهب الجبـر؛ أي: قلوبُنـا في غلافٍ، وهـي ممنوعـةٌ عن الفهـمِ جبراً، وكذلـك كانوا يقولـون: ﴿لَوْ شَآءَ ٱلرَّحْمَٰنُ مَا عَبَدْنَٰهُم﴾ [الزخرف: ٢٠]، وهـو تعلُّق بمذهـب الجبريَّـة، وفيهم ذلك.

فكذَّبهم اللهُ تعالـى فـي الوجوه الثلاثة، وذلـك قولُه تعالى: ﴿بَل لَّعَنَهُمُ ٱللَّهُ بِكُفْرِهِمْ﴾؛ أي: ليس كما قالوا: إنَّهم مجبورون معذورون، بل بعَّدَهُم[1] اللهُ عن تفهُّمِها؛ جزاءً لهم على كفرِهم.

واللَّعنُ: الطَّردُ والإبعاد لغةً، فقد أثبتَ اللَّعنَ مِن نفسِه، والكفرَ منهم، وهو مذهبُ أهل السُّنَّة والجماعة، وهو جوابُ كلامِهم أيضاً على القول الثَّاني: إنَّ قلوبَنا أوعيةٌ؛ فلو كان كلامُك صدقاً حقًّا لفهمناه. قال: بل أنتم ملعونون بكفرِكم، لستم بعلماء، ولو كنتم كذلك لقبلتم هذا وعملتُم به.

وهو جوابُ كلامِهم أيضاً على القول الثَّالث: إنَّ قلوبَنا أوعيةٌ للعلوم، فلا حاجةَ لنا في علمك. قال: لستم بعلماءَ مستغنين عن هذا، بل أنتم ملعونون مطرودون عنه بشؤمِ كفرِكم.

وقوله تعالى: ﴿فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾ له خمسةُ أوجه:

أحدها: فبقليلٍ ممَّا في[2] كتابكم تؤمنون، ونصب «قليلاً» بنزع الباء، و﴿مَّا﴾ مع ﴿يُؤْمِنُونَ﴾ مصدر؛ أي: إيمانهم بقليلٍ، وهو معنى قولِ الكلبيِّ: لا يؤمنون إلَّا بقليلٍ ممَّا في أيديهم، ويكفرون بما وراءَه.

---

(١) في (ر) و(ف): «يعذهم».

(٢) في (ف) و(أ): «في» بدل من «كتبتم منه».

والثاني: قولُ معمرٍ: فإيماناً قليلاً ما يؤمنون[١]، هو[٢] نعتُ مفعولٍ يقعُ عليه فعلُ إيمانِهم، وهو المصدرُ في الحاصل، وهو يَرجِعُ إلى قوله تعالى: ﴿وَلَئِن سَأَلْتَهُم مَّنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ ٱللَّهُ﴾ [الزخرف: ٨٧]، وهذا إيمانٌ منهم بهذا، وهم مشركون في غير ذلك.

و﴿مَّا﴾ صلةٌ زائدة على هذا القول، كما في قوله: ﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ ٱللَّهِ﴾[٣] [آل عمران: ١٥٩]، ﴿فَبِمَا نَقْضِهِم﴾[٤]، ﴿عَمَّا قَلِيلٍ﴾ [المؤمنون: ٤٠].

والثالث: فقليل مدَّةٍ يؤمنون، نصبه على الظَّرف، وهو يرجعُ إلى قوله: ﴿وَقَالَت طَّآئِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ ءَامِنُواْ بِٱلَّذِىٓ أُنزِلَ عَلَى ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَجْهَ ٱلنَّهَارِ وَٱكْفُرُوٓاْ ءَاخِرَهُۥ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [آل عمران: ٧٢].

والرابع: قولُ قتادة: لا يؤمنُ منهم إلَّا قليلٌ[٥]، وهو عبدُ الله بن سَلَام وأصحابُه.

و﴿مَّا﴾ في هذا بمعنى «من»، وهو للجمع[٦]، و«ما» بمعنى «من» واردٌ في اللُّغة، ومذكورٌ في القرآن، قال تعالى: ﴿مَا تَعْبُدُونَ مِنۢ بَعْدِى﴾ أي: من تعبدون من بعدي، و«قليلاً» نعتٌ مقدَّم على الاسم، فنُصِب على القطع.

والخامس: فلا يؤمنون قليلاً ولا كثيراً، و﴿مَّا﴾ للجحد هاهنا، وإذا نَفى في[٧]

---

(١) انظر قوله في «تفسير الثعلبي» (١/ ٢٣٤). وروى الطبري في «تفسيره» (٢/ ٢٣٣) عن معمر عن قتادة، فذكر تفسيره، وقال معمر بعده: وقال غيره: لا يؤمنون إلا بقليل مما في أيديهم.

(٢) في (ر) و(ف): «وهو».

(٣) بعدها في (أ): «لنت لهم».

(٤) بعدها في (أ): «ميثاقهم».

(٥) رواه الطبري (٢/ ٢٣٣).

(٦) في (ف): «للجميع».

(٧) «في» ليس في (أ).

القليل فقد نفى في الكثير، فذكر في آخرِ هذه الآية الامتناعَ منهم عن الإيمان، وفي الآيةِ التي تَليها الكفرَ بعد الإيمان.

***

(٨٩) ـ ﴿وَلَمَّا جَآءَهُمْ كِتَٰبٌ مِّنْ عِندِ ٱللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا۟ مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ فَلَمَّا جَآءَهُم مَّا عَرَفُوا۟ كَفَرُوا۟ بِهِۦ ۚ فَلَعْنَةُ ٱللَّهِ عَلَى ٱلْكَٰفِرِينَ﴾.

وقوله[1] تعالى: ﴿وَلَمَّا جَآءَهُمْ كِتَٰبٌ مِّنْ عِندِ ٱللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ﴾ هو القرآن، وهو موافقٌ للكتاب الذي معهم، وهو التَّوراة؛ في التَّوحيد والطَّاعة والأخبار.

وسببُ نزوله ما رويَ أنَّ معاذَ بن جبلٍ رضي الله عنه قال لأهل الكتاب: إنَّكم فيما سلفَ كنتم تَستنصرونَ برسولِنا محمَّد عليه الصلاة والسلام على أعدائِكم، فما لكم أدركتموهُ فلم تؤمنوا به؟ فقالوا: ليس هذا بذلك النبيِّ. فنزلت الآية[2].

وقوله تعالى: ﴿وَكَانُوا۟ مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟﴾ قال ابنُ عبَّاسٍ وأبو العالية: أي: يَستنصِرون[3]، يقال: استفتحَ الله، أي: استَنصرَهُ، ففَتح عليه، أي: نَصرَه، قال الله تعالى: ﴿إِن تَسْتَفْتِحُوا۟ فَقَدْ جَآءَكُمُ ٱلْفَتْحُ﴾ [الأنفال: ١٩].

وذكر قتادةُ وأبو العالية والسُّدِّيُّ أنَّه كان إذا اشتدَّت الحربُ بينهم وبين مشركين العرب، أخرجوا التَّوراة ووَضعوا أيديَهم على موضعِ ذكر النَّبي ﷺ، وقالوا: اللهمَّ

---

(١) في (أ): «وذلك قوله».

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٢٣٧ ـ ٢٣٨)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (١/ ١٧٢) (١٩٥) عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٣) روى قوليهما الطبري في «تفسيره» (٢/ ٢٣٨، ٢٣٩).

إنَّا نسألُك بحقِّ نبيِّك الذي وعدتنا أن تبعثَهُ في آخر الزمان أن تَنصرَنا اليوم على عدوِّنا، فكانوا يُنصَرون.

وقال الكلبيُّ: الاستفتاحُ منهم أنَّه كان بينهم وبين جهينةَ وغطفان وبني أسدٍ وعذرةَ عداوةٌ ومحارباتٌ، فكانوا يقولون لهم: يُبعَثُ نبيٌّ له كتابٌ، ونحن كتابيُّون، نؤمنُ به، ونَجعلُ الأيدي يداً واحدةً، فنقهركم، فكانوا يُخَوِّفونهم بذلك[1].

وقال مجاهدٌ وسعيدُ بنُ جبير وقَتادة: ﴿يَسْتَفْتِحُونَ﴾ أي: يَستَخْبِرون مِن المشركين؛ هل وُلِد فيكم ولد صفته[2] كذا وكذا؟ فإنَّه نبيُّ آخرِ الزَّمان، وسيِّدُ الأنبياء.

والمتعلِّم يُسمَّى مستفتحاً؛ لاستخباره من المعلِّم، ومنه: استفتحَ الإمامُ، ففَتَح عليه القومُ.

وقيل: وكانوا يستفتحون الله؛ أي: يسألونَهُ الحكمَ والقضاءَ ببعث نبيٍّ آخرِ الزَّمان، والفتَّاح: الحاكم، وقد فَتَح؛ أي: حكَمَ، واستفتح؛ أي: سألَ الحكمَ، قال اللهُ تعالى: ﴿رَبَّنَا ٱفْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِٱلْحَقِّ﴾ [الأعراف: ٨٩].

وقوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَآءَهُم مَّا عَرَفُواْ﴾؛ أي: الأمرُ الذي عرفوهُ حقًّا في كتابهم.

وقيل: «ما» بمعنى: «مَن» كما[3] في الآية التي قبلها؛ أي: جاءَهم الرسولُ الذي عرفوه.

وقوله تعالى: ﴿كَفَرُواْ بِهِۦ﴾؛ أي: جَحَدوه وكذَّبوه، وهذا جواب: ﴿فَلَمَّا جَآءَهُم مَّا عَرَفُواْ﴾، فأمَّا جوابُ قولِه: ﴿وَلَمَّا جَآءَهُمْ كِتَٰبٌ مِّنْ عِندِ ٱللَّهِ﴾ فقد

---

(١) في (أ): «بهذا».

(٢) في (ر) و(ف): «صفة» بدل: «ولد صفته».

(٣) بعدها في (أ): «مر».

قال الأخفش: هو مضمرٌ[1]، وهو: ﴿نبذوه﴾ كما ذُكِرَ بعد هذا بآيات.

وقال الزَّجَّاج: جوابُ الأول: ﴿كَفَرُواْ بِهِۦ﴾[2]، لكن لـمَّا قال: ﴿وَلَمَّا جَآءَهُمْ كِتَٰبٌ مِّنْ عِندِ ٱللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ﴾، وقيل: ذُكِرَ جوابُه، اعترض كلامٌ آخرُ تامٌّ، وهو قوله: ﴿وَكَانُواْ مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ﴾؛ أعاد صدرَ الكلام وقال: ﴿فَلَمَّا جَآءَهُم مَّا عَرَفُواْ كَفَرُواْ بِهِۦ﴾؛ أي: هذا الكتاب كفروا به، وإنَّما أعاد؛ ليُعرَفَ أنَّه جوابُ ذلك، وهو كقوله: ﴿أَيَعِدُكُمْ أَنَّكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنتُمْ تُرَابًا وَعِظَٰمًا﴾ [المؤمنون: ٣٥] لـمَّا تراخى جوابُ «أنكم»، وطال الكلامُ، أعادَ «أنكم»، ثم قال: ﴿مُّخْرَجُونَ﴾، ونظيرُه: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ ٱلَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَآ أَتَواْ﴾ إلى قوله: ﴿فَلَا تَحْسَبَنَّهُم بِمَفَازَةٍ مِّنَ ٱلْعَذَابِ﴾ [آل عمران: ١٨٨].

وقال الفرَّاء: جوابُ صدر الكلام قولُه: ﴿فَلَمَّا جَآءَهُم مَّا عَرَفُواْ﴾، وجوابُ قولِه: ﴿فَلَمَّا جَآءَهُم مَّا عَرَفُواْ﴾ قوله[3]: ﴿كَفَرُواْ بِهِۦ﴾[4].

وقيل: ﴿كَفَرُواْ بِهِۦ﴾ جوابُهما جميعا.

وقوله تعالى: ﴿فَلَعْنَةُ ٱللَّهِ عَلَى ٱلْكَٰفِرِينَ﴾ أخبرَ أنَّهم لـمَّا كَفروا استحقُّوا اللَّعنةَ مِن الله، وهو الطَّردُ والإبعادُ مِن الرَّحمةِ والكرامة والجنَّة على الإطلاق في حقِّ الكفَّار.

وإذا ذُكِرتِ اللَّعنة في حقِّ مذنبٍ مِن المؤمنين، فهي الطَّردُ والإبعادُ عن الكرامة التي وُعِد بها مَن لا يكونُ في ذلك الذَّنْب.

---

(١) «معاني القرآن» للأخفش (١/ ١٤٢).

(٢) كذا قال، ونص قول الزجاج في «معاني القرآن» له: (١/ ١٧١): جواب ﴿وَلَمَّا جَآءَهُمْ كِتَٰبٌ﴾ محذوف؛ لأن معناه معروف دل عليه: ﴿فَلَمَّا جَآءَهُم مَّا عَرَفُواْ كَفَرُواْ بِهِۦ﴾.

(٣) قوله: «وجواب قوله: فلما جاءهم ما عرفوا قوله» من (أ) وموضعها في (ف): «وجواب ما عرفوا».

(٤) انظر: «معاني القرآن» للفراء (١/ ٥٩).

(٩٠) ـ ﴿بِئْسَمَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنفُسَهُمْ أَن يَكْفُرُوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ بَغْيًا أَن يُنَزِّلَ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ عَلَىٰ مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ فَبَاءُوا بِغَضَبٍ عَلَىٰ غَضَبٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾.

وقوله تعالى: ﴿بِئْسَمَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنفُسَهُمْ﴾ «بئسَ» نقيضُ «نِعْمَ»، وهما في الأصل فعلان ماضيان على وزن: عَلِمَ، جُعِلا للمدحِ والذَّمِّ فمُنِعا تصرُّفَ الأفعال، وغُيِّرا بتسكين الحشو، ولا يليان اسمَ علم، وإنما يَدخلان في اسم نكرةٍ دالٍّ على الجنس، أو اسمٍ معرَّفٍ بالألف واللام يدلُّ على الجنس؛ لأنَّهما يقتضيان استيفاءَ جميعِ المدح[1] والذمِّ، فإذا قلت: نعمَ الرَّجلُ زيدٌ، أخبرتَ أنَّه مستوفٍ جميعَ المدح[2] في جنسه. و«بئس» على خلافه، فكان الرجلُ مرفوعاً بفعله، وإذا قلت: بئس رجلاً زيدٌ، أو: نعم رجلاً زيدٌ، نصبتَ رجلاً على التمييز، وفي «نعم» اسمٌ مضمَرٌ على شريطة التفسير، وزيد مميَّزٌ من هذا الممدوح، فإذا قلت: بئس ما، فـ «ما» نكرةٌ، وتقديره: بئس شيئاً اشتَروا به أنفسهم.

وقوله تعالى: ﴿أَن يَكْفُرُوا﴾ ﴿أَن﴾ مع الفعل مصدرٌ، وتقديره: كفرُهم، وبسطُه: أي: بئس العِوضُ الذي أخذوه عن أنفسِهم كفرُهم.

واشتروا قيل: باعوا، فقد قال أبو معاذ: البيعُ والشِّراءُ والابتياع والاشتراء كلُّها تقعُ على البيع وحدَه، وعلى الشِّراء وحدَه.

قال مجاهدٌ والسُّدِّيُّ[3]: معناه: باعوا[4]، وله معنيان:

---

(١) في (أ): «الحمد».

(٢) في (أ): «الحمد».

(٣) في (أ): «ومجاهد والسدي قالا».

(٤) أخرج قوليهما الطبري في «تفسيره» (٢/ ٢٤٦ ـ ٢٤٧)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (١/ ١٧٢) (٩٠٨)، (٩٠٩).

الأوَّل[١]: بذلوا أنفسَهم بهذا الثَّمن، فصارت للنَّار، وهو معنى قوله: ﴿خَسِرُوٓاْ أَنفُسَهُمۡ﴾ [الأنعام: ١٢].

والثَّاني: بئسَ ما باعوا به حظَّ أنفسِهم من النَّجاة والكرامة بالثَّمن الذي هو الهلاكُ والإهانة، فيكونُ فيه مضمرٌ، ويكونُ معنى قوله: ﴿أَنفُسَهُمۡ﴾ أي: حظَّ أنفسِهم، كما في قوله: ﴿وَسۡـَٔلِ ٱلۡقَرۡيَةَ﴾ [يوسف: ٨٢][٢]؛ أي: أهل القرية.

وقال القفَّال: يجوزُ أن يُحمَلَ على الاشتراءِ الذي هو التَّملُّك؛ فإنَّ النفسَ مرهونةٌ بعمَلِها، قال تعالى: ﴿كُلُّ نَفۡسِۭ بِمَا كَسَبَتۡ رَهِينَةٌ﴾ [المدثر: ٣٨]، وافتكاكُها بمنزلةِ اشترائها، وإنَّما يجبُ أن يشتريَها بالعمل الصَّالح، فإذا كفرَ فقد أراد افتكاكَها به، وبئس ما افتكَّها به.

وقيل: البيعُ والشِّراءُ: معاوضة، وهما بيِّعان[٣] ومتبايعان، فيقعُ الاسمُ على كلِّ واحدٍ منهما على الانفراد، ويكون معناهُ: بئس ما عاوضوا به.

وقيل: الاشتراءُ: الاختيار، وتقديره: بئس ما اختاروهُ لأنفسِهم.

والباء في ﴿بِهِۦٓ﴾ صلةٌ زائدةٌ، ونصب ﴿أَنفُسَهُمۡ﴾ بإضمار اللام.

وقيل: ﴿أَن يَكۡفُرُواْ﴾ في موضع خفضٍ ردًّا على الهاء التي في ﴿بِهِۦٓ﴾؛ أي: اشترَوا أنفسَهم بالكفر.

وقوله تعالى: ﴿بِمَآ أَنزَلَ ٱللَّهُ﴾ أي: بالقرآن.

---

(١) لفظ: «الأول» من (ف).

(٢) وقع فوقها هنا في (ر) بخط دقيق: «التي قالتها»

(٣) في (أ): «بائعان».

وقوله تعالى: ﴿بَغْيًا﴾ أي: حسداً. قال اللِّحيانيُّ(١): أصلُ البغي: الحسدُ، والباغي: هو الظَّالمُ الذي يَفعلُ ذلك عن حسدٍ(٢)، وقد بغى بغياً؛ أي: ظلمَ وحسدَ، وبغى بُغاءً، بضم الباء؛ أي: طلبَ، وبغت الأمَةُ بِغاءً، بالكسر؛ أي: فجرَت.

وقوله تعالى: ﴿أَن يُنَزِّلَ ٱللَّهُ مِن فَضْلِهِۦ عَلَىٰ مَن يَشَآءُ مِنْ عِبَادِهِۦ﴾ أي: كفروا للحسد بإنزال الله تعالى القرآنَ على محمَّدٍ، فإنَّهم كانوا يَعتقدون نبيَّ آخرِ الزَّمان، ويتمنَّون خروجَه، وهم يَظنُّون أنَّه مِن ولدِ إسحاق، فلمَّا ظهرَ أنَّه مِن ولدِ إسماعيل حَسَدوه(٣)، وكرهوا أن يَخرُجَ الأمرُ مِن بني إسرائيل فيكونَ لغيرِهم.

والفَضْلُ: هو الكتابُ والرِّسالةُ، والبغيُ قيل: هو ظلمُهم أنفسَهم بذلك.

وقوله تعالى: ﴿فَبَآءُو بِغَضَبٍ عَلَىٰ غَضَبٍ﴾ قد مرَّ تفسير «باء» في قوله تعالى: ﴿وَبَآءُو بِغَضَبٍ مِّنَ ٱللَّهِ﴾ [البقرة: ٦١].

وقال ابنُ عباسٍ رضي الله عنهما: الغضبُ الأوَّلُ بتغيير التَّوراة، والثاني بتكذيبِ محمَّد عليه الصَّلاة والسَّلام(٤).

وقيل: الأوَّلُ بكفرِهم بعيسى عليه السلام.

---

(١) هو علي بن المبارك، ويقال: علي بن حازم، أبو الحسن اللحياني، أخذ عن الكسائي وأبي زيد وأبي عمرو الشيباني وأبي عبيدة والأصمعي، وعمدته على الكسائي، وأخذ عنه القاسم بن سلَّام، وله كتاب «النوادر». انظر ترجمته في «طبقات النحويين» للزبيدي (ص: ١٩٥)، و«معجم الأدباء» (٤/ ١٨٤٣ ـ ١٨٤٤)، و«الوافي بالوفيات»: (٢١/ ٢٦٥)، و«بغية الوعاة»: (٢/ ١٨٥).

(٢) انظر «تهذيب اللغة» (٨/ ٢٠٩) (مادة: بغى)، و«الغريبين» للهروي (١/ ١٩٩)، و«التفسير البسيط» للواحدي (٣/ ١٥١).

(٣) بعدها في (أ): «وكفروا».

(٤) رواه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٢٥١)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (١/ ١٧٣) (٩١٥).

وقيل: الأوَّلُ بقولهم: ﴿عُزَيْرٌ ٱبْنُ ٱللَّهِ﴾ [التوبة: ٣٠]، وقولِهم: ﴿يَدُ ٱللَّهِ مَغْلُولَةٌ﴾، والآخرُ بما ذَكَرْنا.

وأحسنُ ما قيل فيه أنَّ معناه: استَحَقُّوا غضباً متتابِعاً لا ينقطعُ، كما يقال: فلانٌ يحسنُ إليَّ إحساناً على إحسان؛ أي: على التتابع.

وقوله تعالى: ﴿وَلِلْكَٰفِرِينَ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ أي: مُذِلٌّ بعد عزِّهم في الدُّنيا.

وقيل: المهِينُ هو اللهُ تعالى بالعذاب، وأضيفَ إلى العذاب توسُّعاً؛ لأنه به يَقَعُ، ودلَّ[1] أنَّ عذابَ المؤمنين تأديبٌ وتطهيرٌ، وعذابَ الكفَّار إهانةٌ وتشديد، قال الله تعالى: ﴿ٱخْسَـُٔواْ فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ﴾ [المؤمنون: ١٠٨]، وقال تعالى: ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنتَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْكَرِيمُ﴾ [الدخان: ٤٩]، وقال تعالى: ﴿يُسْحَبُونَ فِى ٱلنَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ﴾ [القمر: ٤٨].

وقيل: للكافرين عذابٌ مهينٌ في الدُّنيا أيضاً، وما كان للمؤمن فيها فهو تَمحيصٌ وتَكفِير.

* * *

(٩١) - ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُواْ بِمَآ أَنزَلَ ٱللَّهُ قَالُواْ نُؤْمِنُ بِمَآ أُنزِلَ عَلَيْنَا وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَآءَهُۥ وَهُوَ ٱلْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَهُمْ ۗ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنۢبِيَآءَ ٱللَّهِ مِن قَبْلُ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُواْ بِمَآ أَنزَلَ ٱللَّهُ﴾ أي: وإذا قال أصحابُ رسول الله ﷺ لهؤلاء اليهودِ الذين يكفرونَ بالقرآن: آمنوا بالقرآنِ والإنجيل.

وقوله تعالى: ﴿قَالُواْ نُؤْمِنُ بِمَآ أُنزِلَ عَلَيْنَا﴾ أي: بالتَّوراة التي هي كتابُنا، أُنزِلَ على نبيِّنا موسى صلوات الله عليه، والمنزَلُ على النَّبيِّ منزَلٌ على أمَّتِه معنى؛ لأنَّه يَلزمُهم.

---

(١) في (أ): «فدل».

وقوله تعالى: ﴿وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَآءَهُۥ﴾ أي: سِوَاهُ، والتَّذكير لرجوع الهاء إلى «ما أُنزِل».

وقال أبو عبيدة: أي: بما بعدَه(١)، قال النابغة:

حَلَفْتُ(٢) فلَمْ أتركْ لنفسِكَ ريبةً ... وليس وراءَ اللهِ للمرء مَذْهَبُ(٣)

أي: بعد الله، و«وراء» في غالب الاستعمال ظرفٌ في معنى: خلف.

وقال الأزهريُّ: «وراء» يَصلُحُ لما قبلَه ولما بعدَهُ(٤)؛ لأنَّ معناه: ما توارى عنك؛ أي: استتر وهو موجودٌ فيهما.

أي: يقولون: نؤمن بكتابِنا ولا نَتجاوزُه إلى غيره، فقال الله تعالى: ﴿وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَآءَهُۥ﴾؛ أي: هم بهذا القولِ يكفرون بما وراء التَّوراة.

ويجوزُ أن يكون هذا خبراً عن الكفَّار أنَّهم قالوا: نؤمنُ بكتابِنا، وأخبروا أنَّهم يَكفرون بما سواهُ، فجاز «نؤمن» بالنون حكايةً عنهم أنَّهم قالوا ذلك، وجاز «يكفرون» بالياء على المغايبة؛ إخباراً أنهم أَخبَروا بذلك، ومثل هذا قول العرب: استحلفتُ عبدَ الله؛ لأقومنَّ، ولتقومنَّ، وليَقومنَّ(٥)؛ الألفُ حكايةٌ عنه أنَّه حلف فقال ذلك، والتَّاء أنِّي خاطبتُه بذلك، والياءُ إخبارٌ عنه على المغايبة، فقد قلتَ في الصَّدر: استحلفتُ عبدَ الله، وهو مغايبة.

---

(١) انظر: «مجاز القرآن» لأبي عبيدة (١/ ٤٧).

(٢) في (أ): «خلفت».

(٣) انظر «ديوان النابغة» (ص: ٧٢).

(٤) انظر: «تهذيب اللغة» للأزهري (١٥: ٣٠٥).

(٥) «وليقومن» سقط من (ف).

وقيل[١]: بما وراءه؛ أي: وراءَ التَّوراة، وهو الإنجيلُ والقرآن.

وقيل: «ما» بمعنى «من»، كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ﴾، ومعناه: بمن وراء موسى، وهو عيسى ومحمَّد عليهما السَّلام.

وقوله تعالى: ﴿وَهُوَ ٱلْحَقُّ﴾ إشارةٌ إلى ما وراءَه، فوحَّد لتوحُّدِ اللَّفظ.

وقوله تعالى: ﴿مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَهُمْ﴾ أي: الإنجيلُ موافقٌ للتَّوراة، والقرآنُ كذلك، وعيسى مصدِّقٌ لموسى، ومحمَّد ﷺ كذلك، وبه يَبطُلُ إيمانُهم بالتَّوراة وبموسى؛ لأنَّ في التوراة الأمرَ بالإيمان بالإنجيل وبالقرآن، وبعيسى ومحمَّدٍ، وموسى كان يَأمرُ بذلك، فمن كفرَ بما وافقَ كتابَه ورسولَه، فقد كفرَ بكتابِه ورسوله.

وقوله تعالى: ﴿قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَآءَ ٱللَّهِ مِن قَبْلُ﴾ ﴿لِمَ﴾ أصلُه: «لما»، لامُ التَّعليلِ دخلَت في «ما» التي هي للاستفهام، وسَقطت الألفُ تخفيفاً؛ لكثرة الاستعمالِ في الاستفهام، وهو كقولهم: بم، وعمَّ، وفيم.

و﴿تَقْتُلُونَ﴾ مستقبلٌ في معنى الماضي، كما في قوله تعالى: ﴿مَا تَتْلُواْ ٱلشَّيَٰطِينُ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَٰنَ﴾[٢] [البقرة: ١٠٢]؛ أي: ما تلت، وقال: ﴿وَٱلْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَآ أُنزِلَ إِلَيْكَ﴾ [النساء: ١٦٢]، وقال: ﴿وَهُمْ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ بِٱلْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ﴾ [البروج: ٧]، وهو للحال في الماضي، و«كنتم» فيه مضمرٌ؛ أي: فلم كنتم تقتلون أنبياء الله؟ ولذلك قال: ﴿مِن قَبْلُ﴾، فدلَّ[٣] أنَّه ليس لمحضِ الحالِ ولا للاستقبال.

وإنَّما وبَّخهم بقتل الأنبياء والخطاب لأهل عصرِ النَّبيِّ ﷺ، وهم لم

---

(١) في (أ): «قوله».

(٢) في (أ): «واتبعوا ما».

(٣) بعدها في (ر): «على».

يُباشـروا ذلـك؛ لأنَّهـم أولاد أولئـك الذين فَعلـوا ذلك، وهـم يُوالونَهـم، ويَرضون بمـا فعلـوا، فشـاركوهُم فيه، وأولئـك قَتلـوا زكريَّا ويحيـى وغيرَهما، وقَصـدوا قتلَ عيسـى عليهم السـلام[١].

وقيل: ﴿فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَآءَ ٱللَّهِ﴾ هو[٢] خطابُ هؤلاء؛ لقصدِهم قتلَ النبيِّ ﷺ مراراً، وذلك في قول الله تعالى: ﴿يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱذْكُرُواْ نِعْمَتَ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هَمَّ قَوْمٌ أَن يَبْسُطُوٓاْ إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنكُمْ﴾، وذكرَ أنبياءَ الله هاهنا على الجمع، والمرادُ به نبيُّنا محمَّدٌ ﷺ وحدَه؛ تعظيماً له، كما قيل في قوله: ﴿يَـٰٓأَيُّهَا ٱلرُّسُلُ﴾ [المؤمنون: ٥١] هو خطابٌ له وحدَه.

وقولـه تعالـى: ﴿إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ﴾ أي: بمـا أنـزل[٣] عليكـم، فلـمَ قتلتـم أنبيـاءَ الله؟ وليـس فيـه إباحـةُ قتلهـم، بـل فيـه تحريـمُ قتلِهم مطلقـاً، وقتـلِ غيرهم إلَّا بحـقٍّ، وإن كان الخطـابُ لأهـل عصـر النَّبيِّ ﷺ فمعنـاه: لـم تتولَّونهم؟ وذلك حـرامٌ فـي كتابكم.

وقـال الإمـام أبـو منصـور رحمـه الله: إنَّ النبيَّ ﷺ دعـا اليهودَ إلـى الإيمان به وبمـا أُنْـزِلَ عليـه، فقالـوا: إن اللهَ عهـدَ إلينـا ألَّا نؤمنَ لرسـولٍ حتَّـى يأتينـا بالبيِّنات و[٤] بقربـانٍ تأكلُـه النَّـار، فقـال لهـم[٥]: بأمـر الله قـد كانت الأنبيـاءُ قبلـي يأتون بها

---

(١) بعدها في (أ): «مراراً».

(٢) في (ر) و(ف): «وهو».

(٣) بعدها في (ر): لفظ الجلالة «الله».

(٤) قوله: «بالبينات و» من (أ).

(٥) بعدها في (ر): «رسول الله».

قومَهم، وهم آباؤكم، فلم قتلَهُم آباؤكم، إن كنتم صادقين[١] أنَّ الله عَهِدَ إلينا[٢] في التَّوراةِ بذلك؟[٣]

***

(٩٢) - ﴿ ۞ وَلَقَدْ جَآءَكُم مُّوسَىٰ بِٱلْبَيِّنَٰتِ ثُمَّ ٱتَّخَذْتُمُ ٱلْعِجْلَ مِنۢ بَعْدِهِۦ وَأَنتُمْ ظَٰلِمُونَ ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَآءَكُم مُّوسَىٰ بِٱلْبَيِّنَٰتِ﴾ أي: المعجزات الظَّاهرات.

وقيل: هي الآياتُ التسع؛ وهي: الطُّوفانُ، والجرادُ، والقُمَّلُ، والضَّفادعُ، والدَّمُ، والعصا، واليدُ البيضاءُ، وفَلْقُ البحرِ، وتفجيرُ الماءِ مِن الحَجر.

وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ ٱتَّخَذْتُمُ ٱلْعِجْلَ﴾ أي: معبوداً[٤] ﴿مِنۢ بَعْدِهِۦ﴾ أي: مِن بعد انطلاقِهِ إلى الجبل.

وقوله تعالى: ﴿وَأَنتُمْ ظَٰلِمُونَ﴾ أي: واضعون العبادةَ في غيرِ موضعِها، وقد شرحناه بأبلغَ مِن هذا فيما تقدَّم، يَرُدُّ بهذا قولَهم في الآية التي قبلها: ﴿قَالُواْ نُؤْمِنُ بِمَآ أُنزِلَ عَلَيْنَا﴾؛ أي: أنتم مبطلون في هذه الدَّعوى.

***

---

(١) بعدها في (ف): «قالوا».

(٢) في (ر): «إليكم».

(٣) انظر «تأويلات أهل السنة» (١/ ٥١٠).

(٤) قوله: «أي معبوداً» من (أ).

(٩٣ ـ ٩٤) ـ ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُم بِقُوَّةٍ وَاسْمَعُوا قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأُشْرِبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ قُلْ بِئْسَمَا يَأْمُرُكُم بِهِ إِيمَانُكُمْ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ ﴿٩٣﴾ قُلْ إِن كَانَتْ لَكُمُ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِندَ اللَّهِ خَالِصَةً مِّن دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُم بِقُوَّةٍ﴾ قد مرَّ تفسيرُ هذه الكلمات[1]، ثمَّ إنما[2] أعاد حديثَ عبادتِهمُ العجل في الآية المتقدِّمة، وحديثَ أخذِ الميثاقِ ورفعِ الطُّور في هذه الآية، مع أنَّ القصَّة واحدةٌ، والسُّورةَ واحدةٌ، وقد ذكَرهما مرَّة؛ لأنَّ ذِكرهما فيما تقدَّمَ كان مِن تَعدادِ النِّعم، فإنَّه قال: ﴿ثُمَّ عَفَوْنَا عَنكُم﴾، وقال في رفع الطور: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ﴾، وذكَرهما هاهنا توبيخاً لهم في دَعْواهمُ الإيمانَ بما أُنزِلَ عليهم، وهم قد عَبدوا العجلَ، ورَدُّوا الميثاقَ، ولم يذكر بعدَهما عفواً ولا نحوَه[3].

وقوله تعالى: ﴿وَاسْمَعُوا﴾ أي: سماعَ قَبولٍ وطاعةٍ، قال تعالى: ﴿وَاسْمَعُوا وَأَطِيعُوا﴾ [التغابن: ١٦]، وقال تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ [الأنفال: ٢١]؛ أي: لا يَقبلون ولا يَعمَلون به.

وقوله تعالى: ﴿قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا﴾ قيل: قالوا: سمعنا قولَكَ، وعصينا أمرَك.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: قولهم: «وعصينا» لم يكن على إثر قولهم: «سمعنا»، لكن بعدَه بأوقاتٍ؛ لأنَّهم لـمَّا أبَوا قَبولَ التَّوراة لما فيها من الشدائدِ[4]،

---

(١) في (ف): «تفسيره» بدل: «تفسير هذه الكلمات».

(٢) لفظ: «إنما» من (أ).

(٣) في (أ): «نجاة» بدل: «نحوه».

(٤) في (ر) و(ف): «التشديد».

رفع اللهُ تعالى فوقَهم الجبلَ، فقَبِلوها خوفاً، وقالوا: سمعنا وأطعنا، فلما زايل الجبلُ وآمنوا، قالوا: عصينا، وهو كقوله: ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ﴾ [البقرة: ٨٣]، وكان التولِّي بعد ذلك بأوقات[١].

وقيل: قالوا: سمعنا عبارةً، وعَصَينا معاملةً، وهي كقوله: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَن يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَىٰ أَنفُسِهِم بِالْكُفْرِ﴾ [التوبة: ١٧]، وهي شهادةُ فعلٍ، لا شهادةُ قول.

وقيل: قال آباؤهم: سمعنا، وقال أبناؤهم: عصينا، وبشؤم عصيانِهم تمكَّنَ حبُّ ذلك العجلِ في قلوبهم، فلم يَزُل، وهو قولُه تعالى: ﴿وَأُشْرِبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ﴾ يقال: أُشْرِبَ الصَّبغُ في الثَّوب، وشُرِّبَ فيه؛ أي: تمكَّنَ، وهاهنا مضمرٌ وهو[٢] حبُّ العجل، كما في قوله تعالى: ﴿وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعِيرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا﴾.

يقول: رَسَخ حبُّ العجلِ في قلوبهم بفعلِهم، لا أنَّ غيرَهم فعلَ ذلك بهم، وهذا كما يقال: ذهبَ بي الفكرُ كلَّ مذهبٍ، وقال[٣] تعالى: ﴿لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ﴾ [المنافقون: ٩]، وقال تعالى: ﴿وَغَرَّتْكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾ [الجاثية: ٣٥].

ويجوز أن يقال: اللهُ تعالى أَشربَ في قلوبهم، وذلك[٤] إثباتُ التخليقِ[٥] مِن الله تعالى.

---

(١) «تأويلات أهل السنة» (١/ ٥١٢).

(٢) بعدها في (أ): «قوله».

(٣) في (ر): «وكقوله»، وفي (ف): «قال».

(٤) في (أ): «ذلك وهو» وفي (ف): «ذلك».

(٥) في (ف): «للتخليق».

وقوله تعالى: ﴿بِكُفْرِهِمْ﴾ هو إثباتُ فعلِهم واختيارِهم، وهو دليلُ مذهب أهل[1] السُّنَّة والجماعة.

وقوله تعالى: ﴿قُلْ بِئْسَمَا يَأْمُرُكُم بِهِۦٓ إِيمَـٰنُكُمْ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ﴾ وهو ردٌّ على هؤلاء ما ادَّعوهُ[2] أنَّهم يؤمنون بالتَّوراة، معناه: إن كنتم مؤمنين كما تَزعُمون، وإيمانُكم يأمرُكم بقتلِ الأنبياء، وعبادةِ العِجْل، ونقضِ الميثاقِ، وتكذيبِ محمَّدٍ عليه الصلاة والسلام؛ بئس ما[3] يأمرُكم به إيمانُكم.

وقال مقاتلٌ: أي: إن كان حبُّ عبادةِ العجلِ يَعدِلُ حبَّ عبادةِ خالقِكم؛ فبئسَ الإيمانُ إيمانٌ يأمرُ العباد[4] بالكفرِ[5].

وحقيقتُه أنَّ هذا ليس بإيمانٍ، فإنَّ الإيمانَ لا يأمرُ بالكفرِ، وإنَّما يأمرُ بالخير والطَّاعة، ثمَّ إضافةُ الأمرِ إلى الإيمان مجازٌ، ومعناه الدلالةُ والإرشادُ بطرقِ التَّسبيبِ، وهو كقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلصَّلَوٰةَ تَنْهَىٰ عَنِ ٱلْفَحْشَآءِ وَٱلْمُنكَرِ﴾ [العنكبوت: ٤٥]؛ أي: هي سببُ الانتهاءِ[6] عنهما.

وقال السُّدِّيُّ وابنُ جُريج: لـمَّا رجعَ موسى إلى قومِه أخذَ العجلَ فحَرَقَهُ بالمِبْرَدِ[7]، ثمَّ ذَرَّاهُ في اليمِّ، فلم يبقَ نهرٌ يجري يومئذٍ إلَّا وقعَ فيه منه شيءٌ، ثمَّ قال

---

(١) لفظ: «أهل» ليس في (ف).

(٢) بعدها في (ف): «من».

(٣) في (أ): «فبئس ما».

(٤) في (أ): «العبد».

(٥) انظر قول مقاتل في «تفسير أبي الليث» (١/ ١٣٨).

(٦) في (أ): «للانتهاء».

(٧) يقال: حرقَ الحديدَ بالمِبْرَد يَحرُقه ويَحرِقُه حَرْقاً وحَرَّقه: بردَه وحَكَّ بعضَه ببعضٍ. انظر: «لسان العرب» (مادة: حرق).

لهم: اشربوا منه، فشربوا، فمَن كان يُحِبُّهُ خرجَ على شاربِهِ الذَّهب، فهؤلاء شَرِبوا الماءَ بأفواهِهم، وأُشرِبَ حبُّ العجلِ في قلوبهم(١).

وقال الحسنُ: كان بقيَ منهم طائفةٌ لم يتوبوا مِن عبادتِهمُ العجلَ، ولم يَقبلوا ما(٢) جاءَ عن الله تعالى من التوراة(٣)، فهم الذين بقيَ حبُّ العجلِ في قلوبِهم، وهم الذين قال اللهُ تعالى فيهم(٤): ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ ٱتَّخَذُواْ ٱلْعِجْلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّهِمْ﴾ الآية(٥).

أظهر اللهُ سبحانَه في هذه الآيات أفعالَهم وأقوالَهم الفاسدةَ، ثمَّ ردَّ فيما بعد(٦) ما كان لهم مِن علم ذلك مِن الأطماعِ الفاسدة، فإنَّهم قالوا: ﴿لَن يَدْخُلَ ٱلْجَنَّةَ إِلَّا مَن كَانَ هُودًا أَوْ نَصَٰرَىٰ﴾ [البقرة: ١١١]، وقالوا: ﴿نَحْنُ أَبْنَٰٓؤُاْ ٱللَّهِ وَأَحِبَّٰٓؤُهُۥ﴾ [المائدة: ١٨]، وفي ردِّ هذا ردُّ ما بعدَه، وهو قوله تعالى: ﴿قُلْ إِن كَانَتْ لَكُمُ ٱلدَّارُ ٱلْـَٔاخِرَةُ عِندَ ٱللَّهِ خَالِصَةً مِّن دُونِ ٱلنَّاسِ﴾؛ أي: قل لهم يا محمَّدُ: إن كانت الدَّارُ الآخرة ـ وهي الجنَّةُ ـ عند الله خالصةً لكم؛ أي: صافيةً، والخُلوصُ: الصَّفوةُ، من حدِّ: دَخَلَ، والإخلاصُ: تصفيةُ السِّرِّ والقول والعملِ لله تعالى، واستخلاصُ الشيءِ: استصفاؤهُ لنفسِه، وتخليصُ الممتحَن: تصفيتُه عن المِحنة.

و﴿خَالِصَةً﴾ نُصِبَ لأنَّه خبرُ ﴿كَانَتْ﴾.

---

(١) رواه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٢٦٤ ـ ٢٦٥).

(٢) في (ف): «عما».

(٣) في (أ): «التوبة».

(٤) «فيهم» سقط من (أ).

(٥) قول الحسن ذكر نحوه ابن أبي زمنين في «تفسيره» (١/ ١٦١). ووقع في (ر) و(ف): «إلا أنه» بدل: «الآية».

(٦) في (أ): «بعده».

ويجوزُ أن يكون قولُه: ﴿لَكُمُ﴾ خبراً، و﴿ٱلدَّارُ﴾ اسماً، و﴿خَالِصَةً﴾ نصباً على القطع.

ويجوز أن يكون ﴿خَالِصَةً﴾ مصدراً، كالعافية، والخائنة، والباقية. ومعناه: خلوصاً؛ أي[١]: على الخلوص.

وقوله: ﴿مِّن دُونِ ٱلنَّاسِ﴾ أي: من دون محمَّد وأصحابِه، وتُستعمَلُ هذه اللَّفظةُ للاختصاص، يقال: هذا لي مِن دون الناس؛ أي: أنا مختصٌّ به.

وقوله تعالى: ﴿فَتَمَنَّوُاْ ٱلْمَوْتَ إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ﴾ أي: تشهَّوه. قال ابن عباس رضي الله عنهما: أي: فاسألوا الموتَ[٢].

وفي روايةٍ قال: فادعوا بالموت لأيِّ الفريقينِ كان أكذب[٣].

وقال قتادةُ وأبو العالية والرَّبيعُ: أي: فتمنَّوا الموتَ لأنفسِكم إن كنتُم صادقين في دعوى البنوَّة، والمحبَّة، والاختصاص بالجنة[٤].

وأكثرُ أهل العلم على هذا، ووجهُه: إن كانت لكم عند الله خالصةً[٥] هذه المنزلةُ، ولا يدخلُ غيرُكم الجنَّةَ، فتَمنَّوا الموتَ لتصيروا إليها؛ لأنَّ مَن كان على هذه الصِّفة لا يَكرهُ لقاءَ الله، بل يَحرصُ على التَّعجيل إلى كرامتِه.

فإن قالوا: إنَّ المؤمنين أجْمَعوا على أنَّ الجنَّة للمؤمنين دون غيرِهم، ثمَّ

---

(١) لفظ: «أي» من (أ).

(٢) أخرجه الطبري في «تفسيره» (١/ ٢٧٢).

(٣) أخرجه الطبري في «تفسيره» (١/ ٢٦٩).

(٤) أخرج أقوالهم الطبري في «تفسيره» (٢/ ٢٧٠).

(٥) لفظ: «خالصة» ليس في (أ).

ليس أحدٌ منهم يتمنَّى الموتَ إذا قيل له: تمنَّ الموتَ، فكيف وجهُ الاحتجاج على اليهودِ بذلك؟

قلنا: إنَّ المؤمنين لم يجعلوا لأنفسِهم مِن الفضل والمرتبةِ[١] عند الله ما جَعلت اليهود ذلك لأنفسِهم؛ لأنَّهم ادَّعَوا أنَّهم أبناءُ الله وأحباؤه، وأنَّ الجنَّةَ خالصةٌ لهم، و[٢]الإنسانُ لا يكرهُ القدومَ على أبيه[٣] وحبيبه، ولا يَخافُ انتقامَه بالمصير إليه، بل يرجو وصولَهُ إلى محابِّه[٤]، فقيل لهم: تمنَّوا ذلك، فلمَّا لم يتمنَّوهُ ظهرَ كذبُهم في دعاويهم. ولأنَّ النبيَّ ﷺ نَهى عن تمنِّي الموت، قال: «لا يَتمنَّى أحدُكم الموتَ لضُرٍّ نزلَ به، ولكن ليقل: اللهمَّ أحيِني ما كانت الحياةُ خيراً لي، وتوفَّني إذا[٥] كانت الوفاةُ خيراً لي»[٦].

وقال خبابُ بنُ الأرتِّ رضي الله تعالى عنه: لولا أنَّ رسولَ الله ﷺ نهانا أن ندعوَ بالموت لدعوت به[٧].

وقال قائلٌ[٨]:

لولا بناتِي وسيِّئاتِي ... لذُبْتُ شَوْقاً إلى المماتِ[٩]

---

(١) في (ر): «والمزية».

(٢) في (أ): «وأن».

(٣) لفظ: «أبيه» ليس في (ف)، وفي (ر): لفظ الجلالة «الله» بدل: «أبيه». والمثبت موافق لما في «تأويلات أهل السنة» للماتريدي (١/ ٥١٣).

(٤) في (ر): «حبيبه».

(٥) في (ف): «ما».

(٦) رواه البخاري (٦٣٥١)، ومسلم (٢٦٨٠) من حديث أنس رضي الله عنه.

(٧) رواه ابن سعد في «الطبقات الكبرى» (٣/ ١٥٣).

(٨) في (ر) و(ف): «مقاتل».

(٩) البيت لأبي الحسن، منصور بن إسماعيل التميمي المصري الضرير، كما في «معجم الأدباء» (٦/ ٢٧٢٤).

فلا يلزمُهم ما يَلزمُ اليهودَ.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: فإن قالوا: لو تمنَّوا[١]، أليس فيه كان انقضاء عمرهم[٢] بدون الأجل الذي جُعِلَ لهم؟ وفي ذلك تقديمُ الآجال على الوقت الذي كان[٣] أجلاً، وقد قال تعالى: ﴿لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ [الأعراف: ٣٤].

قيل لهم: إذْ عَلِم اللهُ تعالى منهم في سابقِ علمه وأزليَّته أنَّهم لا يتمنَّون[٤]، جعل أجلهم ذلك، ولو علمَ منهم أنَّهم يتمنَّون الموتَ لكان يَجعلُ أجلَهم[٥] ذلك في الابتداء، وكذا هذا فيما روي أنَّ صلةَ الرَّحم تزيدُ في العمر[٦]؛ أنَّه كذلك يُجعَل في الابتداء، لا أن يُجعَلَ أجلُه إلى وقتٍ، ثمَّ إذا وصلَ رحمَه يزيدُ[٧] على ذلك الأجل أو يَنقُص بتمنِّي الموت عن الأجلِ المضروب له[٨].

***

(٩٥) ـ ﴿وَلَن يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَلَن يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا﴾ أي: لن يتشهَّوا الموتَ أبداً، ولن يسألوه،

---

(١) بعدها في (ر): «الموت».

(٢) في (ر) و(ف): «أمرهم».

(٣) بعدها في (ر): «لهم».

(٤) بعدها في (أ): «الموت».

(٥) بعدها في (ر) و(ف): «في»، والمثبت موافق لما في «تأويلات أهل السنة».

(٦) يشير إلى ما رواه البخاري في «صحيحه» (٢٠٦٧)، ومسلم في «صحيحه» (٢٥٥٧) من حديث أنس رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من سره أن يبسط له في رزقه، أو ينسأ له في أثره، فليصل رحمه».

(٧) بعدها في (ر): «في عمره».

(٨) «تأويلات أهل السنة» للماتريدي (١/ ٥١٣).

وهذا[١] فيه إثباتُ رسالةِ محمَّد ﷺ أنَّه أخبرَ أنَّهم لن يتمنَّوه أبداً، فكان كما قال، فدلَّ على أنَّه مِن عند الله.

قال ابنُ عباسٍ رضي الله عنهما: كأنَّ الله حتمَ[٢] أنَّه لا يتمنَّى أحدٌ مِن بني إسرائيل ممَّن قرأ التَّوراةَ، وشهد بما فيها، وأنَّها[٣] مِن عندِ الله، ثمَّ كفرَ بما فيها؛ إلَّا ماتَ[٤] مِن ساعتِه.

وفي روايةٍ قال: لو تمنوا الموت لشرقوا به، وماتوا جميعاً[٥].

وقال القفَّال: لم يخلُ ذلك من أحدِ أمرَين:

إمَّا أن علِموا صِدقَهُ، وأنَّهم لو تمنَّوه لم يُمهَلوا وماتوا، وفي ذلك دليلٌ أنَّهم عرفوا نبوَّته فعاندوه.

وإما أن لم يَعلموا ذلك، ومنعَهم اللهُ عن هذا التمنِّي، وصرَفَهم عنه، وأحدثَ فيهم ما أزالَ تمنِّيَهُ عن قلوبهم، وفي ذلك بيانُ صدقِه؛ لأنَّ هذا أمرٌ خارجٌ عن العادات لا يفعلُه اللهُ إلَّا لإيراد معجزةٍ تَدُلُّ على نبوَّة نبيٍّ.

وعن نافعٍ قال: جلس إلينا يهوديٌّ يخاصمُنا، فقال: إنَّ في كتابكم: ﴿فَتَمَنَّوُاْ ٱلْمَوْتَ﴾ [البقرة: ٩٤]، وأنا ذا أتمنَّى الموت، فما لي لا أموت؟ فسمع ذلك ابنُ عمر رضي الله عنهما، فدخل بيتَه، فأخذ السيفَ ثمَّ خرج، ففرَّ اليهوديُّ حين رآه، فقال ابنُ عمر رضي الله عنهما: أمَا والله لو أدركتُه لضربتُ عنقَه، توهَّم هذا الجاهلُ أنَّ

---

(١) لفظ: «هذا» من (ف).

(٢) بعدها في (ف): «لهم»

(٣) في (أ): «فإنها».

(٤) في (ف) و(ر): «من الإماتة» بدل: «إلا مات»، وهو تحريف.

(٥) رواه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٢٦٨).

هذا لليهودِ في كلِّ وقت، إنَّما هو لأولئك الذين كانوا يعاندونَهُ ويَجحدون نبوَّته بعد أن عرفوه.

فإن قالوا: إنَّ التمنِّيَ يكون بالقلب، ولا يَظهَرُ ذلك لنا أنَّهم تمنَّوه أو لم يتمنَّوه.

قلنا: ذُكِر هذا على وجه المحاجَّة، فيُطلَب[١] منهم إظهارُ التَّمنِّي باللسان؛ كما إذا قال الرجلُ لامرأتِه: أنت طالقٌ إن شئت أو أحببتِ، فإنَّه يتعلَّق بالإخبارِ دون الإضمار.

وقوله: إنَّ[٢] هذا للتأبيد، ثمَّ ذكر أنَّهم يتمنَّون في النار فيقولون: يا مالك؛ ليقض علينا ربُّك، ويقولون: يا ليتها كانت القاضية؛ أي: الموت، ولكنَّا نقولُ: هذا للتأبيد في الدُّنيا؛ كما في قوله: ﴿لَن تَرَىٰنِى﴾ [الأعراف: ١٤٣].

وقوله تعالى: ﴿بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ أي: بما عمِلوا[٣] بأنفسِهم، والعربُ تضيفُ فعلَ كلِّ النَّفس إلى اليد؛ لحصول الفعل مِنَ اليدين في الغالب، وعلى متعارَفهم نزلَ القرآنُ، قال تعالى: ﴿بِمَا قَدَّمَتْ يَدَاكَ﴾ [الحج: ١٠]، ﴿بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيكُمْ﴾ [آل عمران: ١٨٢]، وفي أمثال العرب: يداكَ أوكَتا، وفُوكَ نفخ[٤].

ومعنى قوله: ﴿بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيكُمْ﴾ قيل: بقتلِهم الأنبياءَ.

وقال ابنُ عباس وابنُ جريح: أي: بتغييرهم نعتَ النبيِّ ﷺ وتكذيبِه[٥]، وقصدِهم إطفاءَ نورِ الله بأفواهِهم.

---

(١) في (ف): «فنطلب».

(٢) في (أ): «لن».

(٣) في (ر): «عرفوا».

(٤) انظر «الأمثال» لأبي عبيد (ص: ٣٣١).

(٥) أخرج قوليهما الطبري في «تفسيره» (٢/ ٢٧٣، ٢٧٤).

وقوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ عَلِيمٌۢ بِٱلظَّٰلِمِينَ﴾ أي: بعقوبةِ هؤلاء وهم ظالمون بهذه الأفعال، وخصَّهم بذلك وإن كان اللهُ تعالى عالماً بهم وبغيرِهم؛ لأنَّه أرادَ به تخصيصَهُم بالتَّهديد، وهو أبلغُ وعيدٍ، وقال الله تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ ٱللَّهَ غَٰفِلًا عَمَّا يَعْمَلُ ٱلظَّٰلِمُونَ﴾ [إبراهيم: ٤٢].

وقيل: عليمٌ بالظالمين، يَفضحُهم بردِّ دعواهم الكاذبةِ بالحُججِ الصَّادقة، فإنَّه عالمٌ بأفعالهم، غيرُ غافلٍ عن أحوالهم.

وقيل: عليمٌ أنَّهم لا يتمنَّون؛ لإبطالِهم فيما ادَّعوا.

* * *

(٩٦) ـ ﴿وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ ٱلنَّاسِ عَلَىٰ حَيَوٰةٍ وَمِنَ ٱلَّذِينَ أَشْرَكُوا۟ ۚ يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمُزَحْزِحِهِۦ مِنَ ٱلْعَذَابِ أَن يُعَمَّرَ ۗ وَٱللَّهُ بَصِيرٌۢ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾.

وقيل: لا يتمنَّون لحرصِهم على الحياة، ولذلك وصلَ بهذه الآية ما فيه بيانُ شدَّةِ حرصِهم، وهو[1] قوله تعالى: ﴿وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ ٱلنَّاسِ عَلَىٰ حَيَوٰةٍ﴾ اللامُ للتَّأكيد، وكذلك النُّون المشدَّدة في آخره؛ أي: يا محمَّد؛ ستجدُ هؤلاء اليهود لا يتمنَّون الموت؛ لأنهم أشدُّ الناسِ حرصاً على الحياة؛ أي: ولوعاً بها، وقد حَرَص يَحْرِصُ حِرْصاً، فهو حريصٌ، والجمع حِراصٌ.

وقوله تعالى: ﴿وَمِنَ ٱلَّذِينَ أَشْرَكُوا۟﴾ أي: وأحرصَ مِن الذين أشركوا بالله، قال ابنُ عبَّاسٍ وأبو العالية والكلبيُّ والرَّبيعُ: هم المجوس[2].

---

(١) في (أ): «عليها» بدل: «وهو».

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٢٧٧) عن أبي العالية والربيع. وذكره أبو الليث في «تفسيره» (١/ ١٣٩) عن الكلبي.

وقال الحسنُ ومقاتل[(١)]: هم مشركو العرب[(٢)].

وإنَّما كان اليهودُ أحرصَ على الحياة، مع أنَّهم مُقِرُّون بالقيامة، من المجوس والمشركين[(٣)]، وهم ينكرون البعث؛ لما قال ابنُ عبَّاسٍ: إنَّ اليهودَ عرفوا ما لهم في الآخرة مِنَ الخزي[(٤)] بما صنعوا مِنَ الظلم، وضيَّعوا من العلم[(٥)].

وقوله تعالى: ﴿يَوَدُّ أَحَدُهُمْ﴾ أي: يحبُّ أحدُ هؤلاء المشركين، وقد وَدَّ يَوَدُّ وُدًّا ومَوَدَّةً ووِدَاداً، مِن حد: علم، ومعنى الودِّ هاهنا: التمنِّي؛ ولذا قال بعده: ﴿لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ﴾، و(لو) كلمةُ تمني[(٦)]، قال[(٧)]: ﴿لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً﴾ [الزمر: ٥٨].

وقوله تعالى: ﴿لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ أي: يتمنَّى أن يُعطَى العُمُرَ والبقاءَ ألف سنة، وإنَّما خصَّ هذا العدد؛ لأنَّ مَن تحيتهم: زِه هزار سال[(٨)].

وقوله تعالى: ﴿وَمَا هُوَ بِمُزَحْزِحِهِ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ﴾ الزحزحةُ: التَّبعيدُ، والتَّزحزحُ: التَّباعدُ، والتَّحزحُزُ كذلك على القلب، وهو مكرَّرُ: زحَّ يَزُحُّ زحًّا؛ أي: دفع؛ كقولك: كبكب، مِن كبَّ.

---

(١) وقع في هامش (ر): أنه في نسخة: «والأخفش».

(٢) انظر: «تفسير مقاتل» (١/ ١٢٥).

(٣) في (ر): «والذين أشركوا».

(٤) في (ر) و(ف): «العذاب».

(٥) رواه الطبري (٢/ ٢٧٧).

(٦) في (ف) و(أ): «تمني قال» وفي هامش (ف): «يقول».

(٧) بعدها في (ف): «يقال»، وأشار في هامشها إلى أنه في نسخة: «يقول».

(٨) وقع في هامش (ف): «زهرار سال: أي عشرة ألف سنة». وصوابها: عش ألف سنة. وانظر «التفسير البسيط» للواحدي (٣/ ١٦٨)، و«المعجم الذهبي» لمحمد التونجي (ص: ٣١٨، ٣٢٧، ٦٠٣).

وقيل: هو مِن: زاحَ يَزوحُ ويَزيحُ؛ أي: بَعُد، وأزاح يُزيح؛ أي: أبعدَ، وكُرِّر على هذا الوجه؛ كما فعلوا ذلك بقولهم: خاض وخَضْخض.

وفي مصحف عبد الله ابن مسعود رضي الله عنه: (وما هو بمنزحه) [١]، وهو كذلك مِن قولهم: نزح نزوحاً؛ إذا بَعُد.

قوله: ﴿وَمَاهُوَ﴾ له ثلاثةُ أوجه:

أحدها: وما أحدهم، فقد ذكر قبله: ﴿يَوَدُّأَحَدُهُمۡ﴾، وذاك راجعٌ إلى اليهود في قول، وفي قولٍ إلى الذين أشركوا، وهم المجوس، وهذا أظهر؛ أي: وما أحدُهم بمنجِّيه مِنَ العذاب تعميرُه، و﴿أَن﴾ مع الفعل بمنزلة المصدر.

وقيل: ﴿وَمَاهُوَ﴾ يرجعُ إلى التَّعميرِ المذكورِ قبلَه: ﴿لَوۡيُعَمَّرُ﴾، ثمَّ أُعِيد: ﴿أَن يُعَمَّرَ﴾ في آخرِه؛ إيضاحاً، و﴿هُوَ﴾ [٢] عماد؛ لأنَّ الواو تَطلُبُ الاسم، فلمَّا تأخَّر الاسمُ دخل ﴿هُوَ﴾ عماداً، ثمَّ فسَّر هذا بقوله: ﴿أَن يُعَمَّرَ﴾ في آخره، وهو مصدرٌ على التقدير، ورفعُ تعميره بطريقين:

أحدهما: كونُه فاعلاً بفعل الزَّحزحة؛ أي: لا يُزَحزِحُه مِن النَّار [٣] تعميرُه.

والثاني: بالابتداء [٤]؛ أي: وما تعميرُه بمزحزِحِه.

وقيل: قوله: ﴿وَلَتَجِدَنَّهُمۡ﴾ مجازٌ عن قوله: لَتَعرِفنَّهم، وهو كقول الرجل [٥]: وجدتُ فلاناً فقيهاً.

---

(١) انظر: «شواذ القراءات» للكرماني (ص: ٧٠).

(٢) في (أ): «وقيل هو».

(٣) في (أ): «العذاب».

(٤) في (أ): «الابتداء».

(٥) في (أ): «كقوله» بدل: «كقول الرجل».

وقيل في قوله: ﴿وَمِنَ ٱلَّذِينَ أَشْرَكُواْ﴾ وجهان آخران سوى ما ذكرنا بديًّا:

أحدهما: أنَّ قوله: ﴿وَمِنَ ٱلَّذِينَ أَشْرَكُواْ﴾ موصولٌ بقوله: ﴿وَلَتَجِدَنَّهُمْ﴾؛ أي: تَجدُ هؤلاء اليهود، وتجِدُ أيضاً مِن الذين أشركوا؛ أي: بعض المشركين، فإنَّ «مِن» كلمة تبعيض؛ وهو تسويةٌ بينهم وبين المشركين في حرصِ الحياة، وهو ذمٌّ لهم، وتسويةٌ بين مَن يُقِرُّ بالبعث وبين مَن لا يُقِرُّ به في هذه الصفةِ المذمومة.

والثاني: ﴿وَمِنَ ٱلَّذِينَ أَشْرَكُواْ﴾ مبتدأٌ، وجوابُه: ﴿يَوَدُّ أَحَدُهُمْ﴾؛ أي: مَن يودُّ، وكلمةُ «مَن» مضمرة؛ كما في قولِه: ﴿مِّنَ ٱلَّذِينَ هَادُواْ يُحَرِّفُونَ﴾ أي: مَن يحرِّفون، وقولِه: ﴿وَإِن مِّنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِۦ﴾ [النساء: ١٥٩] أي: مَن ليؤمننَّ به، وقال الشاعر:

فظلُّوا ومِنْهُم دمْعُهُ سابقٌ لهُ ... وآخرُ يُجْرِي دمعةَ العينِ بالمَهْلِ[1]

أي: ومنهم مَن دمعُهُ.

وقوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ بَصِيرُۢ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ أي: يَرى أعمالَهم مِنَ الكفرِ والمعاصي، لا يَخفى عليه شيءٌ، فيُجازيهم بالخِزْيِ والذُّلِّ في الدُّنيا، والعقوبةِ في العُقبى.

وقراءة العامَّة بياءِ المغايبة، وقرأ يعقوبُ بتاء المخاطبة[2].

❊ ❊ ❊

(٩٧) ـ ﴿قُلْ مَن كَانَ عَدُوًّا لِّجِبْرِيلَ فَإِنَّهُۥ نَزَّلَهُۥ عَلَىٰ قَلْبِكَ بِإِذْنِ ٱللَّهِ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾.

---

(١) البيت لذي الرمة، وهو في «ديوانه» (١/ ١٤١)، وفيه: «يَثني» بدل: «يجري».

(٢) انظر «النشر» لابن الجزري (٢/ ٢١٩).

وقوله تعالى: ﴿قُلْ مَن كَانَ عَدُوًّا لِّجِبْرِيلَ﴾ في (جبريل) سبعُ لغاتٍ؛ قُرِئَ بأربعٍ منها:

﴿جَبرَئيل﴾ بفتح الجيم والرَّاء مهموزاً ممدوداً؛ وهو في قراءة حمزةَ، والكسائيِّ، وخلفٍ، وعاصمٍ غير حفصٍ ويحيى عن أبي بكر.

و﴿جَبْرِيل﴾ بفتح الجيم خفيفاً بغير همزٍ؛ وهو في قراءةِ ابن كثير.

و﴿جَبْرَئِل﴾[1] على وزن: جبرعل[2]؛ وهو روايةُ يحيى عن أبي بكرٍ عن عاصمٍ.

و﴿وَجِبْرِيلَ﴾ بكسر الجيم والرَّاء بلا همزٍ؛ وهو في قراءة الباقين[3].

و«جبرائيل» بالمدِّ والهمز، وبياءين في الكتابة.

و«جبرائلّ» بالهمز وتشديد اللَّام وياءٍ واحدةٍ في الكتابة.

و«جبرين» بالنُّون مكان اللَّام.

هو[4] اسمٌ ليس بعربيٍّ، عرَّبته العربُ على هذه الوجوه[5]، ومعناه: عبدُ الله، فإنَّ «جبر» هو العبد، و«إيل» هو الله، قاله ابن عبَّاسٍ رضي الله عنهما[6].

والآيةُ في شأنِ اليهود أيضاً وذمِّهم وردِّ مقالاتهم، وقصَّة نزوله[7]: ما روى

---

(١) بعدها في (ع): «بالهمز».

(٢) في (ع): «جهمرش».

(٣) انظر القراءات المذكورة في «السبعة» لابن مجاهد (ص: ١٦٦)، و«التيسير» (ص: ٧٥)، و«جامع البيان» للداني (ص: ٤٠٤)، و«النشر» لابن الجزري (٢/ ٢١٩).

(٤) في (أ): «ثم هو»، وفي (ف): «وهو».

(٥) قال ابن جني في «المحتسب» (١/ ٩٧): إن العرب إذا نطقت بالأعجمي خلطت فيه.

(٦) أخرجه الطبري (٢/ ٢٩٦).

(٧) في (ر) و(ف): «وقصَّته مرويَّةٌ» بدل: «وقصة نزوله».

أبو صالحٍ عن ابن عبَّاس رضي الله عنهما قال: لـمَّا قَدِم النبيُّ ﷺ المدينةَ؛ أتاه ابن صوريا؛ وهو رجلٌ من اليهود يسكن فَدَك، فقال: يا محمد؛ كيف نومُك؟ فإنَّا أُخْبِرْنا عن نومِ النبيِّ الذي يجيء في آخر الزَّمان.

فقال النبيُّ ﷺ: «تنامُ عيناي وقلبي يقظان».

قال: صدقتَ يا محمَّد، فأخْبِرْني عن الولد؛ أمِن الرَّجل يكون أم من المرأة؟

قال: «أمَّا العظمُ والعَصب والعروق؛ فمن الرَّجل، وأمَّا الدَّمُ واللَّحمُ والظُّفْر والشَّعر؛ فمن المرأة».

قال: صدقت يا محمَّد، قال: فما بالُ الولدِ يُشبِهُ أعمامَه، ليس من شبه أخواله فيه شيءٌ، أو يشبه أخواله، ليس فيه من شبه أعمامه شيء؟

فقال: «أيُّهما علا ماؤه ماءَ صاحبِه؛ كان الشَّبهُ له».

قال: صدقت يا محمَّد، وسأله عن الطعام الذي حَرَّم إسرائيلُ على نفسه.

قال: «إنَّ يعقوبَ مَرِضَ مرضاً شديداً، فنذر إنْ شفاه الله تعالى؛ حرَّم على نفسه[(١)] أحبَّ الطَّعام وأحبَّ الشَّراب، وكان[(٢)] أحبَّ الطَّعام إليه لحمُ الإبل، وأحبَّ الشراب إليه ألبانُها، فحرَّمها [(٣)] على نفسه».

وسأله[(٤)] عن أوَّل نُزُلِ أهل الجنة[(٥)].

---

(١) من قوله: «قال إن يعقوب» إلى هنا ليس في (أ).

(٢) قوله: «أحب الطعام وأحب الشراب وكان» ليس في (ف).

(٣) في (ف): «فحرمهما».

(٤) قبلها في (ف): «قال صدقت يا محمد» وفي (ر): «قال صدقت».

(٥) وقع في هامش (ف): «النزل ما يقوم لضيافة الضيف».

قال: «الحوتُ والثَّور».

قال: صدقتَ يا محمَّد، ثمَّ قال: بَقِيَت خَصلةٌ، إن قلتَها آمنتُ بك واتَّبعتك، أيُّ مَلَكٍ يأتيك بما تقول من الله؟

قال: «جبريل».

قال: ذلك عدوُّنا، ينزل بالقتالِ والشِّدَّة، ورسولُنا ميكائيل، يأتي بالبِشْرِ[١] والرَّخاء، فلو كان ميكائيل؛ لآمنَّا بك وصدَّقناك.

فقال له عمر: ما بدءُ عداوته لكم[٢]؟

قال: عادانا مراراً كثيرةً، وكان مِن أشدِّ عداوتِه لنا أنَّ الله تعالى أنزلَ على نبيِّنا موسى صلوات الله عليه أنَّ بيتَ المقدس سيَخْرَبُ في زمان رجلٍ يقال له: بختنصَّر، وأخْبَرَنا بالحين الذي يَخربُ فيه، فلمَّا بلغ الحين الذي يخربُ فيه[٣] بيتُ المقدس؛ بعَثْنا رجلاً مِن أقوياء بني إسرائيل في طلبه ليقتلَه، فانطلقَ في طلبِه حتَّى لقيَه ببابلَ غلاماً مسكيناً ليست له قوَّةٌ، فأخَذَهُ ليَقتُلَه، فدفعَ عنه جبريل، وقال لصاحبنا: إنَّ ربَّكم إنْ هو أَمَرَه بهلاككم، لا تُسلَّطُ[٤] عليه، إن كان الذي تريدُه هذا، فإنَّك لا تَقدِرُ على قتله[٥]، وإنْ لم يكنْ هذا؛ فعلى أيِّ حقٍّ تقتلُه؟ فصدَّقَهُ صاحبُنا، فتركَه، وكبِر بختنصَّر وقوي، فملَكَ، ثمَّ غزانا، فخرَّب بيتَ المقدس وقتلَنا، فلهذا نتَّخِذُه[٦] عدوًّا، وميكائيلُ عدوُّ جبريل.

---

(١) في (أ): «باليسر».

(٢) في (أ): «عداوتكم له» بدل: «عداوته لكم».

(٣) في (أ): «يكون فيه هلاك» بدل: «يخرب فيه».

(٤) بعدها في (ر): «لكم».

(٥) قوله: «إن كان الذي تريده هذا فإنك لا تقدر على قتله» من (أ).

(٦) في (ف): «اتخذناه».

فقال عمر: فإنِّي أشهد: مَن كان عدوًّا لجبريل؛ فإنَّه عدوٌّ لميكائيل، ومَنْ كان عدوًّا لميكائيل؛ فإنَّه عدوٌّ لجبريل.

فقال: يا عمر، لا تقولنَّ هذا، فنزلت الآيةُ كما قال عمرُ رضي الله تعالى عنه[1].

وقوله تعالى: ﴿فَإِنَّهُۥ نَزَّلَهُۥ عَلَىٰ قَلْبِكَ﴾ أي: فإنَّ جبريل نزَّل القرآن، وهو قولُ ابنِ عبَّاسٍ رضي الله عنهما[2] وعامَّةِ أهل التَّفسير والتَّأويل، وقد تقدَّم ذكرُ القرآن في قوله تعالى: ﴿وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَآءَهُۥ﴾ [البقرة: 91]، فَصَلَح صرفُ قوله: ﴿نَزَّلَهُۥ﴾ إليه.

وقولُه: ﴿عَلَىٰ قَلْبِكَ﴾ أي: أوحاهُ إليكَ وقذفَهُ[3] في قلبِك.

وقيل: أي: عليك؛ لتحفَظه بقلبك.

وقيل: أي[4]: تثبيتاً لقلبك.

وقوله تعالى: ﴿بِإِذْنِ ٱللَّهِ﴾ أي: بأمرِ الله.

وقال القفَّال: قوله: ﴿نَزَّلَهُۥ عَلَىٰ قَلْبِكَ﴾ أي: أخبِرهُم أنَّه نزَّله على قلبِك، ولو قال: على قلبي، جاز على حكاية اللَّفظ الذي يَقولُ لهم، وهو كقولك: قلْ لفلانٍ: إنَّ الخبر عندي كذا، ويجوز: عندك كذا.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: تقول الباطنيَّة: إنَّ القرآن لم ينزل على رسول الله ﷺ بالأحرفِ التي نقرؤها، لكنَّه إلهامٌ نزلَ على قلبه، ثمَّ صوَّره بهذه الأحرف.

---

(١) أورد بعضه الثعلبي في «تفسيره» (١/ ٢٣٩)، والماوردي في «النكت والعيون» (١/ ١٦٣).
قال الحافظ ابن حجر في «الكافي الشاف» (ص: ٩): هكذا ذكره الثعلبي والواحدي والبغوي فقالوا: روى ابن عباس أن حبرا من أحبار... فذكره، ولم أقف له على سند.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم (١/ ١٨٠) (٩٥٣).

(٣) في (ف): «وفرقه».

(٤) في (ف): «أن».

وهو باطلٌ؛ لأنَّه لو كان كذلك لزالَ موضعُ الاحتجاج عليهم بقوله: ﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُۥ بَشَرٌۗ لِّسَانُ ٱلَّذِى يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِىٌّ وَهَٰذَا لِسَانٌ عَرَبِىٌّ مُّبِينٌ﴾ [النحل: ١٠٣]؛ إذ كان لهم أن يقولوا: أُنْزِل على لسان العجم، لكنَّه غيَّر ذلك بلسانه، وقال تعالى: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِۦ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِۦٓ﴾ [القيامة: ١٦]؛ أي: مخافةَ النِّسيان والذَّهاب، وقال: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِٱلْقُرْءَانِ مِن قَبْلِ أَن يُقْضَىٰٓ إِلَيْكَ وَحْيُهُۥ﴾ [طه: ١١٤]، فدلَّت هذه الآيات على بُطلانِ قولِهم، وفسادِ مذهبهم، وبعدهم عن دين الله المستقيم(١).

وقوله تعالى: ﴿مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ أي: موافقاً لما قبلَه من كتب الأنبياء، قاله ابن عبَّاسٍ رضي الله عنهما(٢).

وقوله تعالى: ﴿وَهُدًى﴾ أي: هادياً للمؤمنين، على معنى أنَّ النفع يقعُ لهم؛ كما قال: ﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: ٢].

وقيل: أي: للكلِّ على العموم، ومعناه: أنَّه دالٌّ مرشِدٌ لهم.

وقوله تعالى: ﴿وَبُشْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ أي: مبشِّراً للمؤمنين على الخصوص، وهما مصدران بمعنى الفاعل، وإعرابُهما النَّصبُ عطفاً على قوله: ﴿مُصَدِّقًا﴾، وكلُّه نصب؛ لأنَّه حالٌ، أو مفعولٌ ثانٍ لقوله تعالى: ﴿نَزَّلَهُۥ﴾.

وقيل: ذَكَر اليهود أنَّهم يُبغِضُون جبريل؛ لأنَّه كان مأموراً بإنزال الوحيِ على أولاد إسرائيل، فأنزلَهُ في أولاد إسماعيل.

وقال ابنُ عبَّاسٍ وشهرُ بن حَوْشب والشَّعبيُّ وقتادةُ: إنَّهم قالوا: إنَّ جبريلَ لا

---

(١) انظر: «تأويلات أهل السنة» للماتريدي (١/ ٥١٧ ـ ٥١٨).

(٢) أخرجه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٢٩٩)، وابن أبي حاتم (١/ ١٨٠) (٩٥٧).

ينزلُ بخيرٍ قطُّ، بل هو مَلَكُ العذاب؛ ينزل بالعذابِ والحربِ وكسر السُّفن والشَّدائد؛ فلذلك نُبغِضُه، وأمَّا ميكائيل؛ فإنَّه يَنْزِلُ بالغيث والرَّحمة؛ فلذلك نحبُّه(١).

فقد ذكَروا(٢) أنَّهم يبغضونه لثلاثة معانٍ؛ لأنَّه لا يأتي بخيرٍ، ولأنَّه نقلَ الوحي إلى غير مَن أُمِر به، ولأنَّه دفعَ مَن أراد قتلَ بُختنصَّر، فردَّ الله عليهم كلَّ ذلك بهذه الآية، والله أعلم، فإنَّه قال: نَزَل بالوحي على محمَّدٍ بأمرِنا، وهو رأسُ كلِّ خيرٍ، وهو يبلِّغ(٣) إلى مَن كان له به الأمرُ، وهو أيضاً لا يدفعُ عن أحدٍ إلَّا بأمرٍ، فإنَّه عبدٌ مطِيعٌ، لا يعملُ إلَّا ما أُمِرَ به.

وقيل على هذا: إنَّ قوله: ﴿هُدًى وَبُشْرَىٰ﴾ صفةٌ لجبريل، لا للقرآن؛ أي(٤): يقولون: إنَّه ينزل بالشدائد؛ فقل: إنَّه ينزل بها بأَمْر الله، وفي ذلك هدىً للمؤمنين؛ لإيمانهم بأنَّه من عند الله، وهو بشرى لهم؛ لأنَّهم بالصَّبر عليه، والعمل به، ينالون الثَّوابَ في العُقبى، والنَّصرَ في الدُّنيا.

***

(٩٨) ـ ﴿مَن كَانَ عَدُوًّا لِّلَّهِ وَمَلَٰٓئِكَتِهِۦ وَرُسُلِهِۦ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَىٰلَ فَإِنَّ ٱللَّهَ عَدُوٌّ لِّلْكَٰفِرِينَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿مَن كَانَ عَدُوًّا لِّلَّهِ وَمَلَٰٓئِكَتِهِۦ وَرُسُلِهِۦ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَىٰلَ﴾ قُرِئ: (ميكائيل) على خمسة أوجهٍ:

---

(١) انظر أقوالهم في «تفسير الطبري» (٢/ ٢٨٣ ـ ٢٨٩).

(٢) في (ر) و(ف): «ذكر».

(٣) في (أ): «تبليغ الوحي».

(٤) في (ف): «فهم» بدل: «أي».

قرأ أبو عمرٍو وسهلٌ[١] ويعقوبُ وعاصمٌ في رواية حفص: ﴿وَمِيكَـٰلَ﴾ على وزن ميعاد[٢].

وقرأ نافعٌ وأبو جعفرٍ: ﴿ميكائل﴾ على وزن: مِيكاعِل[٣]، مهموزاً بغير ياء.

والباقون: ﴿ميكائيل﴾ مع الهمزةِ والياء[٤] بعدها[٥].

وعن الأعرج[٦]: (ميكئل) على وزن: مِيْكعِل[٧].

وعن الأعمش: (مِيْكَييل) على وزن: مِيْكَعيل[٨].

ومعناه: عبدُ الله، وهو كـجبريل في أنَّ العرب عرَّبته، وتكلَّمت به على وجوهٍ.

---

(١) هو العلامة أبو حاتم، سهل بن محمد بن عثمان السجستاني، نحوي البصرة ومقرئها في زمانه، قرأ القرآن على يعقوب، وله اختيار في القراءة، صنف التصانيف منها: «المذكر والمؤنث» و«المقصور والممدود» و«اختلاف المصاحف»، توفي سنة (٢٥٥هـ). انظر «معرفة القراء الكبار» للذهبي (١/ ٤٣٤ _ ٤٣٦).

(٢) في (ر): «فيعال»

(٣) في (ر) و(ف): «ميفاعل»، وأشار في هامش (ف) إلى أنه في نسخة: «ميكاعل».

(٤) في (أ): «بالهمزة مع الياء» وفي (ر): «بالهمز والياء».

(٥) انظر «السبعة» (ص: ١٦٦ _ ١٦٧)، و«التيسير» (ص٧٥)، و«النشر» (٢/ ٢١٩).

(٦) هو الإمام التابعي، أبو داود، عبد الرحمن بن هرمز المدني الأعرج، أخذ القراءة عرضاً عن أبي هريرة وابن عباس رضي الله عنهم، وهو بالحديث أشهر منه بالقرآن، توفي سنة (١١٧هـ). انظر: «معرفة القراء الكبار» (١/ ١٨٠ _ ١٨٢).

(٧) انظر: «المحتسب» (١/ ٩٧).

(٨) ذكرها الكرماني في «شواذ القراءات» ص٧٠ عن بعضهم، وذكر ابن جني في «المحتسب»، وتبعه القرطبي في «تفسيره» (١/ ٢٦٥) أن الأعمش قرأ: (ميكاييل)، وأشار القرطبي إلى أنه قد اختلف عن الأعمش فيها، وذكر الثعلبي في «تفسيره» (١/ ٢٤١) عن الأعمش أنه قرأ: «ميكيل» على وزن: ميكعل.

ومعنى الآية: مَن كان معادياً لله؛ أي: كافراً بما جاء منه.

وقيل: ﴿لِّلَّهِ﴾ ذُكِر تعظيماً للأمر على مَن يُعادي أحداً مِن ملائكته، كقوله: ﴿إِنَّمَا جَزَٰٓؤُاْ ٱلَّذِينَ يُحَارِبُونَ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ﴾ [المائدة: ٣٣]، وكقوله: ﴿وَٱعْلَمُوٓاْ أَنَّمَا غَنِمْتُم مِّن شَيْءٍ فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُۥ﴾ [الأنفال: ٤١]، وقوله: ﴿وَمَلَٰٓئِكَتِهِۦ وَرُسُلِهِۦ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَىٰلَ﴾، مع[1] الواو في هذا بمعنى (أو)؛ إذ استحقاقُ العداوة غيرُ موقوفٍ على عداوة جميعهم، وهو كقوله: ﴿وَمَن يَكْفُرْ بِٱللَّهِ وَمَلَٰٓئِكَتِهِۦ وَكُتُبِهِۦ وَرُسُلِهِۦ وَٱلْيَوْمِ ٱلْءَاخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَٰلًۢا بَعِيدًا﴾ [النساء: ١٣٦].

وإنَّما أعاد ذِكْرَ جبريلَ وميكائيلَ مع ذكر الملائكةِ، وهما داخلان فيهم؛ ليكون أنْفى للشُّبهة، وأبعدَ مِنَ التأويل؛ كي لا يقول اليهود: إنَّهما غيرُ داخلَين أو أحدَهما في جملة الملائكة، أو هو زيادةُ تشريفٍ لهما وتقديمٌ لذكرهما على وجه التخصيص؛ كما قال: ﴿وَمِنكَ وَمِن نُّوحٍ﴾ [الأحزاب: ٧] بعد ذِكْرِ ﴿ٱلنَّبِيِّـۧنَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿فَإِنَّ ٱللَّهَ عَدُوٌّ لِّلْكَٰفِرِينَ﴾ ولم يقلْ: فإنَّه، مع سَبْقِ ذكر «الله» صريحاً مرَّةً؛ إخراجاً للكلام عن احتمال التأويل، إذ لو قيل: فإنَّه؛ احتمل أنْ يعودَ إلى جبريل وميكائيل؛ لتقدُّم ذكرهما.

وقوله: ﴿عَدُوٌّ﴾ أي: مُعَادٍ، وعداوةُ الله تعالى هي إرادةُ العقوبةِ والطَّردِ والتَّبعيدِ عن الخير.

وقال: ﴿لِّلْكَٰفِرِينَ﴾ ولم يقل: (لهم)؛ إظهاراً أنَّهم مع استحقاقِهم لعداوة الله كفَّارٌ بمعاداتهم أولياءَ الله.

وقيل: تقدير الآيتين: قل: مَن كان عدوًّا لجبريل فهو كافرٌ، وإنَّ اللهَ عدوٌّ

(١) لفظ: «مع» من (ف).

للكافرين، واعترضَ ذِكْرُ جبريل، وهو قولُه: ﴿فَإِنَّهُۥ نَزَّلَهُۥ عَلَىٰ قَلْبِكَ﴾ قبل جوابه، فأعاد ذِكْرَ هذه العداوة: ﴿مَن كَانَ عَدُوًّا لِّلَّهِ وَمَلَٰٓئِكَتِهِۦ وَرُسُلِهِۦ﴾، وإنَّما ذَكَرَ الرسلَ معهم؛ لأنَّ الملائكةَ والرُّسلَ دعاةُ الخلق إلى الله[1]، فهم متَّفقون، ومعاداةُ أحدهم معاداتُهم، وهو كقوله: ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ ٱلْمُرْسَلِينَ﴾ [الشعراء: ١٠٥]، وهم ما أدركوا[2] إلَّا رسولاً واحداً.

وإنَّما قَرَنَ ميكائيل بجبرائيل؛ لأنَّهم كانوا يدَّعون أنَّه حبيبُهم، فأخبرَ أنَّ عدوَّ جبريل عدوُّ ميكائيل.

***

(٩٩) ـ ﴿وَلَقَدْ أَنزَلْنَآ إِلَيْكَ ءَايَٰتٍۭ بَيِّنَٰتٍ ۖ وَمَا يَكْفُرُ بِهَآ إِلَّا ٱلْفَٰسِقُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَنزَلْنَآ إِلَيْكَ ءَايَٰتٍۭ بَيِّنَٰتٍ﴾ أي: القرآن، قال الله تعالى: ﴿بَلْ هُوَ ءَايَٰتٌۢ بَيِّنَٰتٌ فِى صُدُورِ ٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْعِلْمَ﴾ [العنكبوت: ٤٩].

قال[3] ابنُ عبَّاسٍ رضي الله عنهما: الآيات البيِّنات: ما يُخبرهم[4] عن قَصصِهم وأخبارِهم التي لا معرفةَ لها إلَّا عند أحبارهم، وهي ما[5] سبق ذِكْرُه في هذه السُّورة إلى هذه الآية[6].

---

(١) في (ر): «للحق» بدل: «إلى الله».

(٢) في (ر): «كذبوا».

(٣) في (أ): «وقال».

(٤) في (ف): «نخبرهم».

(٥) في (ف) و(ر): «وما» بدل من «وهي ما».

(٦) روى نحوه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٣٠٥).

وقال القَفَّالُ: هي العلاماتُ الواضحاتُ على صِدْق نبوَّته التي لا تَخفى صِحَّتُها على أحدٍ.

وقيل: هنَّ جواباتُ سؤالات ابنِ صوريا التي مرَّت في الآية الأولى.

وقيل: إنَّ اليهودَ قالوا للنبيِّ ﷺ: ما جئتنا بشيءٍ نَعرفُه، ولا ببيِّنةٍ نتَّبعُها، فنزلت هذه الآية.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا يَكْفُرُ بِهَآ إِلَّا ٱلْفَٰسِقُونَ﴾؛ أي: لا يُنكِرها إلَّا الجاحدون[1] الخارجون عن أمر الله.

وقيل: أي: الخارجون عن الأديان، وإنْ أظهروا أنَّهم متمسِّكون بها، فإنَّ اليهود خرجوا بتكذيب محمَّدٍ عليه السلام مِن شريعة موسى عليه السلام.

وقيل: أي: المتمرِّدون مِنَ اليهود، فأمَّا أهل الإنصاف منهم؛ فقد آمنوا؛ مثل: عبد الله بن سَلَام وأصحابه، ثمَّ[2] هذا الإنكارُ منهم نقضٌ للعهد[3]، وأخبرَ بالآية التي بعدها أنَّه ليس بأوَّل نقضٍ منهم.

***

(١٠٠) ـ ﴿أَوَكُلَّمَا عَٰهَدُواْ عَهْدًا نَّبَذَهُۥ فَرِيقٌ مِّنْهُم ۚ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿أَوَكُلَّمَا عَٰهَدُواْ عَهْدًا نَّبَذَهُۥ فَرِيقٌ مِّنْهُم﴾ الألفُ ألفُ استفهامٍ بمعنى التوبيخ، دخلت على واو العطف، وهو متَّصلٌ بما قبله: ﴿أَفَكُلَّمَا جَآءَكُمْ رَسُولٌۢ﴾ [البقرة: ٨٧] الآية.

---

(١) لفظ: «الجاحدون» ليس في (أ).

(٢) بعدها في (ر): «كان».

(٣) في (ف): «نقض منهم بالعهد» بدل: «نقض للعهد».

وقوله ﴿نَّبَذَهُۥ﴾ قال قتادةُ وابنُ جريج: أي: نقضَهُ[١]، وأصلُه: الطَّرحُ والرَّمي، ومنه قوله: ﴿فَنَبَذْتُهَا﴾ [طه: ٩٦]؛ أي: ألقيتُها في العِجْل، والمنبوذُ: الملفوظ؛ لأنَّه نُبِذ، وقوله: ﴿فَٱنتَبَذَتْ بِهِۦ مَكَانًا قَصِيًّا﴾ [مريم: ٢٢] أي: تباعدت، هو من الأوَّل، وظاهرُه: نبذُ العهدِ وراء الظَّهر؛ ومعناه: النَّقْضُ.

والفريقُ: الطَّائفةُ، ويكون للقليل والكثير، وظهر بما بعده أنَّه أراد به الكثير؛ وهو قوله تعالى: ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾.

وقيل: أي: نقضَهُ فريقٌ منهم عناداً، وأكثرُهم نَقضَهُ جهلاً، فكلُّهم كفَّارٌ؛ بعضُهم بنقض العهدِ، وأكثرُهم بجحودِ الحقِّ.

وقال ابنُ عبَّاسٍ رضي الله عنهما: نبذوا الكتابَ وخالفوهُ كأنَّهم جهلةٌ به وبالعهد الذي عليهم في التَّوراةِ وغيرها.

وقال الشَّعبيُّ: وصفَهم أنَّهم نبذوا ذلك لنبذِهم العملَ به[٢].

ثمَّ بيانُ نقضِهم العهودَ مراراً: أنَّه كان مِنَ المواثيق عليهم أنَّهم إذا جاءهم محمَّدٌ آمنوا به ونصروه، فلم يفعلوا.

ومنها: أنَّهم كانوا يستفتحون به، فلمَّا جاءهم؛ كفروا به.

ومنها: أنَّهم كانوا هادَنوا النبيَّ ﷺ، فنَقضوه يومَ الخندق، وطابقوا كفَّار قريشٍ عليه ـ أي: عاهدوا ـ حتَّى جرى على بني قريظةَ ما جرى، وكذا على بني النَّضِير.

ومنها: أنَّهم عاهدوهُ أنَّه لو أجابَهم عمَّا سألوه آمنوا به، وأجابهم فلم يؤمنوا.

* * *

---

(١) روى قوليهما الطبري في «تفسيره» (٢/ ٣٠٩).

(٢) من قوله: «وغيرها وقال الشعبي» إلى هنا من (أ). وانظر قول الشعبي في «تفسير الثعلبي (١/ ٢٤٢).

(١٠١) ـ ﴿وَلَمَّا جَآءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِندِ ٱللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِّنَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْكِتَٰبَ كِتَٰبَ ٱللَّهِ وَرَآءَ ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَآءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِندِ ٱللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ﴾ هو محمَّدٌ ﷺ.

وقيل: الرسول بمعنى الرسالة، قال الشاعر:

لقد كذبَ الواشون ما بُحْتُ عندَهم   بـليـلـى ولا أَرسـلـتُـهـم برسولِ[١]

أي: برسالةٍ؛ فمعناه على هذا: ولـمَّا جاءَهم كتابٌ.

وقوله تعالى: ﴿نَبَذَ فَرِيقٌ مِّنَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْكِتَٰبَ﴾ أي: أُعْطُوا علمَ الكتاب، وهم أحبارُهم، و﴿ٱلْكِتَٰبَ﴾ نُصِبَ لأنَّه خبرُ ما لم يسمَّ فاعله.

وقوله تعالى: ﴿كِتَٰبَ ٱللَّهِ﴾ مفعولٌ بقوله: ﴿نَبَذَ﴾، ومعنى ﴿نَبَذَ فَرِيقٌ﴾[٢]: خالفوه.

وقوله تعالى: ﴿وَرَآءَ ظُهُورِهِمْ﴾ قال الشعبيُّ: نبذوهُ وراءَ ظهورهم وهو بين أيديهم يقرؤونه، لكن نَبذوا العملَ به[٣].

وقال سفيان بن عُيَيْنَة: أدرجوه في الحرير والدِّيباج وحلَّوه بالذَّهب والفضَّة، ولم يُحِلُّوا حلالَه، ولم يُحَرِّموا حرامَهُ؛ فذلك النَّبْذ[٤].

وقيل: ﴿كِتَٰبَ ٱللَّهِ﴾: هو التَّوراة هاهنا، وقيل: هو القرآن، وخلافُهم كان لهما.

---

(١) البيت لكثير عزة، وهو في «الأمالي» للقالي (٢/ ٦٣)، و«ديوان كثير» ص١١٠، وفيهما: برسيل، بدل: برسول.

(٢) بعدها في (أ): «أي».

(٣) تقدم نحوه قريباً.

(٤) انظر: «تفسير الثعلبي» (١/ ٢٤٢).

وقوله تعالى: ﴿كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أي: لا يفقهون على ما في الكتاب؛ أي: تعمَّدوا الخلافَ مع علمِهم، فالتحقوا بالجُهَّال.

وقيل: كأنَّهم لا يعلمون نعتَك.

***

(١٠٢) ـ ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَى مُلْكِ سُلَيْمَانَ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَى مُلْكِ سُلَيْمَانَ﴾ أي: نبذوا كتابَ الله واتَّبعوا السِّحرَ، وعلَّموا ذلك أتباعَهم المقلِّدين؛ ليَكتسبوا به الدُّنيا، وقالوا: إنَّ مُلْكَ سليمان عليه السلام مع عظمته[1] كان قائماً به، ويأخذونَ السُّحت به، ويكذبون، فذمَّهم اللهُ تعالى بذلك، وبرَّأ سليمان عليه السلام من ذلك، وكشفَ عن حقيقتِه أنَّه كان مِنَ الشياطين، لا مِن سليمان.

وفيه تنبيهٌ لأهل عصر النبيِّ ﷺ ومَن بعدَهم على بطلان السحر، وأنَّه لا يجوزُ العملُ به.

وقال السُّدِّيُّ رحمه الله: لـمَّا نزلَ قولُه تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ﴾؛ عارضوه بالتَّوراة، فاتَّفقا، فنَبذوا التَّوراة، وأخذوا بكتاب

---

(١) في (أ): «عظمه».

الشيطان وسِحْرِ هاروت وماروت، فلم يوافق القرآن، فتعلَّقوا بها، فذلك[١] قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَآءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِندِ ٱللَّهِ﴾ إلى قوله: ﴿وَٱتَّبَعُوا۟﴾[٢]؛ أي: كتابَ السِّحر الذي كان فيه؛ تقويةً لهم فيما يُخاصِمون النبيَّ ﷺ، فأظهرَ[٣] اللهُ تعالى لعباده أنَّ ذلك كان سحراً وكفراً وباطلاً، لا يجوزُ التعلُّقُ به، وإنَّما يُنَاظَرُ في الدِّين بكتبِ الله، لا بكتب السِّحر التي وَضَعتْها الشياطين، فمن[٤] نبذَ كتاب الله تعالى، وتعلَّقَ بكتب الشَّيطان؛ فهو في نهايةِ الجهلِ والخُذلان.

وقال محمَّدُ بن إسحاق: لـمَّا ذَكَرَ رسولُ الله ﷺ سليمانَ بنَ داود في المرسلين؛ قال بعضُ أحبارِهم: ألَا تعجبون من محمَّدٍ؟! يَزعمُ أنَّ ابنَ داود كان نبيًّا، والله ما كان إلَّا ساحراً؛ فأنزل اللهُ تعالى هذه الآية: ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَٰنُ وَلَٰكِنَّ ٱلشَّيَٰطِينَ كَفَرُوا۟﴾[٥] أي: باتِّباعهم السِّحرَ و[٦] عملِهم به.

وقال الرَّبيعُ بنُ أنس: إنَّ اليهود سألوا محمَّداً عليه الصَّلاة والسَّلام زماناً عن أمورٍ من التَّوراة، ولا يسألونَهُ عن شيءٍ مِن ذلك إلَّا أنزَلَ اللهُ تعالى ما سألوا عنه، فيَخْصِمُهم، فلمَّا رأوا ذلك؛ قالوا: هو أعلمُ منَّا بما أُنْزِلَ إلينا، فسألوهُ عن السِّحر، وخاصموه أن يغلبَهم به، فأنزلَ الله تعالى: ﴿وَٱتَّبَعُوا۟ مَا تَتْلُوا۟ ٱلشَّيَٰطِينُ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَٰنَ﴾، وإنَّ الشياطين عَمدوا إلى كتابٍ فكتبوا فيه السِّحر والكهانةَ، فدفنوهُ

---

(١) في (ف): «وذلك».

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٣١٢)، وابن أبي حاتم (١/ ١٨٤) (٩٧٧)، (٩٧٩).

(٣) في (أ): «وأظهر».

(٤) بعدها في (ر): «كان».

(٥) رواه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٣١٦).

(٦) في (أ): «في».

تحت مجلسِ سليمان، وكان سليمانُ عليه السلام لا يَعلمُ الغيبَ، فلمَّا فارقَ سليمانُ الدُّنيا؛ استخرَجوا ذلك السِّحرَ، وخَدَعوا به النَّاس، وقالوا: هذا عِلْمٌ كان سليمانُ يَكتمُهُ، ويَحسُدُ النَّاسَ عليه، فأخبرَهم عليه الصَّلاةُ والسَّلام بهذا الحديث، فرَجَعوا مِن عنده وقد أخزاهُمُ اللهُ وأدْحَضَ حُجَّتَهم[1].

واجتمعَ لهم بذلك وجوهُ كفرٍ وكبائرَ؛ نبذُ كتاب الله، وتَصويبُ السِّحرِ وإيثارُهُ على كتاب الله، والاستئكالُ بالحرام، وإضلالُ الناس وصدُّهم عن الإيمان، وتوهيمهم أنَّ معجزات الأنبياء لا حقيقةَ لها، وأنَّها مِن جنس السِّحر.

وقوله: ﴿مَا تَتْلُواْ﴾ أي: ما تتلوهُ، فالهاءُ مضمرةٌ، و﴿تَتْلُواْ﴾ قيل: أي[2]: تَتَّبعُ؛ وهو قول ابن عباس وأبي رزين[3]، كما في قوله تعالى: ﴿وَٱلْقَمَرِ إِذَا تَلَىٰهَا﴾ [الشمس: ٢].

وقيل: أي: يقرأ، وهو قولُ مجاهدٍ وعطاء[4]، مِن قوله تعالى: ﴿فَٱلتَّٰلِيَٰتِ ذِكْرًا﴾ [الصافات: ٣].

وقال أبو عبيدة: أي: ما تتكلَّم وتقول وتتلو[5].

قيل: معناه: تلت على الماضي، وهو كقول الشاعر:

ولقد أمرُّ على اللئيمِ يَسُبُّني ... فمَضَيْتُ ثُمَّت قلتُ: لا يعنيني[6]

---

(١) رواه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٣١٥).

(٢) لفظ: «أي» من (أ).

(٣) روى قوليهما الطبري في «تفسيره» (٢/ ٣٢٠).

(٤) روى قوليهما الطبري في «تفسيره» (٢/ ٣١٩).

(٥) انظر «مجاز القرآن» لأبي عبيدة (١/ ٤٨).

(٦) البيت لرجل من بني سلول، كما ذكر سيبويه في «الكتاب» (٣/ ٢٤)، والبغدادي في «الخزانة» (١/ ٣٥٧ـ٣٥٨)، ونسبه الأصمعي في «الأصمعيات» (ص: ١٢٦) لشَمِر بن عمرو الحنفي، =

أي: ولقد مررتُ، وفي القرآن: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [الحج: ٢٥]؛ أي: وصدُّوا عن سبيل الله، ﴿وَيَصْنَعُ الْفُلْكَ﴾ [هود: ٣٨]، ﴿يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي﴾ [الأنعام: ١٣٠]، ﴿وَمِنْهُمُ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ﴾ [التوبة: ٦١]، ﴿مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْبُدُ آبَاؤُهُم مِّن قَبْلُ﴾ [هود: ١٠٩]، هذه أمور كلُّها ماضيةٌ وَرَدَتْ بصيغة المستقبل.

وله وجهٌ آخرُ: وهو أنْ يكون «كان» مضمراً في ذلك، فيكون بمعنى الحال في الماضي، وهو كقوله[1]: ﴿وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولُ الرَّسُولُ﴾ [البقرة: ٢١٤] على قراءة الرفع[2]؛ أي: حتَّى كان يقول، وكذا في قوله: ﴿كَمَا يَعْبُدُ آبَاؤُهُم﴾ [هود: ١٠٩].

وله وجهٌ آخرُ: وهو أنْ يُحمَل على الحال، فيدلَّ على وجودِه في الماضي وبقائه للحال، وهذا وجهٌ لا يُحتاجُ فيه إلى تغيير بُنيتِه، ولا إلى إدراج زيادة، وكذا يكونُ قولُه: ﴿وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [الأنفال: ٤٧]، وقوله تعالى: ﴿يُؤْذُونَ النَّبِيَّ﴾ [التوبة: ٦١].

وقوله تعالى: ﴿عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَانَ﴾ قال الزجَّاج: أي: في ملكه وسلطانه[3]؛ أي: في أيَّامه، وقال أبو النجم:

فهي على الأُفق كعين الأحول[4]

أي: في الأفق.

= أحد شعراء بني حنيفة باليمامة، وفيه: مررت، بدل: أمر.

(١) بعدها في (ر): «﴿وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا﴾ وكقوله»، وهي هنا مقحمة.

(٢) هي بالرفع قراءة نافع وحده، وقرأ باقي السبعة بالنصب. انظر «السبعة» (ص: ١٨١)، و«التيسير» (ص: ٨٠).

(٣) انظر «معاني القرآن» للزجاج (١/ ١٨٣).

(٤) انظر «ديوان أبي النجم العجلي» (ص: ٣٥٩).

وقيل: أي: على عهده، ومعناه: في أيَّامه، وهو مستعملٌ في العهد، وهذه الكلمةُ في معناه.

وقيل: أي: علَّمَتهُ الشياطينُ على قصد إزالة مُلْك سليمان، و﴿عَلَىٰ﴾ تُستَعملُ لذلك[1].

وقيل: أي: على إثر ذهابِ ملك سليمان؛ أي[2]: فعلوا ذلك بعدَ موتِه.

وقيل: أي: على ما كذبت الشياطين على سليمان، و«على»[3] إذا وُصِلَت بالقولِ يُرادُ به الكذب، قال الله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ عَلَى ٱللَّهِ ٱلْكَذِبَ﴾ [آل عمران: ٧٥]، وقال: ﴿وَأَن تَقُولُواْ عَلَى ٱللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ١٦٩]، وإذا قيل: تلا عنه؛ فهو للصِّدق، وإذا قيل: تلا عليه؛ فهو للكذب.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَٰنُ﴾ أي: ما سَحَرَ سليمان، وهو نفيٌ؛ إذ[4] لم يكفر؛ لأنَّه لم يَسْحَر[5].

وقوله تعالى: ﴿وَلَٰكِنَّ ٱلشَّيَٰطِينَ كَفَرُواْ﴾ أي: سَحَروا فكفروا به.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: القولُ بأنَّ السِّحرَ كفرٌ على الإطلاق خطأٌ، ويجبُ البحث عن حقيقته، فإن كان في ذلك ردُّ ما لَزِم في شرط الإيمان؛ فهو كفرٌ، وإلَّا فلا.

ثمَّ السِّحرُ الذي هو كفرٌ يُقتَل عليه الذُّكور لا الإناث، والذي ليس بكفرٍ، وفيه

---

(١) في (ر): «كذلك».

(٢) في (ف): «ما» بدل: «أي»، وفي (ر): «أي: ما».

(٣) في (ر):«ولفظة على».

(٤) في (أ): «أي».

(٥) في (أ): «يسخر».

إهلاكُ النَّفس؛ ففيه حكمُ قطَّاع الطَّريق، ويَستوي فيه الذُّكورُ والإناث، ولهذا اختلفَ قولُ أبي حنيفة رحمه الله في السَّاحرة؛ فلا تُقتَلُ بسحر الكفر، وتُقتَل بسحر السَّعي في الأرض بالفساد، إذا كان سحرُها قاتلاً[١].

وعن النبيِّ ﷺ أنَّه قال: «حدُّ الساحر[٢] الضَّربُ بالسَّيف»[٣]، وتُقبَلُ توبتُه إذا تاب، فإنَّ سَحَرَة فرعون ـ لعنه الله ـ آمنوا، وصحَّ إيمانهم.

ومَن قال: لا تُقبَل؛ فهو غلط، وأحقُّ ما تُقبَل توبةُ السَّاحر؛ إذ هو أبلغُ في تمييز ما هو حجَّة منه ممَّا ليسَ بحُجَّةٍ.

وقال ابنُ عبَّاسٍ ومجاهدٌ وقتادةُ وعطيَّة العوفيُّ: كان الشياطينُ قبل عصرِ عيسى عليه السلام غيرَ ممنوعين عن صعود السَّماء، وإنَّما مُنِعوا بعد رفعه إلى السَّماء عن السَّماء الخامسة والسَّادسة والسَّابعة، وبعد خروج نبيِّنا ﷺ[٤] عن الكلِّ.

فكانوا يَصعَدون ويَسترِقون السَّمعَ، ثمَّ يهبطون فيُحدِّثون بما سِمعوا، وكان الناس يكتبون ذلك، وكان ذلك سحراً، فسمعَ به سليمانُ عليه السَّلام، فأخذَ الكتبَ فدفنَها تحت كرسيِّه؛ ليطلب الباقي، فتُوفِّي سليمانُ صلوات الله عليه، وذهبَ العلماءُ الذين كانوا يَعرفون ذلك، وخَلَفَ من بعدهم خَلْفٌ، فأخرجها الشياطين لهم، وقالوا: إنَّ سليمان عليه السلام كان يضبطُ الجنَّ والإنس والطير بهذا[٥].

---

(١) انظر: «تأويلات أهل السنة» للماتريدي (١/ ٥٢٦ ـ ٥٢٧).

(٢) في (ر) و(ف): «السحر».

(٣) أخرجه الترمذي في «سننه» (١٤٦٠).

(٤) بعدها في (ر): «منعوا».

(٥) من قوله: «فكانوا يصعدون ويسترقون» إلى هنا هو قطعة من خبر أخرجه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٣١٣ ـ ٣١٤) عن السدي.

وقالوا: هذا كتابُ الله نَزَلَ على سليمان، فكتمَ عنكم، فكفر[١] سليمانُ بذلك، فأكذبَهم اللهُ تعالى، فقال: ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَٰنُ﴾[٢].

وما[٣] ذُكِر في بعض القصص والتفاسير في قوله تعالى: ﴿وَأَلْقَيْنَا عَلَىٰ كُرْسِيِّهِۦ جَسَدًا﴾ [ص: ٣٤]: أنَّه شيطانٌ قعدَ على كرسيِّه أربعين يوماً، وزال ملك سليمان هذه المدَّة[٤]، وذلك الشيطانُ نسخَ كتبَ السِّحر ودفنَها تحتَ سريره مع الشياطين، وبعد عودِ المُلْك إلى سليمان وبعد وفاته؛ استخرجَها الشياطينُ، ونسبوها إلى سليمان = فذلك كلُّه باطلٌ مردودٌ؛ لأنَّه من المخلصين، ولا ولايةَ لهم عليه[٥]، والوجهُ الأسلمُ الأوفقُ للأصول ما ذكرنا[٦].

وقيل: معنى قوله: ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَٰنُ وَلَٰكِنَّ ٱلشَّيَٰطِينَ كَفَرُوا۟﴾ أي: ما غطَّى وما دفن وما كتم سليمان؛ أي: لم يكن المُسْتخرَج مِن موضوعه، بل كان موضوع الشَّياطين.

والكفرُ في اللُّغة: هو السِّترُ و[٧]التَّغطيةُ على ما أوضحناه عند قوله: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟﴾ [البقرة: ٦].

ثمَّ[٨] في كثير مِنَ التَّفاسير يُفسَّر السِّحرُ بالتَّخييل والتَّمويه، وبالكلام المزخرف

---

(١) في (أ): «وكفر».

(٢) بعدها في (ر): «وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا».

(٣) في (ر) و(ف): «ومما».

(٤) أخرجه الطبري في «تفسيره» (٢٠/ ٨٩ ـ ٩٠) عن قتادة.

(٥) قوله: «لأنه من المخلصين ولا ولاية لهم عليه» من (أ).

(٦) في (أ): «ذكرناه».

(٧) قوله: «الستر و» من (أ).

(٨) «ثم» ليس في (ف)، وقبلها في (ر) و(ف): «وقوله تعالى: ﴿يُعَلِّمُونَ ٱلنَّاسَ ٱلسِّحْرَ﴾».

الذي يقعُ به الآفاتُ بين النَّاس، بدون تحقيق أثرٍ له في محبَّةٍ، أو عداوةٍ، أو علَّةٍ، أو تأخيذٍ[١]؛ تعلُّقاً بالسِّحر المذكورِ في قصَّة فرعون أنَّه كان تخييلاً لا غير، وينسون ما ذكروا أنَّ لبيد بن الأعصم اليهوديَّ سحر النبيَّ ﷺ[٢]، فأعاذَهُ اللهُ تعالى بما أنزل مِنَ المعوِّذتين، حتى رُوِي أنَّه قام كأنَّما أُنْشِطَ[٣] مِن عِقالٍ[٤]، وهذا مقالةُ المعتزلة، وهو إنكارُهم إظهارَ[٥] أثرٍ بفعل العبد[٦] لا يتَّصل بآلة فعله، وهي مسألة المتولِّدات.

وعند أهل السنة والجماعة: الآثارُ مِن صُنع الله تعالى وتخليقه، وليس ذلك مِن فعلِ العبد، وفعلُه لا يَعدو محلَّ قدرتِه، ويُضافُ الأثر إلى العبد إذا أجرى اللهُ تعالى العادةَ بتخليق تلك الآثارِ عَقيب تلك الأفعال في الضَّمانِ والوِزرِ ونحو ذلك.

وللسِّحر حقيقةٌ بظهورِ آثاره، وما ذكروه فهو يُسمَّى سحراً مجازاً.

وقوله تعالى: ﴿وَلَٰكِنَّ ٱلشَّيَٰطِينَ كَفَرُواْ يُعَلِّمُونَ ٱلنَّاسَ ٱلسِّحْرَ﴾ أخبر أنَّ الملَكَين لا يعلِّمان السحر أحداً[٧]، وإنَّما يعلِّم الشياطين ذلك الناسَ[٨].

وقوله تعالى: ﴿وَمَآ أُنزِلَ عَلَى ٱلْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَٰرُوتَ وَمَٰرُوتَ﴾ له تأويلان:

---

(١) التأخيذ: حبس السواحر أزواجهن عن غيرهن من النساء. انظر «لسان العرب»: (مادة: أخذ).

(٢) رواه البخاري (٣٢٦٨)، ومسلم (٢١٨٩) من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٣) في (أ): «أنشط».

(٤) رواه عبد بن حميد في «مسنده» (٢٧١) من حديث زيد بن أرقم رضي الله عنه.

(٥) في (أ): «ظهور».

(٦) بعدها في (ر): «وهو».

(٧) لفظ: «أحداً» من (أ).

(٨) من قوله: «وقوله تعالى ولكن الشياطين» إلى هنا تأخر في (أ) إلى ما بعد قوله الآتي: «يُجَرّب به الذهب والفضة».

أحدهما: أنَّ ﴿مَا﴾ كلمةُ نفيٍ، ومعناه: ولم ينزِّل على الملَكَين؛ وهو قول ابن عبَّاسٍ وأنس[١] وقتادة والشَّعبيِّ، وهو معطوفٌ على قوله تعالى: ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَٰنُ﴾؛ أي: لم يكفر هو، ولم ينزِّل الله السحرَ على الملَكَين، وذلك أنَّ السَّحرةَ واليهودَ كانوا يُضِيفُون السِّحر إلى سليمان، وإلى الملَكَين فبرَّأهم الله تعالى عن ذلك.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّىٰ يَقُولَآ﴾ أي: أحداً، و﴿مِنْ﴾ للتَّأكيد؛ كما قال: ﴿فَمَا مِنكُم مِّنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَٰجِزِينَ﴾ [الحاقة: ٤٧]؛ أي: ولا يعلِّم الملَكَان أحداً السِّحر، بل يبالغان في نهيه، ويقولان[٢]: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ﴾؛ أي: امتحانٌ واختبار لك، ننهاك عن السحر، فإن قَبِلْتَ نَهْيَنا؛ نجوت، وإنْ لم تقبلْ؛ خَسِرْت.

وقوله: ﴿فَلَا تَكْفُرْ﴾؛ أي: فلا تسحَر، فإنَّه كفرٌ.

والفتنةُ: ما يتبيَّن لهما[٣] حال الإنسان مِنَ الخير والشر. يقال: فتنتُ الذَّهبَ بالنار؛ إذا جرَّبتَه بها لتَعْلَمَ أنَّه خالصٌ أو مشوبٌ، ومنه الفتَّانة: وهي الحجرُ الذي يُجَرَّب به الذهب والفضَّة.

وقوله تعالى: ﴿فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِۦ بَيْنَ ٱلْمَرْءِ وَزَوْجِهِۦ﴾ قوله: ﴿مِنْهُمَا﴾ لا يرجع إلى الملَكَين، فقد نَفى التعليمَ منهما على هذا التَّأويل، بل التَّثنيةُ راجعةٌ إلى الكُفر والسِّحر، فقد ذُكِرَا جميعاً قبله في قوله: ﴿كَفَرُواْ يُعَلِّمُونَ ٱلنَّاسَ ٱلسِّحْرَ﴾ أي: فيتعلَّم اليهودُ مِنَ الكفر والسِّحر مِنَ الشياطين ما يقعُ

---

(١) كذا، ولعل الصواب: «والربيع بن أنس»، وعنه وعن ابن عباس أخرجه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٣٣١).

(٢) بعدها في (ف): «قوله تعالى».

(٣) في (أ): «به»، وفي (ر): «بها».

بـه البغضُ بيـن الزَّوجيـن فيفترقان؛ لأنَّ الكفـرَ مِن أحدهما سـببُ الفرقة؛ كالسِّـحر يقع بـه الفرقةُ.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا هُم بِضَآرِّينَ بِهِۦ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ ٱللَّهِ﴾ أي[1]: وليس اليهودُ والسَّحرةُ ضارِّين بالسِّحر أحداً إلَّا بعلم الله، ولا يجوز حملُ الإذن هاهنا على الأمْرِ والإطلاق؛ لأنَّ اللهَ تعالى لا يأمرُ بالكفر والإضرار.

والتأويلُ الآخرُ: ما قاله قتادةُ والزهريُّ: إنَّ قوله: ﴿وَمَآ أُنزِلَ﴾ هذا بمعنى «الذي»[2]؛ واتَّبعوا الذي تتلو الشياطينُ على ملك سليمان، والذي أُنزِل على الملَكَين، وهو إثباتٌ؛ أي: واتَّبعوا أيضاً الذي أنزلَ على الملَكين[3] مِن بيانِ السِّحرِ وبُطلانه.

وقالوا: إنَّ السحر كان كَثُر في ذلك الزمان، وكان الناس يَتوهَّمون أنَّه حقٌّ مثلُ آيات الأنبياء، فأنزلَ اللهُ تعالى عليهما بيانَ كيفيَّته ووجوهِه؛ لِيُبيِّنا للناس في الأرض بُطلانَ السِّحر وضَررَه؛ كي لا يغترَّ به أحدٌ ولا يتعلَّمه، فكانا يَحكُمان في الأرض، وكانا يَنهيانِ عن السِّحر.

ويجوز أن يكونَ اللهُ تعالى أنزلَ بيانَ السِّحر عليهما بإنزاله على نبيٍّ، ثمَّ أبلغ النبيُّ إليهما ذلك ليَصِفا وجوهَ ذلك لقومِهما، ويَنهَياهم عن استعماله، ويُسمَّى ذلك إنزالاً، وإن كان بواسطةِ نبيٍّ؛ كقول الله تعالى: ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ ٱلْكِتَٰبَ﴾ [النحل: ٨٩]، ثم قال في حقِّنا: ﴿قُولُوٓاْ ءَامَنَّا بِٱللَّهِ وَمَآ أُنزِلَ إِلَيْنَا﴾ [البقرة: ١٣٦].

---

(١) «أي» سقط من (ف).

(٢) أخرج معناه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٣٣٢ ـ ٣٣٣) من طريق قتادة والزهري عن عبيد الله، ثم أخرج معناه أيضاً عن قتادة.

(٣) من قوله: «وهو إثبات» إلى هنا من (أ).

وإنَّما خصَّهما بالذِّكر وإن كان الأمرُ به للعامَّة؛ لأنَّهم كانوا تَبَعاً لهما وهذا كما قال الله تعالى لموسى وهارون عليهما السلام: ﴿ٱذۡهَبَآ إِلَىٰ فِرۡعَوۡنَ﴾ [طه: ٤٣]، وكانا أُرْسِلَا إلى فرعونَ ورعَايَاه(١)، ولكن خصَّ فرعون بالذِّكر؛ لأنَّه أبلغُ في استدعائه واستدعاء رعيَّته إلى الإيمان؛ إذ الرعيَّة أتباعٌ للراعي.

وقال الإمام أبو منصورٍ رحمه الله: اختُلِف في هاروت وماروت، هل كانَا مَلَكَين أم لا(٢)؟

فقال الحسن البصريُّ رحمه الله: لم يكونا ملَكَين، ولكنَّهما كانا فاسقَين متمرِّدَين مِنَ الإنس؛ لأنَّ الله تعالى وصفَ ملائكتَه بالطَّاعة له، والائتمار بأمره؛ بقوله عزَّ وعلا: ﴿لَّا يَعۡصُونَ ٱللَّهَ مَآ أَمَرَهُمۡ﴾(٣) [التحريم: ٦]، وبقولِه تعالى: ﴿لَا يَسۡبِقُونَهُۥ بِٱلۡقَوۡلِ﴾ [الأنبياء: ٢٧].

وكذلك يقولُ هو في إبليس: إنَّه(٤) لم يكن مِنَ الملائكة(٥)، وقد مرَّ الكلام في ذلك في قصَّة آدم عليه السلام.

وعلى هذا التأويل قُرِئ: (عَلَى المَلِكَين) بكسر اللام(٦).

---

(١) في (أ): «وقومه»، وفي (ر): «ودعياه».

(٢) «هل كانَا مَلَكَين أم لا» ليس في (أ).

(٣) بعدها في (ر): «وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ».

(٤) في (ر): «وكذلك يقول الحسن أيضاً: إنَّ إبليس».

(٥) «تأويلات أهل السنة» (١/ ٥٢٤).

(٦) نسبها ابن خالويه في «مختصره» (ص١٦) للحسن بن علي وابن عباس رضي الله عنهم، وزاد ابن جني في «المحتسب» (١/ ١٠٠) نسبتها للضحاك وعبد الرحمن بن أبزى.

وقيل: كانا ملكَين مِنَ الملائكة، فلمَّا ركَّب الله تعالى فيهما الشهوة؛ خرجا مِن أنْ يكونَا ملكَين[١]؛ كما في حقِّ إبليس.

وهما اسمان أعجميَّان ولا اشتقاق لهما؛ إذ لم يكونا مِنَ العربيَّة.

وقصَّتهما على الاختصار: ما رُوِيَ أنَّ الملائكةَ في السماءِ نَظروا إلى بني آدم ومعاصيهِم، فقالوا: يا ربَّنا؛ خلقتَ البشرَ، ورزَقْتَهم، وهم يَعصونَك! ولو كنَّا[٢] مكانَهم ما عصيناك. فقال الله تعالى لهم: اختاروا ملكَين منكم، فاختاروا جبريل وميكائيل، فتضرَّعَا إلى الله تعالى واستعفَيا، فعفا عنهما، واختاروا بعدهما آخَرين؛ وهما هاروت وماروت، فركَّب الله فيهما شهوةَ الأكل والشرب والنِّساء، وأرسلَهما إلى الدُّنيا؛ ليحكمَا بين الناس، ولا يفعلَا شيئاً مِنَ المعاصي، فنزلَا وفعلَا كذلك مدَّةً، وكانا يصعدان بالليل إلى السماء، ثمَّ ينزلان بالنهار.

حتى إذا جاءت امرأةٌ ذاتُ جمالٍ وحسنٍ يوماً، اسمها زُهْرة بالعربيَّة وبِيدُخْت بالنبطيَّة، وقيل: ناهيد، ناشرةٌ شعرَها، قد أرخَت ذوائبَها، عليها قميصُ حريرٍ، وهي تُخاصِمُ زوجَها، فلمَّا نظرَا إليها وقعَ حبُّها في قلوبهما، فكَتَما ذلك، ولم يُظهِرْ كلُّ واحد منهما ذلك لصاحبِه؛ حياءً منه، حتَّى عيل صبرُهما فراوداها عن نفسِها، فأبَت، حتَّى يعلِّماها اسمَ الله الأعظم الذي به كانا يصعدان إلى السماء، فعلَّماها فدخلَت بيتاً وتطهَّرت، ودَعَت الله باسمه الأعظم، فمسخَها اللهُ كوكباً، فصعِدَت إلى السَّماء[٣].

---

(١) بعدها في (ر): «مِنَ الملائكة».

(٢) في (ر): «كان منَّا أحد» بدل: «كنا».

(٣) أخرج الطبري نحوه في «تفسيره» (٢/ ٣٤٤ ـ ٣٤٥) عن السُّدِّيّ. وما ورد من الأخبار في هذه القصة لا شك أن منشأه من الإسرائيليات، قال القاضي عياض في «الشفا» (ص: ٧١١): اعلم أن هذه الأخبار (يعني ما نقل في قصة هاروت وماروت من معصيتهما إلخ)لم يرو منها شيءٌ لا سقيم ولا صحيحٌ =

قالـوا: أمَّـا مسـخُها كوكبـاً فغيـرُ مسـتنكرٍ؛ لأنَّ الله تعالى مسـخَ أقوامـاً، ولكن صيرورتُهـا زهرةَ المشـهورةَ في السَّـماء ضعيفٌ؛ لأنَّ زهرة في السـماء مذ خلقَها اللهُ تعالى وخلق فيها الكواكب، فيجوز أن يكون كوكباً آخرَ يُشبهها.

وقيل: هي تعذَّب في السماء.

وقيل: بل صارت إلى النَّار، كسائر ما مُسِخ.

ثمَّ بعثَ اللهُ ملكاً. وقيل: كان معه جبريل[١]، ومُنِع هاروتُ وماروتُ الصُّعود إلى السماء بعصيانهما؛ وهو مراودتُهما زُهرة، ولا يَثبت الزِّنى بها منهما، ولا شربُ الخمرِ، ولا قتلُ النَّفْسِ، وإنْ ذُكِر ذلك في بعض الرِّوايات.

فقال جبريل صلوات الله عليه لهما: إنَّ الله تعالى يُخَيِّركما بين عذابِ الدُّنيا، وتكونان في الآخرة في المشيئةِ؛ إنْ شاءَ عذَّبكُما، وإنْ شاءَ رحمَكُما، وبينَ أن يؤخِّرَ عنكما العذابَ، فاستشارَا جبريلَ صلواتُ الله عليه، فأشار عليهما[٢] أن يختارا عذابَ الدُّنيا، فهما يعذَّبان ببابلَ، معلَّقين هناك.

وقيل: بابل هو الذي يُعرَف بقرب الكوفة.

وقيـل: هـو بدماونـد دون بابل الكوفة. وبابـلُ لا ينصرفُ؛ لأنَّـه أعجميٌّ، وهو معرفة.

وقـوله تعالى: ﴿وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّىٰ يَقُولَآ إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ﴾ فمعناه

= عن رسول الله ﷺ، وليس هو في شيءٍ يؤخذ بقياس. اهـ. وانظر الكلام في تزييف هذه القصص في «الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير» للشيخ محمد أبو شهبة (ص١٥٩ ـ ١٦٤).

(١) في (ف): «هو جبريل صلوات الله عليه» بدل «كان معه جبريل».

(٢) في (ف): «إليهما».

على التَّأويل الثَّاني: ولا يعلِّمان أحداً كيفيَّة السحر إلَّا بعد أن يقولا: إنَّما نحن فتنة؛ أي: اختبارٌ لكم، ﴿فَلَا تَكْفُرْ﴾ أي: لا تتعلَّمِ السِّحرَ، ولا تَعمل به؛ فإنَّه كفرٌ، ثمَّ يبيِّنان وجهَ السِّحر ويقولان: إنَّ السحر يكون كذا وكذا، وينفذُ من جهة كذا وكذا[١]، فاتَّقِ اللهَ ولا تستعملْهُ، فيَقعُ هذا الإعلامُ[٢] منهما على وجه التحذير، ويَقعُ عند المستمع على وجه التَّعليم؛ كالفقيه يقول لآخر: مَن أخذ درهمين بدرهم[٣] فقد أربى، ومَن وطئ امرأةَ الغير فقد زنى، فيقع ذلك مِنَ الفقيه[٤] على وجه التَّحذير، ومِن المستمع على وجه التعليم[٥].

وإنَّما جاز بيانُ السِّحر؛ لأنَّه لا يُتَوصَّل إلى احتياله[٦] إلَّا بعد معرفته.

وقد قيل:

عَرَفْتُ الشَّرَّ لا للشَّرْ ... رِ لكنْ لِتَوقِّيهِ
ومَن لا يعرفُ الشَّرَّ ... مِن النَّاسِ يَقَعْ فيهِ[٧]

والتعليمُ بمعنى: الإعلام، ومن سأل آخرَ عن الزِّنى فبيَّن؛ كان إعلاماً ولم يكن حراماً، وليس هذا على التَّعليم الذي هو تلقينُ الشيء والحملُ عليه،

---

(١) «وكذا» المكررة ليست في (أ) في هذا الموضع والذي قبله.

(٢) في (أ): «إعلاماً».

(٣) في (أ): «درهماً بدرهمين» بدل من «درهمين بدرهم».

(٤) في (أ): «منه» بدل «من الفقيه».

(٥) في (أ): «التعلم». ومن قوله: «فيقع ذلك من الفقيه» إلى هنا ليس في (ف).

(٦) في (أ): «اجتنابه».

(٧) الشعر لأبي فراس الحمداني، وهو في «ديوانه» (٢/ ٤٣١).

وقال[١] تعالى: ﴿قُلْ أَتُعَلِّمُونَ ٱللَّهَ بِدِينِكُمْ﴾ [الحجرات: ١٦]، هذا في معنى الإعلام، فكذا هذا.

و[٢] قوله: ﴿فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا﴾ أي: مِن هاروت وماروت، ﴿مَا يُفَرِّقُونَ بِهِۦ بَيْنَ ٱلْمَرْءِ وَزَوْجِهِۦ﴾ أي: العُوْذَةُ التي يَقعُ فيها الفرقةُ بالبُغضِ ونحوه.

وقوله: ﴿وَمَا هُم بِضَآرِّينَ بِهِۦ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ ٱللَّهِ﴾ أي: المتعلِّمين السِّحرَ لا يَضُرُّون أحداً بالسحر إلَّا بعلم الله.

وقوله تعالى: ﴿وَيَتَعَلَّمُونَ﴾ منهما[٣] ﴿مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنفَعُهُمْ﴾ أي: يتعلَّمون لنفعِهم، فيضرُّهم ولا ينفعُهم.

وقيل: أي: ما يَضُرُّهم في الدُّنيا، ولا ينفعهم في الآخرة.

وقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَلِمُواْ لَمَنِ ٱشْتَرَىٰهُ مَا لَهُۥ فِى ٱلْـَٔاخِرَةِ مِنْ خَلَٰقٍ﴾ أي: أهلَ الكتابِ الذين نَبذوا[٤] الكتاب[٥]، واتَّبعوا السِّحر، ﴿لَمَنِ ٱشْتَرَىٰهُ﴾؛ أي: لَمَنِ[٦] اختارَ السِّحرَ على كتاب الله تعالى.

وقوله[٧]: ﴿مِنْ خَلَٰقٍ﴾ أي: نصيب خير.

وقوله: ﴿وَلَقَدْ﴾ اللامُ للتَّأكيد، وهو في معنى القَسَم، وجواب القَسَم: ﴿مَا

---

(١) في (أ): «وقوله».

(٢) في (ر): «وكذا».

(٣) لفظ: «منهما» من (ف).

(٤) في (أ): «يبدلون».

(٥) في (ف): «كتاب الله».

(٦) في (أ): «إن من» وفي (ف): «من».

(٧) في (أ): «ما له في الآخرة» بدل: «وقوله».

﴿لَهُۥ﴾، فكان ينبغي أن تكون اللامُ في ذلك الموضع؛ أي: لما له[١]، ومع ذلك دخل في قوله: ﴿لَمَنِ ٱشْتَرَىٰهُ﴾، وإنَّما كان كذلك؛ لأنَّ الأول ـ وهو في قوله: ﴿وَلَقَدْ﴾ ـ لـمَّا دخلَ في الصَّدر، أشبه القَسَم؛ فأجيب بجوابه.

وقال الزجَّاج: الأوَّلُ دخل إعلاماً أنَّ[٢] الجملةَ بكمالِها معقودةٌ بالقَسَم؛ لأنَّ الجزاء وإن كان للمقسم عليه[٣] فقد صار للشرط فيه حظٌّ؛ فلذلك دخله[٤].

وقيل: لام ﴿وَلَقَدْ﴾ تؤكِّد علمَهم بذلك في التوراة، ولام ﴿لَمَنِ﴾ تؤكِّد الشَّرطَ والجزاء.

وقيل: موضع اللام في الشَّرط، إلَّا أنَّه سبقَ ذكره فأُعِيد في موضعه؛ كما في قوله: ﴿لِّئَلَّا يَعْلَمَ أَهْلُ ٱلْكِتَٰبِ أَلَّا يَقْدِرُونَ عَلَىٰ﴾[٥] [الحديد: ٢٩]؛ أي: ليعلمَ، فلمَّا سبق ذكر «لا» الذي موضعه ﴿يَقْدِرُونَ﴾، أُعَيد في موضعه، وكقوله: ﴿أَيَعِدُكُمْ أَنَّكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنتُمْ تُرَابًا وَعِظَٰمًا أَنَّكُم مُّخْرَجُونَ﴾ [المؤمنون: ٣٥]، سبق ذكر ﴿أَنَّكُمْ﴾، فأعيدَ في موضعه.

وقوله تعالى: ﴿مِنْ خَلَٰقٍ﴾ ﴿مِنْ﴾ للتأكيد، والخلاقُ مِنَ الخلق؛ وهو التَّقدير؛ أي: نصيب قُدِّر له.

وقوله تعالى: ﴿وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا۟ بِهِۦٓ أَنفُسَهُمْ﴾ ذكرنا حقيقةَ هذه الكلمة في قوله: ﴿بِئْسَمَا ٱشْتَرَوْا۟ بِهِۦٓ أَنفُسَهُمْ﴾ [البقرة: ٩٠].

وقوله: ﴿بِهِۦٓ﴾ يرجعُ إلى السِّحر وكتاب الشَّيطان.

---

(١) بعدها في (أ): «أي: لما له».

(٢) في (ر) و(ف): «إذ».

(٣) «عليه» زيادة من (أ) و(ف).

(٤) انظر: «معاني القرآن» للزجاج (١/ ١٨٧).

(٥) بعدها في (ف): «على».

وقوله تعالى: ﴿لَوْ كَانُوا۟ يَعْلَمُونَ﴾ أي: لو علموا ما علموا، فقد أثبتَ علمَهم بقوله[١]: ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا۟﴾[٢]، فلم يكن هذا نفيَ العلم، بل كان نفيَ الانتفاع بالعلم.

وقيل: أي: لو كانوا يَعلمون وبالَهُ في الآخرة.

وقيل: لو كانوا يَعلمون أنَّه يضرُّهم ولا يَنفعُهم.

* * *

(١٠٣) ـ ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا۟ وَٱتَّقَوْا۟ لَمَثُوبَةٌ مِّنْ عِندِ ٱللَّهِ خَيْرٌ ۖ لَّوْ كَانُوا۟ يَعْلَمُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا۟ وَٱتَّقَوْا۟ لَمَثُوبَةٌ مِّنْ عِندِ ٱللَّهِ خَيْرٌ ۖ لَّوْ كَانُوا۟ يَعْلَمُونَ﴾ أي: لو أنَّ أهلَ الكتاب والسَّحرةَ آمنوا بالقرآن والنَّبيِّ، واتَّقوا الشِّركَ والسِّحرَ[٣] ﴿لَمَثُوبَةٌ مِّنْ عِندِ ٱللَّهِ خَيْرٌ﴾ أي: لثوابُ الله لهم على إيمانِهم وتَقواهم خيرٌ لهم من كُفرِهم وسِحْرِهم.

واللام في ﴿لَمَثُوبَةٌ﴾ جوابُ ﴿لَوْ﴾، ومَثُوبَة: مَفْعَلَةٌ مِن الثَّواب، وثاب يثوب؛ أي: رجع، سُمِّي ثواباً؛ لأنَّه عِوَضُ عملِه يَرجِعُ إليه.

وقوله: ﴿لَوْ كَانُوا۟ يَعْلَمُونَ﴾؛ أي: يَعملون بعلمِهم.

* * *

(١٠٤) ـ ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ لَا تَقُولُوا۟ رَٰعِنَا وَقُولُوا۟ ٱنظُرْنَا وَٱسْمَعُوا۟ ۗ وَلِلْكَٰفِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾.

---

(١) في (أ): «بقبوله».

(٢) بعدها في (ر) و(ف): «لَمَنِ اشتراهُ».

(٣) بعدها في (أ): «قوله تعالى».

وقوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟﴾ قال الحسن: كلُّ شيءٍ في القرآن ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟﴾ فإنَّه نزلَ بالمدينة[١].

وقوله تعالى: ﴿لَا تَقُولُوا۟ رَٰعِنَا﴾ روى أبو صالحٍ، عن ابن عبَّاسٍ رضي الله عنهما أنَّه قال: إنَّ المسلمين كانوا يأتون رسولَ الله ﷺ، فيقولون له: يا رسول الله؛ راعِنا سمعَك، وكان هذا مِن كلام العرب فيما بينهم، وكان «راعنا» بلسان اليهود السَّبَّ القبيحَ، فلمَّا سَمِعَتِ اليهودُ مِن المؤمنينَ يقولونها لرسولِ الله ﷺ؛ أعجبَهم ذلك، وقالوا فيما بينهم: كنَّا نسبُّ محمداً في السرِّ، فالآن فأعلِنوا له بالشَّتم، فكانوا يأتونه ويقولون: راعنا يا محمَّد، ويضحكون، فسمعَها منهم سعدُ بن معاذ الأنصاريُّ، وكان يَعرِفُ لغتَهم، فقال: يا أعداء الله، عليكم لعنةُ الله، والذي نفسي بيده؛ لئن سمعتُها مِن رجلٍ منكم يقولُها لرسول الله بعد هذا المجلس؛ لأضرِبنَّ عنقَه، فقالوا: أولستم تقولونها له[٢]؟ فأنزلَ اللهُ تعالى هذه الآيةَ، ونَهى المؤمنينَ عن هذه المقالة؛ لئلَّا يتطرَّقَ اليهودُ بسببها إلى ما يريدونَه من السَّبِّ.

وقيل: كانت الصَّحابةُ الأربعةُ وأجلَّاءُ الصَّحابةِ رضوانُ الله عليهم ربَّما يتأخَّرُ مجيئهم عن خروجِ رسول الله ﷺ إلى المسجد، وكان يفوتُهم بعضُ كلامه، فكانوا يقولون: يا رسول الله؛ راعنا؛ وهو سؤالُ الرِّعاية والعناية[٣] في حقِّهم بانتظارهم؛ لئلَّا يفوتهم فوائده، واليهودُ سمعوا ذلك فقالوا: نذكر ذلك لمحمَّدٍ على إرادةِ الشتم.

---

(١) لم أقف عليه عن الحسن، وأخرج البزار في «مسنده» (١٥٣١)، والحاكم في «مستدركه» (٤٢٩٥)، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٧/ ١٤٤) نحوه عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه. وروي عن غيره، انظر «الدر المنثور» (١/ ١٧٧ ـ ١٧٨).

(٢) انظر «التفسير البسيط» للواحدي (٣/ ٢١٥ ـ ٢١٦).

(٣) في (ف): «فطلبوا العناية» بدل: «وهو سؤال الرعاية والعناية».

وقيل: لبيان ذلك الشَّتمِ وجهان:

أحدهما: أنَّهم كانوا يريدون به: راعينا، على اختلاس الياء، وهي نسبتُه إلى أنَّه من الرعاة، فإنَّهم كانوا يقولون للعرب: إنَّهم[1] عالةٌ رِعاءُ غنمٍ، فكأنَّهم قالوا: أنت راعينا.

والثاني: أنَّهم أرادوا بذلك: راعناً؛ أي: فاعلاً من الرُّعونة؛ أي: جاهلاً[2]، ويجوز[3] ذلك.

وفي قراءة الحسن البصريِّ: (رَاْعِنًا) بالتنوين؛ وهي قراءةُ حفصة[4].

وقيل في تفسير (رَاعِناً) بالتَّنوين: أي: لا تقولوا قولاً راعِناً؛ أي: سفهاً وجهلاً وحُمقاً.

والأرعنُ: الأهوج الأحمق، وقد رَعُنَ يَرْعُنُ رعونةً، مِن حد: شَرُف. والرَّعْنُ: الأنفُ النَّادِرُ مِن الجبلِ، الخارجُ عنه، والرَّعناء: المرأةُ المتبرِّجة، وجيشٌ أرعن: له فضول كرُعونِ الجبال، ورجلٌ أرعنُ: مُسترخٍ، وَرَعَنَتْهُ الشَّمس؛ إذا آلَمَتْ دماغَهُ، قال الشاعر:

كأنَّه مِن أُوَارِ الشَّمْسِ مَرْعونُ[5]

---

(١) بعدها في (أ): «كانوا».

(٢) في (أ): «يا جاهلًا».

(٣) في (أ) و(ر): «ونحو».

(٤) في (ر): «حفص»! والقراءة ذكرها ابن خالويه في «مختصره» (ص: ١٦)، والثعلبي في «تفسيره» (١/ ٢٥٢) وغيرهما عن الحسن، وزاد ابن عطية في «المحرر الوجيز» (١/ ١٨٩) نسبتها لابن أبي ليلى وابن محيصن وأبي حيوة، ولم أقف عليها عن حفصة.

(٥) هو في «العين» للخليل (٢/ ١١٨)، (٤/ ٣٢)، و«جمهرة اللغة» (٢/ ٧٧٣)، و«تهذيب اللغة» =

والأوار: الَحرُّ.

ولا يُدرى إلى أيِّ هذه الوجوه كانوا يَصرِفون هذه الكلمة؟

وقيل: الكلمةُ مِن المراعاة، ونهى المسلمين عن ذلك، ومعناه: لا تجعلوا لأنفسِكُم رتبةً أن تطالبوا بها مراعاةَ رسولِ الله ﷺ.

وقال الزجَّاجُ: هي من المكافأة؛ أي: المساواة[1]؛ أي: لا تطالبوا[2] بالمساواة في المعاملة والمخاطبة، وهو أمرٌ بتعظيمه[3]، وقد قال تعالى: عنه والرعنا المرأة المتبرجة وجيش أرعن له فضول كرعون الجبال ورجل أرعن مسترخ ورعنته الشمس إذا ألمت دماغه قال الشاعر:

كأنــه مــن أُوار الشــمس مرعــون

والأوار: الحـر ولا يـدري إلـى أي هذه الوجوه كانوا يصرفـون هذه الكلمة وقيل

= (٢/ ٣٤١) (مادة: رعن)، (٦/ ٢٣٠) (مادة: دمه)، و«الصحاح» (مادة: رعن)، و«مجمل اللغة» (١/ ٣٨٣)، و«لسان العرب» (مادة: رعن، ودمه)، وصدره في «الجمهرة» وفي الموضع الثاني من «العين» و«تهذيب اللغة» و«اللسان»:

ظلَّـت علـى شُـزُن فـي دامِـهٍ دمـهٍ

وصدره في الموضع الأول من «اللسان»: (مادة: رعن):

باكَــرَهُ قانــصٌ يســعى بأكلُبِــه

ثم قال: قال ابن بري [وقوله في «التنبيه والإيضاح عما وقع في الصحاح» (مادة: رعن)]: الصحيح في إنشاده: مملول، عوضاً عن: مرعون، وكذا هو في شعر عبدة بن الطيب. اهـ. قلت: وهو في قصيدة عبدة في «المفضليات» (ص: ١٣٨)، و«شعر عبدة بن الطيب» ص٦٦.

(١) في (ف): «مساواة».

(٢) في (أ): «تطالبوه» وفي (ر): «تطلبوا».

(٣) انظر: «معاني القرآن» للزجاج (١/ ١٨٨).

الكلمة من المراعاة ونهى المسلمين عن ذلك ومعناه لا تجعلوا لأنفسكم رتبة أن تطالبوا مراعاة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الزجاج: هي من المكافأة أي المساواة أي لا تطلبوا بالمساواة في المعاملة والمخاطبة وهو أمر بتعظيمه وقد قال تعالى: ﴿لَا تَرْفَعُوٓاْ أَصْوَٰتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ ٱلنَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُواْ لَهُۥ بِٱلْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ﴾ [الحجرات: ٢].

وقوله تعالى: ﴿وَقُولُواْ ٱنظُرْنَا﴾ أي: انتظرنا؛ كما في قوله: ﴿ٱنظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِن نُّورِكُمْ﴾ [الحديد: ١٣]، والغرضُ يَحصلُ به، ولا يَتطرَّق إليه اليهود بما أرادوا؛ ولأنَّ طلبَ الانتظار أقربُ إلى التَّواضُعِ والاحترام مِن طلب المراعاة التي هي طلبُ المساواة.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: ﴿ٱنظُرْنَا﴾ على معنى: مكِّنَّا من الفهم، أو خاطبنا بالذي تحتمله أفهامنا(١)، أو(٢) أمهلنا في القيام على ما أمرتنا به؛ لنقومَ عليه بالتَّعظيم والتَّفهُّم(٣).

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: انظرنا على معنا مكنا من الفهم أو خاطبنا بالذي تحتمله أفهامنا أو أمهلنا في القيام على ما أمرتنا به لنقوم عليه بالتعظيم والتفهم.

وقوله تعالى: ﴿وَٱسْمَعُواْ﴾ أي: ما تُؤمَرون به، واقبلوهُ، واعمَلوا به.

وقال الضَّحَّاكُ: أي: اسمعوا كتابَ الله، وما يأمُركم به رسولُ الله ﷺ.

---

(١) انظر: «تأويلات أهل السنة» للماتريدي (١/ ٥٢٩).

(٢) في (أ): «أي»، وفي (ف): «و».

(٣) في (أ): «والتفهيم».

وقوله تعالى: ﴿وَلِلْكَٰفِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ أي: للكفَّار مِنَ اليهود وغيرِهم في الآخرة لعنادهم عذابٌ وجيعٌ.

وقيل: ﴿وَلِلْكَٰفِرِينَ﴾ أي: لليهودِ الذين يقولون لرسول الله ﷺ هذا عذابٌ مؤلمٌ، وهذه الآيةُ فيها ذمُّ اليهود أيضاً[1]؛ كما في الآيات التي قبلها، وبه ينتظم، ثمَّ ذكر في ذمِّهم أيضاً أنَّهم يَحسُدون المؤمنين على ما نالوا.

* * *

(١٠٥) ـ ﴿مَّا يَوَدُّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ مِنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ وَلَا ٱلْمُشْرِكِينَ أَن يُنَزَّلَ عَلَيْكُم مِّنْ خَيْرٍ مِّن رَّبِّكُمْ ۗ وَٱللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِۦ مَن يَشَآءُ ۚ وَٱللَّهُ ذُو ٱلْفَضْلِ ٱلْعَظِيمِ﴾.

وقوله تعالى: ﴿مَّا يَوَدُّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ مِنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ وَلَا ٱلْمُشْرِكِينَ أَن يُنَزَّلَ عَلَيْكُم مِّنْ خَيْرٍ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ أي ما يحب الكفار من اليهود والنصارى ومن المشركين هم عبدة الأصنام أن ينزل عليكم أي على نبيكم لأن المنزل عليه منزل على أمته من خير من ربكم أي القرآن وفيه كل خير ومن لتأكيد النفي في قوله: أي: ما يحبُّ الكفَّار مِنَ اليهود والنَّصارى، ومن المشركين، وهم عبدة الأصنام ﴿أَن يُنَزَّلَ عَلَيْكُم﴾؛ أي: على نبيِّكم؛ لأنَّ المنزَّل عليه منزَّل على أمَّته، ﴿مِّنْ خَيْرٍ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ أي: القرآن، وفيه كلُّ خير.

و﴿مِّنْ﴾ لتأكيد النفي في قوله: ﴿مِّنْ خَيْرٍ﴾، وللتنويع في قوله: وللتفريع في قوله: ﴿مِنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ﴾، ولابتداء الغاية في قوله: ﴿مِّن رَّبِّكُمْ﴾ فهي ثلاثةٌ في هذه الآية.

---

(١) في (ف): «وأيضاً».

جمع بين أهلِ الكتاب وبين عَبَدةِ الأصنام؛ لأنهم مجتمعون اليوم على الكفر، ويُجمَعون[1] غداً في النَّار، قال الله تعالى: فهي ثلاثة في هذه الآية جمع بين أهل الكتاب وبين عبدة الأصنام لأنهم يجتمعون اليوم على الكفر ومجتمعون غدا في النار قال الله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ مِنۡ أَهۡلِ ٱلۡكِتَٰبِ وَٱلۡمُشۡرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ﴾ [البينة: ٦].

وأهلُ الكتاب إنَّما لم يَودُّوا ذلك عند بعضهم؛ لأنَّهم كانوا يَظنُّون أنَّ نبيَّ آخِرِ الزمان يكونُ مِن أولاد[2] إسحاق، كما كان[3] أنبياءُ بني إسرائيل، فلمَّا كان من ولدِ[4] إسماعيل، لم يَرضَوا به، وعادَوا العرب لذلك.

وهذا لا يصحُّ؛ لأنَّهم كانوا قرؤوا في التَّوراة أنَّه من العرب، قال الله تعالى: كما كان من أنبياء بني إسرائيل فلما كان من ولد إسماعيل لم يرضوا به وعادوا العرب لذلك وهذا لا يصلح لأنهم كانوا قرؤوا في التوراة أنه من العرب قال الله تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ يَتَّبِعُونَ ٱلرَّسُولَ ٱلنَّبِيَّ ٱلۡأُمِّيَّ ٱلَّذِي يَجِدُونَهُۥ مَكۡتُوبًا عِندَهُمۡ فِي ٱلتَّوۡرَىٰةِ﴾[5] [الأعراف: ١٥٧]. والأُمِّيُّ: هو المكِّيُّ العربيُّ، فالصَّحيحُ أنَّهم إنَّما أبغضوهُ؛ لفوت[6] ....

(١) في (ر): «ويجتمعون»، وليس في (ف).

(٢) في (أ): «ولد».

(٣) بعدها في (ر): «من».

(٤) في (ف): «بني».

(٥) كتب فوقها في (ر): «والإنجيل».

(٦) في (أ): «لفوات».

العزِّ والرِّئاسة و[١] الرِّشوة عنهم بسببه لو آمنوا، ولهَتْكِ أستارِهم بإخباره أَنَّهم يُحَرِّفون الكَلِمَ عن مواضعه.

وأمَّا المشركون؛ فإنَّما كرهوا ذلك؛ لأَنَّهم كانوا يتمنَّون أن تكون النبوَّة في أحد الرجلين[٢]؛ نعيم بن مسعودٍ الثقفيُّ[٣] بالطَّائف، والوليد بن المغيرة بمكَّة، كما أخبر الله تعالى عنهم: ﴿وَقَالُواْ لَوْلَا نُزِّلَ هَٰذَا ٱلْقُرْءَانُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ ٱلْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾ [الزخرف: ٣١]، وكانوا يَعلمون أَنَّهما يتَّبعان أهواءَهم، فأنزل اللهُ تعالى هذه الآية.

كانوا يتمنون أن تكون النبوة في أحد الرجلين نعيم بن مسعود الثقفي بالطائف والوليد بن المغيرة بمكة كما أخبر الله تعالى عنهم وقالوا: لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم وكانوا يعلمون أنهما يتبعان أهوائهم فأنزل الله تعالى هذه الآية.

وقوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِۦ مَن يَشَآءُ﴾ أي: بنبوَّته ووحيه ودينِه مَن يشاء، لا مَن تشاؤون، وقال اللهُ تعالى: ﴿ٱللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُۥ﴾ [الأنعام: ١٢٤].

وقوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ ذُو ٱلْفَضْلِ ٱلْعَظِيمِ﴾ أي: على من يَختارهُ بالنبوَّة والوحي، ودلَّت الآية على أنَّ العبد لا يستحقُّ على الله شيئاً، فإنَّ مؤدِّي الواجب لا يكون متفضِّلاً.

---

(١) في (ر): «وبطلت».

(٢) في (أ): «رجلين».

(٣) كذا قال، ولم أقف على من قاله، بل أخرج الطبري في «تفسيره» (٢٠/ ٥٨٠ ـ ٥٨١) عن ابن عباس رضي الله عنهما ن المراد بالعظيم في هذه الآية: حبيب بن عمرو بن عميرو الثقفي، والوليد بن المغيرة.
أما نعيم بن مسعود فإنه أسلم يوم خيبر، ولم يذكروا في ترجمته ما يدل على ما ذكره المصنف هنا. انظر «الاستيعاب» (٤/ ١٥٠٨).

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: قوله: ﴿ٱلْمُشْرِكِينَ﴾ معطوفٌ على قوله: ﴿مِنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ﴾؛ ومن المشركين، فكان للبعض لا للكلِّ، فإنَّه كان يَكرهُ رؤساؤُهم ذلك لا كلُّهم؛ وكراهتهُم لشيئين:

أحدهما: ما كان فيه من تسفيهِهم وتضليلِهم مع سَلَفِهم، وكان[٤] يشتدُّ عليهم ذلك.

والثاني: أنَّهم كانوا مستكبرين؛ لا ينقادون لغيرهم، ويَطمعون أنْ تكون الرِّسالةُ لهم، قال الله تعالى: أي على من يختاره بالنبوة والوحي ودلت الآية على أن العبد لا يستحق على الله شيئاً فإن مؤدي الواجب لا يكون متفضلاً وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: قوله المشركين معطوف على قوله من أهل الكتاب ومن للتبعيض لا للكل فإنه كان يكره رؤسائهم ذلك لا كلهم وكراهتهم لشيئين أحدهما ما كان فيه من تسفيههم وتضليلهم مع سلفهم وكان يشتد عليهم ذلك والثاني أنهم كانوا مستكبرين لا ينقادون لغيرهم ويطمعون أن تكون الرسالة لهم قال الله تعالى: ﴿وَأَقْسَمُواْ بِٱللَّهِ جَهْدَ أَيْمَٰنِهِمْ لَئِن جَآءَهُمْ نَذِيرٌ لَّيَكُونُنَّ أَهْدَىٰ مِنْ إِحْدَى ٱلْأُمَمِ فَلَمَّا جَآءَهُمْ نَذِيرٌ مَّا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا ﴿٤٢﴾ ٱسْتِكْبَارًا فِى ٱلْأَرْضِ﴾ [فاطر: ٤٢ ـ ٤٣]، وقال تعالى خبراً عنهم: ﴿لَوْلَآ أُنزِلَ عَلَيْنَا ٱلْمَلَٰٓئِكَةُ أَوْ نَرَىٰ رَبَّنَا لَقَدِ ٱسْتَكْبَرُواْ فِىٓ أَنفُسِهِمْ وَعَتَوْ عُتُوًّا كَبِيرًا﴾ [الفرقان: ٢١].

وقوله تعالى: ﴿مَا نَنسَخْ مِنْ ءَايَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَآ أَوْ مِثْلِهَآ﴾[٥] وانتظامُها بما قبلها في ثلاثة أوجه:

---

(٤) في (أ): «فكان».

(٥) في (ر) و(ف): «ننسأها». وهي قراءة ابن كثير وأبي عمرو كما سيأتي.

أحدها[١]: أنَّه قال: ﴿وَٱللَّهُ ذُو ٱلْفَضْلِ ٱلْعَظِيمِ﴾، ومِن فضله نسخُ الآية بخيرٍ منها أو مثلها؛ مَرْحمةً على هذه الأمَّة.

والثَّاني: أنَّ اليهود قالوا: إنَّ محمداً لا يَثبتُ على شيءٍ، بل يَأمر بشيءٍ ثمَّ ينهى عنه، ويَنهى عن شيءٍ ثمَّ يأمرُ به، وكذا التَّحريم والتَّحليل، فأخبرَ اللهُ تعالى أنَّه لا يفعلُ ذلك مِن جهةِ نفسه، بل الله تعالى يَنسخُ ويُبَدِّلُ.

والثَّالث: أنَّهم كانوا[٢] لا يَرون النَّسخَ، ويُسَمُّونه بَداء، ويُنكِرون نسخَ شريعةٍ[٣] موسى بغيرها، فأنزلَ اللهُ تعالى هذه الآيةَ ردًّا عليهم.

والنَّسخُ في اللُّغة: هو النَّقل والتَّحويل، ومنه: انتساخُ الكتاب: هو النَّقلُ[٤] مِن نسخةٍ إلى نسخة، و: نسَختِ الشَّمسُ الظِّلَّ، هو كذلك، وتناسخُ المواريث مِن ذلك.

ويكون بمعنى الإبطال أيضاً، و: نسَخَتِ الشَّمسُ الظلَّ[٥]؛ بمعنى: أذهبَتْهُ، و: نَسَخَتِ الرِّيحُ الأثرَ، كذلك.

وقوله تعالى: ﴿مَا نَنسَخْ﴾ ﴿مَا﴾ كلمة شرطٍ، و﴿نَنسَخْ﴾ مجزومٌ بها، وقوله: ﴿أَوْ نُنسِهَا﴾[٦] مجزومٌ أيضاً؛ لأنَّه عطفٌ على الأوَّل، وجزمُه بحذفِ

---

(١) قوله: «في ثلاثة أوجه: أحدها» من (ر).

(٢) بعدها في (ف): «يرونه بداء» وفي (ر): «يرونه بداءة».

(٣) بعدها في (أ): «بشريعة».

(٤) في (أ): «نقل».

(٥) بعدها في (أ): «يكون».

(٦) في (ر) و(ف): «ننسأها».

اليـاء منـه، وقـرأ ابنُ كثيـرٍ وأبو عمـروٍ غير الباقيـة: ﴿ننسـأها﴾ بالهمـز[١] مجزوماً، وهو كذلـك[٢].

وقوله: ﴿نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَآ﴾ مجزومٌ؛ لأنَّه جزاءُ الشَّرط، وجزمُه بحذف الياء منه.

ومعنى النَّسخِ في الشَّرع: هو بيانُ مدَّة الحكم، ويُسمَّى نسخاً؛ لأنَّه في الظَّاهر نقلُ الحكمِ مِن شيءٍ إلى شيءٍ، كأمرِ القِبْلة، أو تغييرٌ وإبطالٌ وإسقاطٌ له أصلاً، كنسخ فرض الصَّدقة قبلَ مناجاة النَّبيِّ ﷺ، وكلُّ ذلك في الحقيقة بيانٌ أنَّ ذلك الحكمَ المتقدِّم كان مشروعاً إلى هذه المدَّة، وقد انتهى.

وفي قوله: ﴿مَا نَنسَخْ مِنْ ءَايَةٍ﴾[٣] الآية وجوهٌ:

أحدها: ما نرفع مِن حكمِ آيةٍ من القرآن مع بقاء تلاوتها، ﴿أَوْ نُنسِهَا﴾[٤] أي: نجعلْها منسيَّةً على القلوب برفعِ حكمِها، وتلاوتها. وقد نسيَ القلبُ يَنسى نسياناً[٥]؛ فهو ناسٍ، وأنساهُ الله ذلك.

وعن قتادة رحمه الله أنَّه قال: كانت الآيةُ تُنسَخ بالآية، ويُنْسِي اللهُ تعالى نبيَّه مِن ذلك ما يشاء[٦].

وروى أبو أمامة [بن][٧] سهلِ بن حُنَيف: أنَّ رجلاً كانت معه سورةٌ، فقام من

---

(١) «بالهمز» زيادة من (ف).

(٢) قوله: «وهو كذلك» من (ف). وانظر القراءة في «السبعة» (ص: ١٦٨)، والتيسير» (ص: ٧٦).

(٣) بعدها في (ر) و(ف): «في».

(٤) في (ر) و(ف): «ننسأها». وهي قراءة ابن كثير وأبي عمرو كما تقدم قريباً.

(٥) في (ر) و(ف): «نسياً».

(٦) رواه الطبري (٢/ ٣٩١).

(٧) ما بين حاصرتين ليس في النسخ الخطية، وأبو أمامة اسمه أسعد، وقيل: سعد، معدود في الصحابة، =

الليل ليقرأَها، فلم يَقدِر، وقامَ آخرُ ليقرأَها، فلم يقدر، فلمَّا أصبحوا؛ ذكروا ذلك لرسولِ الله ﷺ فقال: «إنَّها نُسِخَت البارحة»[١].

ومَن قرأها: ﴿نَنْسَأْها﴾ بالهمز والفتح في النون؛ فمعنى ذلك: نؤخِّرها، ومنه: النَّسيءُ، والنَّسِيئةُ، والنَّسَاء، وأنسأ الله أجله، ونسأ في أجله، وللتَّأخير هاهنا معنيان:

أحدهما: أو نؤخِّرها ونبقها غيرَ منسوخةٍ.

والثَّاني: على التَّقديم والتَّأخير: ما ننسخ من آيةٍ، نأت بخيرٍ منها أو مثلها، أو نؤخِّرها فنترُكْها منسوخةً كما هي، فلا نأت بخيرٍ منها أو مثلها.

وقال مجاهدٌ: ﴿مَا نَنسَخۡ مِنۡ ءَايَةٍ﴾[٢]؛ أي: ما نمحُ من حكمِ آيةٍ وتلاوتها، ﴿أو ننسأها﴾؛ أي: نثبت تلاوتَها، ونرفع حكمَها؛ ﴿نَأۡتِ بِخَيۡرٖ مِّنۡهَآ أَوۡ مِثۡلِهَآ﴾[٣].

وقال عطاءٌ: ﴿مَا نَنسَخۡ﴾؛ أي: ما نكتب مِنَ اللوح فننزل، ﴿أَو نَنْسَأْهَا﴾ أي: نؤخِّرها في اللوح فلا نُنْزِل[٤]. فيكونُ هذا من الانتساخ على هذا القول.

وقوله: ﴿نَأۡتِ بِخَيۡرٖ مِّنۡهَآ﴾ قيل: ليس هذا للتفضيلِ على معنى: بأحسن منها، فإنَّ الآيات كلَّها كلامُ الله تعالى، فلا تتفاضلُ في أنفسها، بل معناه على التقديم والتأخير: نأت بخيرٍ منها؛ أي: بصلاحٍ وخيريَّة، لكن لا يتَّضح هذا التأويل، فإنَّه قال: ﴿أَوۡ مِثۡلِهَآ﴾، وإذا حمل على ذلك؛ لم يكن لهذه الزيادة معنًى.

= له رؤية، ولم يسمع من النبي ﷺ، توفي (١٠٠هـ). انظر: «تقريب التهذيب».

(١) رواه أبو عبيد في «الناسخ والمنسوخ» (ص: ١٤ ـ ١٥) (١٧).

(٢) بعدها في (ف): «أي ما نمسح من حكم آية».

(٣) رواه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٣٩٠)، وابن أبي حاتم (١/ ١٩٩، ٢٠٠) (١٠٥٥)، (١٠٦٢) من رواية مجاهد عن أصحاب ابن مسعود رضي الله عنه.

(٤) رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (١/ ١٩٩) (١٠٥٦).

والصَّحيحُ أنَّه للتفضيل، ولا يَرجعُ ذلك إلى نفس الآية، بل إلى ما يحصل[١] به للعبد، وقد قال ابنُ عبَّاسٍ: قوله: ﴿بِخَيْرٍ مِّنْهَآ﴾ أي: بما هو أنفع لكم وأرفق[٢]، ﴿أَوْ مِثْلِهَآ﴾ للابتلاء والامتحان؛ ليظهر متَّبع أمر الله مِن متَّبع هواه.

وقيل: ﴿بِخَيْرٍ مِّنْهَآ﴾؛ أي: بأخفَّ وأسهل.

وقيل: بأكثر ثواباً.

وقيل: بأصلحَ في العاقبة، ﴿أَوْ مِثْلِهَآ﴾ في السُّهولة والصَّلاح والثَّواب.

والحاصلُ أنَّ النسخ قد يكون بأخفَّ مِنَ الأول، كنسخ الاعتداد بحولٍ، ونقلِه إلى الاعتداد بأربعة أشهرٍ وعشر، وكنسخ فرض قيامِ اللَّيلِ إلى التخيير.

وقد يكون بمثله، كنسخ[٣] التوجُّه إلى بيت المقدسِ بالتوجُّه إلى الكعبة.

وقد يكونُ بأشقَّ منه على البدن، كنسخ[٤] تركِ القتال بإيجابِه.

وكلُّ ذلك خيرٌ للعبد من حيث الثَّوابُ أو الصَّلاح، وقد أخبر الله تعالى في القتال أنَّه كُرهٌ لكم، وأخبرَ أنَّه خيرٌ، وقال تعالى: ﴿وَعَسَىٰٓ أَن تَكْرَهُوا۟ شَيْـًٔا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ [البقرة: ٢١٦]، وكلُّ ذلك إنعامٌ منه عليه، وإحسانٌ إليه، وله الحمدُ.

ثمَّ الحكمةُ في النَّسخِ الابتلاءُ، قال الله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا ٱلْقِبْلَةَ ٱلَّتِى كُنتَ عَلَيْهَآ إِلَّا لِنَعْلَمَ مَن يَتَّبِعُ ٱلرَّسُولَ مِمَّن يَنقَلِبُ عَلَىٰ عَقِبَيْهِ﴾ [البقرة: ١٤٣].

---

(١) في (ر): «يصلح».

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٣٩٩).

(٣) هنا بداية سقط في النسخة (ر)، وكأنه ضاعت ورقة كاملة منها، وينتهي السقط بعد صفحات عند قوله: «أي: قل يا محمد أقيموا حجتكم».

(٤) بداية سقط في النسخة (أ)، وينتهي السقط عند قوله الآتي: «لن يدخل الجنة إلا اليهود».

وقرأ ابنُ عامر في رواية ابن ذكوان: ﴿ما نُنْسِخْ من﴾ بضمِّ النُّون وكسر السِّين[١]؛ مِن الإنساخ، وله معنيان:

أحدهما: ما قالهُ أبو عبيدة: ما نُنْسِخْك يا محمَّد[٢]؛ أي: نأمرْكَ بأن تُبيِّنَ نسخَها، وقد نَسختُ الشَّيءَ بنفسي، وأنْسَختُه غيري؛ أي: حَملتُهُ عليه، كما يقال: كتبتُ بنفسي، وأكتَبتُ غيري.

والثاني: أنْسَختُه؛ أي: جَعلتُهُ ذا نَسْخٍ، كما يقال: أقبرتُه وقَبرتُه: دفنته.

وهذا كلُّه على تأويل مَن جَعلَ الآيةَ مِن آيات القرآن.

ثمَّ الآيةُ معناها الكلامُ المجموع، يقال: خرجَ أحدُ القوم بآيتهِم؛ أي: بجماعتِهم، فالحرفُ الواحدُ والكلمة الواحدة: لا يُنبِئ عن معنى مجموع، فإذا اجتمعَت كلماتٌ صارت آيةً، وفوق الآية سورة؛ أي: درجةٌ مرتفعةٌ، قال النابغة:

ألـم تـرَ أنَّ اللهَ أعطـاك سُـورةً ... تَرى كلَّ مَلْـكٍ دونَهـا يَتذبْـذَبُ[٣]

ومنه قولُه تعالى: ﴿إِذْ تَسَوَّرُواْ ٱلْمِحْرَابَ﴾ أي: عَلَوهُ، فالسُّورةُ هي المشتملةُ من المعاني على ما زاد على الآية وارتفع عليها، كالقَصصِ ينتظمُها السُّورةُ الواحدة.

* * *

(١٠٦) - ﴿ ۞ مَا نَنسَخْ مِنْ ءَايَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَآ أَوْ مِثْلِهَآ ۗ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ ﴾.

وقيـل: معنـى هـذه الآيـة ﴿مَا نَنسَخْ مِنْ ءَايَةٍ﴾؛ أي: مـا نرفـع مِـن حُجَّـةٍ فنُغيِّبُها

---

(١) انظر: «السبعة» (ص: ١٦٨)، و«التيسير» (ص: ٧٦).

(٢) ذكره عن أبي عبيدة المجاشعيُّ في «النكت في القرآن» (١/ ١٤٨).

(٣) انظر: «ديوان النابغة» (ص: ٧٣).

عـن الأبصـار، نـأتِ بخيرٍ منهـا أو مثلِها؛ أي: أقـوى منها في إلـزام الحُجَّـةِ، أو مثلِها فـي القـوَّة. وهـذا كلام الإمـام أبي منصـورٍ رحمـه الله، قال: يَحتمـلُ ذلـك[١]، معَ ما قـرَّرَ مِن المقالاتِ الـمُتقدِّمة.

ثمَّ المنسوخاتُ على ثلاثة أوجه:

ما نُسِخَ حكمُه وتلاوتُه، كقول عائشة رضي الله عنها: كان ممَّا يُتلَى عشرُ رَضَعاتٍ، ثم نسخ بخمس رضعات يُحَرمنَ[٢].

وما نُسِخت تلاوتُه وبَقيَ حكمُه، وهو المرويُّ عن عمرَ رضي الله عنه: (الشَّيخُ والشَّيخةُ إذا زنيا فارْجموهُما البتَّة نكالاً من الله، والله عزيزٌ حكيم)[٣].

وما نُسِخَ حكمُه وبَقِيت تلاوتُه وهي الآياتُ التي فيها الأمرُ بتركِ القتال، نُسِخَت بآية السَّيف، وبَقيت تلاوتُها، وفائدةُ البقاءِ حصولُ الثَّواب بقراءتِها.

***

(١٠٧) ـ ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ ٱللَّهَ لَهُۥ مُلْكُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ۗ وَمَا لَكُم مِّن دُونِ ٱللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾.

وقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ﴾ قيل: هو خطابُ محمَّدٍ عليه السلام ردًّا على اليهودِ لعنةُ الله عليهم أجمعين، كما قالوا في قوله: ﴿ءَأَنتَ قُلْتَ

---

(١) انظر: «تأويلات أهل السنة» للماتريدي (١/ ٥٣٢).

(٢) رواه مسلم في «صحيحه» (١٤٥٢).

(٣) رواه النسائي في «الكبرى» (٧١١٨)، وابن ماجه (٢٥٥٣)، وأصله في «صحيح البخاري» (٦٨٢٩)، و«صحيح مسلم» (١٦٩١) دون ذكر آية: (الشيخ والشيخة). وروى النسائي في «الكبرى» (٧١٠٨) عن زيد بن ثابت رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة» ثم قال: قال عمر: لما أنزلت أتيت رسول الله ﷺ فقلت: أكتبنيها...

لِلنَّاسِ ٱتَّخِذُونِي﴾ [المائدة: ١١٦] هذا خطابٌ لعيسى صلوات الله عليه يومَ القيامة ردًّا على النَّصارى.

وقيل: هو خطابُ مَن كان يُجادِلُ رسولَ الله ﷺ في النَّسخِ، ويَدلُّ عليه أنَّه قال بعده: ﴿وَمَا لَكُم مِّن دُونِ ٱللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ [البقرة: ١٠٧]، وهذا خطابُ اليهود. والصَّحيحُ أنَّه خطابُ المؤمنين؛ فإنَّه يَتضمَّنُ الوعدَ لهم بالولاية والنُّصْرة.

وقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ﴾ هذا استفهامٌ بمعنى التقرير؛ أي: قد عَلِمتَ، كقولك لصاحبِك: ألم أُعطِك كذا؟ أي: قد أعطيتُك.

وقيل: هو استفهامٌ بمعنى الأمر؛ أي: اعلم، كقولك لصاحبك: ألم تَعلَم أنَّ زيداً قَدِمَ؟ أي: اعلم، وهو كقوله: ﴿فَهَلْ أَنتُم مُّنتَهُونَ﴾ [المائدة: ٩١]؛ أي: انتَهُوا.

وقوله: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ أي: يَقدِرُ على أنْ يَتعبَّدَ عباده بما شاء مِن العبادات المختلفة، ويَنقُلَهم من عبادةٍ إلى غيرِها، على حسب ما يَعلمُهُ صلاحاً لهم.

وقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ ٱللَّهَ لَهُۥ مُلْكُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ﴾ وله وجهان أيضاً كما للأوَّل؛ أي: قد عَلِمتَ، أو: اعلم، وهذا تفسيرُ قولِه: ﴿عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فالملكُ تمامُ القدرةِ واستحكامُها؛ أي: قد علمتُم أنَّه مالكُ السَّماوات والأرضِ وقادرٌ عليها، وأنَّه مالككُم فله الخَلْقُ والأمر.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا لَكُم مِّن دُونِ ٱللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ وكلمةُ ﴿مِّن﴾ لتأكيد الجَحْدِ، ﴿وَلَا نَصِيرٍ﴾ عطفٌ على الجَحدِ، ولو لم تدخل «لا» لوَقعتِ الشُّبهةُ أنَّه ليس لهم هذان جميعاً؛ الوليُّ والنَّصير، إنَّما لهم أحدهما، فقال: ﴿وَلَا نَصِيرٍ﴾ نفياً لكلِّ واحدٍ منهما قصداً.

والوليُّ: القيِّم بالأمر، من: ولَّيتُ الشَّيء إليه.

والنَّصيرُ: المعينُ والمانعُ.

﴿مِّن دُونِ ٱللَّهِ﴾ تعالى؛ أي: سوى الله، وفي هذه الجملة ثلاثُ معانٍ:

أحدها: التَّحذيرُ مِن سَخَطِ الله وعقابِه، إذ لا أحدَ يَمتنعُ منه.

والثاني: التَّسكينُ لقلوبِهم بأنَّ اللهَ تعالى وليُّهم وناصرُهم دونَ غيرِه.

والثالث: التَّفريقُ بين حالِهم وبين حالِ عبدةِ الأوثان؛ مدحاً لهم، وذمًّا لأولئك.

* * *

(١٠٨)-﴿ أَمْ تُرِيدُونَ أَن تَسْـَٔلُوا۟ رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَىٰ مِن قَبْلُ ۗ وَمَن يَتَبَدَّلِ ٱلْكُفْرَ بِٱلْإِيمَٰنِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَآءَ ٱلسَّبِيلِ ﴾.

وقوله تعالى: ﴿ أَمْ تُرِيدُونَ أَن تَسْـَٔلُوا۟ رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَىٰ مِن قَبْلُ ﴾ قال الزَّجَّاجُ كلمة «أم» إذا لم تكن للعطفِ على ألف الاستفهام، كانت بمعنى «بل»، فتقديرُه: بل أتريدون أن تسألوا رسولكم؟[1] وهذا استفهامٌ بمعنى التَّوبيخ.

ونزولُ الآية في شأن اليهود لعنَهم اللهُ؛ فإنَّهم قالوا: ائتنا بكتابِ الله جملةً واحدةً، كما جاء موسى بالتَّوراة جملةً[2].

وقولُه تعالى: ﴿كَمَا سُئِلَ مُوسَىٰ مِن قَبْلُ﴾ هو ما ذُكِرَ في قوله: ﴿يَسْـَٔلُكَ أَهْلُ ٱلْكِتَٰبِ أَن تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَٰبًا مِّنَ ٱلسَّمَآءِ﴾ إلى قوله: ﴿جَهْرَةً﴾.

وقيل: نَزَلت في المشركين، منهم: عبدُ الله بن [أبي] أميَّة المخزوميُّ[3]، حين

(١) انظر: «معاني القرآن» للزجاج (١/ ١٩٢).

(٢) انظر: «تفسير الثعلبي» (١/ ٢٥٧)، و«أسباب النزول» للواحدي (ص: ٣٢).

(٣) ما بين حاصرتين زيادة لا بد منها، وعبد الله بن أبي أمية أخو أم سلمة زوج النبي ﷺ، كان شديداً =

قال: يا محمَّد، ﴿لَن نُّؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنبُوعًا﴾ الآيات [الإسراء: ٩٠]، فأخبر اللهُ تعالى أنَّهم سَلكوا في اقتراحِهم على نبيِّهم طريقةَ اليهود في اقتراحِهم على موسى بما ذكَرنا[1].

وقوله تعالى: ﴿وَمَن يَتَبَدَّلِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ التَّبديلُ والاستبدالُ أخذُ الشَّيء بدلاً عن الشَّيء، وأرادَ اختيارَ الكفرِ بمحمَّد ﷺ على الإيمان به.

وقوله تعالى: ﴿فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ أي: أخطأ وسطَ الطَّريقِ السَّويِّ الذي هو بين الغُلُوِّ والتَّقصير، وهو الحقُّ؛ يقال: احتجمَ فلانٌ على سواءِ رأسه؛ أي: وسطه، وقال تعالى: ﴿فَاطَّلَعَ فَرَآهُ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ﴾ [الصافات: ٥٥]؛ أي: وسط الجحيم.

* * *

(١٠٩) - ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُم مِّن بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِندِ أَنفُسِهِم مِّن بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُم مِّن بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا﴾؛ أي: أحبَّ كثيرٌ مِن أهلِ الكتابِ؛ اليهودِ، وتمنَّوا أن يصرفوكم بعد الإيمانِ إلى الكفرِ، وهذا بيانُ شِدَّةِ عداوتِهم وحَسدِهم للمؤمنين.

وقال الزُّهريُّ وقتادة: هو كعبُ بن الأشرف وأصحابه.

= على المسلمين مخالفاً مبغضاً، شديد العداوة لرسول الله ﷺ، ثم خرج مهاجراً إلى النبي ﷺ، فلقيه بالطريق، وهو يريد فتح مكة، وشهد معه الفتح وحنيناً والطائف، ورمي يوم الطائف بسهم فقتله. انظر «الاستيعاب» لابن عبد البر (٣/ ٨٦٨ - ٨٦٩).

(١) انظر «أسباب النزول» للواحدي (ص: ٣٢).

وقال ابنُ عباس رضي الله عنهما هو حيي بن أحطب وأمثالهما(١).

وقال مقاتل: إنَّ نفراً من اليهود، منهم فنحاص بن عازورا وزيد بن قيس، دعَوا حذيفةَ بنَ اليمانِ وعمَّارَ بنَ ياسرٍ إلى دينهم بعد قتالِ أحد، فقالوا لهما: إنَّكما لم تصيبا خيراً؛ للذي أصابَهم يومَ أُحُدٍ مِن البلاء، وإنَّ دينَنا أفضلُ من دينِكم، ونحنُ أهدى منكم سبيلاً، فقال لهم عمَّار: كيفَ نقضُ العهدِ فيكم؟ قالوا: شديدٌ، فقال: إنِّي عاهدتُ ربِّي ألَّا أكفرَ بمحمَّدٍ، ولا أتَّبعَ ديناً غيرَ دينِه، فقالوا: أما عمار فقد صبأ وضلَّ عن الهُدى بعد إذْ أبصرَه، فكيف أنت يا حذيفة، ألا تبايعنا؟ قال حذيفة: اللهُ ربِّي، ومحمَّدٌ نبيِّي، والقرآنُ إمامي، أطيعُ ربِّي، وأقتدي برسوله حتَّى يأتيني اليقين، فقالوا: وإلهِ موسى، لقد أُشْرِبَت قلوبُكما حبَّ محمَّدٍ(٢).

فأخبرا النبيَّ ﷺ بما قِيل لهما وبما ردَّا عليهم، فقال رسول الله ﷺ: «أصبتُما إذاً الخيرَ، وأفلحتُما»، فأنزلَ اللهُ تعالى هذه الآيةَ: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ﴾ الآية(٣).

ونظيرُه قولُه تعالى: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ لَوْ يَرُدُّونَكُم﴾، ونظيرُه ﴿وَدَّت طَّآئِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ﴾ الآية [آل عمران: ٦٩]، وقولُه تعالى: ﴿إِن تُطِيعُوا۟ فَرِيقًا مِّنَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْكِتَٰبَ يَرُدُّوكُم بَعْدَ إِيمَٰنِكُمْ كَٰفِرِينَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿حَسَدًا مِّنْ عِندِ أَنفُسِهِم﴾ الحسد: الأسفُ على مَن له خيرٌ بخيرِه، والتمنِّي أنْ يزولَ عنه إليه. و﴿حَسَدًا﴾ نصبُه لوجهين:

أحدهما: أنَّه مفعولٌ له؛ أي: يفعلون ذلك لأجلِ حسدِهم.

---

(١) روى أقوالهم الطبري في «تفسيره» (٢/ ٤١٩).

(٢) في هامش (ف): «نسخة: ثم أتيا رسول الله ﷺ وأخبراه».

(٣) «تفسير مقاتل» (١/ ١٣٠)، وذكره الثعلبي في «تفسيره» (١/ ٢٥٧) دون نسبته لمقاتل.

والثانـي: أنَّـه نصـبٌ علـى الحـال وهـو مصـدرٌ أريـدَ بـه نعـتُ الجمـعِ؛ أي: حاسـدينَ لكـم.

وقوله تعالى: ﴿مِّنْ عِندِ أَنفُسِهِم﴾؛ أي: من قِبَلِ أنفسِهم مِن غيرِ أنْ يُؤمَروا به.

وتعلَّقتِ المعتزلةُ بظاهرِه أنَّ المعصيةَ مِن جهة العبد، لا فعلَ لله تعالى فيها، ونحن نقولُ: لا حجَّة لكم فيه؛ فإنَّا نقولُ: الإيمانُ والكفرُ والطَّاعاتُ والمعاصي أفعالُ العباد، وهي مخلوقاتُ اللهِ تعالى، والفِعلُ مِن العبدِ، والتَّخليقُ مِن الله، والآيةُ لا تَنفي ما قُلنا.

وقوله تعالى: ﴿مِّنۢ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ ٱلْحَقُّ﴾؛ أي: بعد ما ظهرَ لهم أنَّ محمَّداً رسولُ الله، وأنَّ الإسلامَ دينُ الله، قاله قتادةُ والرَّبيعُ بن أنس(١).

وقوله تعالى: ﴿فَٱعْفُواْ وَٱصْفَحُواْ حَتَّىٰ يَأْتِيَ ٱللَّهُ بِأَمْرِهِۦٓ﴾ العفوُ: التَّركُ، والصَّفحُ: الإعراض.

وانتظامُها بما قبلَها أنَّه رُويَ عن الصَّحابة رضوانُ الله عليهم استأذنوا رسولَ الله أنْ يَقتلُوا هؤلاء اليهودَ الذين كفروا بأنفُسِهم، ودَعَوا المسلمين إلى الكفر، فنزلت الآيةُ أن اتركوا قتالَهم، وأعْرِضوا عن مكافأتِهم، ﴿حَتَّىٰ يَأْتِيَ ٱللَّهُ بِأَمْرِهِۦٓ﴾؛ أي، يَحكُمَ بحكمِه في بني قريظةَ والنَّضير، فحكمَ في بني قريظةَ بالقتل، وفي بني النَّضيرِ بالإجلاء.

وقيـل: هـو نهيٌ عـن القتالِ، نُسِـخَ بآيـةِ السَّـيف، ومعنى قولـه: ﴿حَتَّىٰ يَأْتِيَ ٱللَّهُ بِأَمْرِهِۦٓ﴾؛ أي: يأمـرَ بالقتال.

فإن قالوا هذه السُّورةُ مدنيَّةٌ، والأمرُ بالقتال كان سابقاً، فما معنى الأمرِ بترك القتال؟

---

(١) أخرج قوليهما الطبري في «تفسيره» (٢/ ٤٤٢).

قلنا: هذا أمرٌ بتركِ قتال هؤلاء على الخصوص؛ لأنَّهم كانوا مُعَاهَدين.

ومعنى قوله: ﴿حَتَّىٰ يَأْتِيَ ٱللَّهُ بِأَمْرِهِۦٓ﴾ هو ما ذَكَرنا في الحكم بقتلِ هؤلاء وإجلاءِ هؤلاء.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: يحتمل أن يكون هذا نهياً عن مكافأتهم على إيذائهم في الدُّنيا، ثم لم ينتسخ[1].

وقوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ يَأْتِيَ ٱللَّهُ بِأَمْرِهِۦٓ﴾ أي: بعذابِهِ في الآخرة.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾؛ أي: مِن التَّعذيبِ والانتقامِ وكلِّ شيءٍ.

وقيل: ﴿قَدِيرٌ﴾ على تفريجِكم عن أذاهم من غير قتالٍ، فانتظروا الفرجَ، واشتغلوا الآن بالصَّلاة والزَّكاة، ولذلك وَصَل هذه الآيةَ بقوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا۟ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتُوا۟ ٱلزَّكَوٰةَ﴾، وهو نظيرُ قوله تعالى: ﴿وَٱجْعَلُوا۟ بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً وَأَقِيمُوا۟ ٱلصَّلَوٰةَ ۗ وَبَشِّرِ ٱلْمُؤْمِنِينَ﴾[2] [يونس: ٨٧] أي: بالفَرَج.

***

(١١٠) ـ ﴿وَأَقِيمُوا۟ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتُوا۟ ٱلزَّكَوٰةَ ۚ وَمَا تُقَدِّمُوا۟ لِأَنفُسِكُم مِّنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِندَ ٱللَّهِ ۗ إِنَّ ٱللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا۟ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتُوا۟ ٱلزَّكَوٰةَ﴾؛ أي: أدُّوهما شكراً لنعمةِ سلامةِ النَّفسِ وثروةِ المال؛ ليكونَ الشُّكر سبباً لبقاءِ نعمةِ الإيمان، فلا تقدر اليهودُ على صرفِكم عنه.

---

(١) انظر: «تأويلات أهل السنة» (١/ ٥٣٦).

(٢) بعدها في (ف): «وآتوا الزكاة» وهي مقحمة.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُم مِّنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِندَ اللَّهِ﴾ «ما» كلمةُ شرطٍ، ولذلك جُزِمَ ﴿تُقَدِّمُوا﴾، وحُذِفَ النُّونُ منه لذلك، و﴿تَجِدُوهُ﴾ جزاؤه، وهو مجزومٌ به، وحُذِفَ نونُه لذلك؛ أي: وكلُّ شيءٍ قدَّمتموهُ إلى الآخرة مِن الخيرات؛ من الصَّلواتِ، والزَّكواتِ، وسائرِ الطَّاعات، وجدتُم ثوابَها عند الله.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾؛ أي: يرى ما عمِلتُم مِن خيرٍ أو شرٍّ، وهو وعدٌ على الطَّاعةِ، ووعيدٌ على المعصية، بأبلغ وجهٍ.

***

(١١١) ـ ﴿وَقَالُوا لَن يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَن كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَىٰ ۗ تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ ۗ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَن يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَن كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَىٰ﴾؛ أي: قال يهودُ المدينة ـ لعنهم الله ـ: لن[١] يدخلَ الجنَّة إلَّا اليهودُ، وقال نصارى بني نَجْران: لن يدخلَها إلَّا النَّصارى، فهذا على التفصيل، ليس أنَّهم جميعاً اجتمعوا على دعوَاهم دخولَهم جميعاً فيها، وبيَّن ذلك بقولِه بعد هذا: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَىٰ عَلَىٰ شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصَارَىٰ لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَىٰ شَيْءٍ﴾، فظهرَ أنَّ أحدَ الفريقين لا يَشهدُ للآخرِ بالجنَّة، وإنَّما جمعَهم في أوَّل الآية؛ لأنَّهم مجتمعون على الإيمان بالتَّوراة[٢]، ثم ذكر عنهم قولاً، وكان لكلِّ ذلك القولِ قائلٌ منهم، على التَّفصيل، فصحَّ الإجمالُ على إرادة التَّفصيل، كما في قوله: ﴿وَمِن رَّحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾، اجتمعَ اللَّيلُ والنَّهارُ في كونِهما برحمتِه، ثم قال: ﴿لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِن فَضْلِهِ﴾

---

(١) هنا نهاية السقط في النسخة (أ)، وكانت بدايته عند قوله: «كنسخ ترك القتال» (ص: ٣٩١) عند تفسير قوله تعالى: ﴿نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَا أَوْ مِثْلِهَا﴾.

(٢) بعدها في (ف): «والإنجيل»، وهي هنا مقحمة.

[القصص: ٧٣] فانصرفَ السُّكنى إلى اللَّيل، وابتغاءُ الفضلِ إلى النَّهار، وصحَّ هذا التفصيل مراداً بالإجمال، فهذا كذلك.

وقوله تعالى: ﴿تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ﴾ جمعُ أمنية، والتمنِّي: التَّشهِّي؛ أي: يَتَشهَّون ذلكَ بغيرِ حجَّةٍ، والعربُ تسمِّي الكلامَ العاريَ عن الحجَّةِ: تمنِّياً، وغروراً، وضلالاً، وأحلاماً؛ مجازاً.

وقيل: الأماني: الأكاذيب هاهنا، وقد بيَّنَّاه في قوله تعالى: ﴿لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِيَّ﴾[1]؛ أي: قل: يا محمد؛ أقيموا حجَّتكم على دعواكم إنْ كنتُم صادقين فيها، ولم يقل[2]: براهينكم، والخطاب للجمع، ولا بُرْهَانَيْكم على التثنية، وهم فريقان؛ لأنَّ الدَّعوى كانت واحدةً؛ وهي نفيُ دخول غيرهم الجنَّة، والحجَّةُ على تلك الدَّعوى واحدةً.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: دلَّت الآية على أنَّ النَّافي عليه الدَّليل، ولا يقال: إنَّهم أثبتوا الدُّخولَ لأنفسهم، فطولبوا بالبرهان عليه؛ لأنَّا نقول: ليس كذلك، بل نَفَوا دخولَ غيرهم صريحاً، وثبت دعواهم دخولَ أنفسهم دلالةً، والبرهانُ يُطْلَبُ على صريح الدَّعوى دون الدلالة، فإنَّ مَن قال: لا نكاح إلَّا بشهود؛ لا يقال له: لِمَ قلتَ: إنَّ النِّكاح يجوز بالشُّهود؟ بل يقال له: لِمَ قلت: إنَّه لا يجوزُ إلَّا بالشُّهود[3]، ولذلك ردَّ الله على هؤلاء نفيَ دخول غيرهم، لا دعواهم دخولَهم، حيث قال تعالى: ﴿بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾ أي: بل يَدخلُ هؤلاء الذين أسلموا، الذين ينفون دُخولَهم[4].

---

(١) هنا نهاية السقط في النسخة (ر)، وكانت بدايته عند قوله السابق: «كنسخ التوجه إلى بيت المقدس».

(٢) في (أ): «يقبل».

(٣) في (أ): «بشهود».

(٤) انظر «تأويلات أهل السنة» للماتريدي (١/ ٥٤١).

ثمَّ إنْ كان هذا أمراً بأن يأتوا بالبرهان على أنَّ[1] المسلمين لا يدخلون الجنَّة؛ فهذا أمرُ تعجيزٍ؛ لأنَّه لا برهانَ على هذا، وإن كان على دعوى دخولِهم الجنَّة؛ فإنَّه يجوز أنْ يكون برهانُهم ما قال في هذه السورة: ﴿فَتَمَنَّوُاْ ٱلْمَوْتَ إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ﴾ [البقرة: ٩٤]، ويجوز أن يكون هو الإيمان بمحمَّدٍ عليه السلام وكتابه، قال عليه الصلاة والسلام: «ثمنُ الجنَّة لا إله إلا الله»[2]، وقال[3]: «مفتاح الجنَّة لا إله إلا الله»[4].

ويجوزُ أن يكون برهانُهم ما ذُكِرَ بعدَه؛ وهو قوله تعالى: ﴿ بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُۥ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾ الآية، ﴿ بَلَىٰ﴾ ردٌّ لما قبله، وإثباتٌ لما بعده؛ أي: ليس كما يقول اليهودُ والنَّصارى، ومَن انقاد لله تعالى بالتوحيد بكلِّيته.

والوجه: عبارةٌ عن كلِّ البدن، وخُصَّ بالذِّكر؛ لأنَّه أشرفُ الأعضاء، ولهذا يُخَصُّ بالتَّحيَّة[5] فيقال: حيَّا الله وجهك، وكرَّم الله وجهك، وقال تعالى: ﴿وَعَنَتِ ٱلْوُجُوهُ لِلْحَيِّ ٱلْقَيُّومِ﴾[6] [طه: ١١١]، ولأنَّ أثرَ الانقياد والخضوعِ يَظهرُ في الوجه؛ فيجوزُ إضافةُ الفعلِ إليه.

---

(١) في (ف): «بأن» بدل: «على أن».

(٢) رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٣٥٣١٣)، وإسحاق بن راهويه، كما في «المطالب العالية» للحافظ ابن حجر (٢٨٩٢) عن الحسن قوله. قال الحافظ ابن حجر: هذا موقوف صحيح.
ورواه عبد بن حميد عن الحسن مرسلاً، كما في «الدر المنثور» (١١/ ٤١٩).
ورواه ابن عدي في «الكامل» (٨/ ٦٥) عن أنس رضي الله عنه مرفوعاً، وذلك في ترجمة موسى بن إبراهيم، وذكر أنه شيخ مجهول، وأن الضعف بيِّنٌ على رواياته وحديثه.

(٣) بعدها في «مقاتل»، وهي مقحمة.

(٤) أخرجه أحمد في «مسنده» (٢٢١٠٢) من حديث معاذ بن جبل، قال محققوه: إسناده ضعيف.

(٥) في (أ): «في التحية».

(٦) قوله: «لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ» من (ر).

ويقال: أسلم وجهه؛ أي: أخلصَ دينَه لله، وقد سَلِمَ هذا الشيءُ لفلانٍ، وأسلمتُه أنا له، وقال تعالى: ﴿وَرَجُلاً سَالماً لِرَجُلٍ﴾[1] [الزمر: ٢٩]، ووجه المسلم: دينُه الحقُّ، فيه جمالُه وعليه إقبالُه.

وقوله تعالى: ﴿وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾ الواو للحال؛ ومعناه: أن يُحَسِّنَ أفعالَه مع صِحَّة اعتقاده وإقراره.

وقيل: الإحسان: أداءُ ما أُمِر به، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ يَأْمُرُ بِٱلْعَدْلِ وَٱلْإِحْسَٰنِ﴾ [النحل: ٩٠].

وقيل: هو الإحسانُ ببذلِ المال، قال تعالى: ﴿وَأَحْسِن كَمَآ أَحْسَنَ ٱللَّهُ إِلَيْكَ﴾ [القصص: ٧٧].

وقيل: هو إحسانُ المعاملةِ، وبذلُ المال والنَّفس، قال تعالى خبراً عن صاحبَي السجن: ﴿إِنَّا نَرَىٰكَ مِنَ ٱلْمُحْسِنِينَ﴾ [يوسف: ٣٦].

وقيل: هو كظمُ الغيظِ، والعفوُ عن المظالم[2]، قال تعالى: ﴿وَٱلْكَٰظِمِينَ ٱلْغَيْظَ وَٱلْعَافِينَ عَنِ ٱلنَّاسِ﴾، وأضمر هاهنا: وهم محسنون، ثمَّ قال: ﴿وَٱللَّهُ يُحِبُّ ٱلْمُحْسِنِينَ﴾ [آل عمران: ١٣٤].

وقيل: الإحسانُ: ما فسَّره النبيُّ عليه السلام لجبريل عليه السلام: «الإحسانُ: أن تعبدَ اللهَ كأنَّك تراه، فإن لم تكنْ تراهُ فإنَّه يراك»[3].

---

(١) ﴿سالماً﴾ بألف بعد السين، هي قراءة ابن كثير وأبي عمرو، وقرأ الباقون: ﴿سَلَمًا﴾. انظر: «السبعة» (ص: ٥٦٢)، و«التيسير» (ص: ١٨٩).

(٢) في (أ): «الظالم».

(٣) أخرجه مسلم في «صحيحه» (٨) من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه.

وقوله تعالى: ﴿فَلَهُۥٓ أَجْرُهُۥ عِندَ رَبِّهِۦ﴾ أي: فله ثوابُ عملِه في الآخرة عند الله، وهو موحَّدٌ؛ لرجوعه إلى كلمة ﴿مَنْ﴾، ثمَّ قال: ﴿وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ على الجمعِ؛ لأنَّه اسمُ جنسٍ، والمراد به الجمع، فرجعت الكنايةُ في الآخر[1] إلى المعنى، ومعناهُ: فلهم ثوابُ الإيمان والأعمال الصَّالحة عند ربِّهم، ولا خوفٌ عليهم فيما يَستقبِلُهم مِنَ العذاب، ولا هم يَحزنون على ما خَلَّفوا من الدُّنيا، وله معانٍ أُخَرُ ذكرناها فيما مرَّ.

* * *

(١١٣) - ﴿وَقَالَتِ ٱلْيَهُودُ لَيْسَتِ ٱلنَّصَٰرَىٰ عَلَىٰ شَىْءٍ وَقَالَتِ ٱلنَّصَٰرَىٰ لَيْسَتِ ٱلْيَهُودُ عَلَىٰ شَىْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ ٱلْكِتَٰبَ كَذَٰلِكَ قَالَ ٱلَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ فَٱللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ فِيمَا كَانُوا۟ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَقَالَتِ ٱلْيَهُودُ لَيْسَتِ ٱلنَّصَٰرَىٰ عَلَىٰ شَىْءٍ وَقَالَتِ ٱلنَّصَٰرَىٰ لَيْسَتِ ٱلْيَهُودُ عَلَىٰ شَىْءٍ﴾ نزلَت الآيةُ في شأن يهودِ المدينة ونصارى بني نجران، اختصَموا عند النبيِّ ﷺ، فقالت اليهودُ للنَّصارى: ما أنتم على شيءٍ، وجَحدوا حَقِّيَّة عيسى والإنجيل، وقالت النَّصارى لليهود: ما أنتم على شيءٍ، وجَحدوا حقِّيَّة موسى والتَّوراة، فأنزلَ اللهُ تعالى هذه الآية[2].

وانتظامُ هذه الآية بما قبلَها: أنَّ في الآيةِ الأولى ذكرَ مقالةِ الفريقين في حقِّ غيرهم، وذكرَ في هذه الآية مقالةَ كلِّ فريق منهما للآخر.

وقوله: ﴿عَلَىٰ شَىْءٍ﴾ أي: من الدِّين الحقِّ، وهو كقوله: ﴿يَٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَىْءٍ حَتَّىٰ تُقِيمُوا۟ ٱلتَّوْرَىٰةَ وَٱلْإِنجِيلَ﴾ [المائدة: ٦٨].

---

(١) في (ر) و(ف): «الأجر».

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٤٣٥) عن ابن عباس رضي الله عنهما.

وقوله تعالى: ﴿وَهُمْ يَتْلُونَ ٱلْكِتَٰبَ﴾ أي: كلُّ فريقٍ يتلو في كتابِه تصديقَ ما ينكره[1] لو رجع إلى الكتاب، فكفرَ اليهودُ بعيسى، وعندهم التَّوراةُ، وفيه بيانُ حقِّيَّة عيسى والإنجيل، وكفر النَّصارى بموسى، وعندهم الإنجيلُ، وفيه بيان حقِّيَّة[2] موسى والتَّوراة.

وقال الزَّجَّاج: يعني: أنَّ الفريقين يَتْلُوان[3] التَّوراةَ، وقد وقعَ بينهم هذا الاختلافُ وكتابُهم واحدٌ، فدلَّ هذا على ضلالتِهم[4].

وقوله تعالى: ﴿كَذَٰلِكَ قَالَ ٱلَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ﴾ أي: كذلك قال مشركو العربِ[5]، وَصَفَهُم بأنَّهم لا يعلمون؛ لأنَّهم ليسوا أهلَ الكتاب[6]، ولا كان فيهم رسولٌ، قالوا لمحمَّدٍ وأصحابه: إنَّهم ليسوا على شيءٍ من الدِّين الحقِّ؛ كما أخبر اللهُ تعالى عنهم بقوله: ﴿وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لِلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَآ إِلَيْهِ﴾ [الأحقاف: ١١].

وهذا تقريعٌ لأهل الكتاب أنَّهم مع علمهم بالتَّوراة قالوا كقول أهل الشِّركِ الجاهلين، وهو مذمَّةٌ للمشركين أيضاً بما قالوا.

وقيل: ﴿ٱلَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ هم الذين لا يتلون الكتابَ منهم، وهم العوامُّ منهم.

ثمَّ هذا إكذابٌ لهم على إطلاق كلامِهم، وردٌّ عليهم؛ أي: مَن أسلم من أوائلهم ولم يغيِّر[7]؛ فهو على شيء.

---

(١) في (ف): «يكره».

(٢) في (ف): «حقيقة» في هذا الموضع والذي قبله.

(٣) في (ر) و(ف): «يتلون».

(٤) انظر: «معاني القرآن» للزجاج (١/ ١٩٥).

(٥) بعدها في (ر): «فدلَّ».

(٦) في (ف): «كتاب».

(٧) في (ف): «يغيروا».

وقيل: معنى قوله: ﴿عَلَىٰ شَيْءٍ﴾: من الجنَّة، ﴿وَهُمْ يَتْلُونَ ٱلْكِتَٰبَ﴾ فيعلمون كَذِبَ دعواهم، ﴿كَذَٰلِكَ قَالَ ٱلَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ﴾ أي: قالوا: ليس المسلمون على شيءٍ من الجنَّة، ونحن أولى بها منهم؛ كما أخبر الله عزَّ وعلا عمَّن قال: ﴿وَمَآ أَظُنُّ ٱلسَّاعَةَ قَآئِمَةً وَلَئِن رُّجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّىٓ إِنَّ لِى عِندَهُۥ لَلْحُسْنَىٰ﴾ [فصلت: ٥٠].

وقوله تعالى: ﴿فَٱللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ فِيمَا كَانُوا۟ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ أي: يريهم مَن يَدخلُ الجنة عياناً، ويَدخلُ النَّار عياناً، فيظهرُ الـمُحِقُّ من الـمُبْطِلِ، وهو الحكم الفاصل[١] فيما يَصيرُ إليه كلُّ فرقةٍ؛ فأمَّا الحكمُ بينهم بالحُجَّة؛ فقد بيَّنه الله تعالى فيما أظهره من حُجَج المسلمين، ومِنْ عجزِ الخلقِ عن[٢] أن يأتوا بمثل هذا[٣] القرآن.

* * *

(١١٤) ـ ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن مَّنَعَ مَسَٰجِدَ ٱللَّهِ أَن يُذْكَرَ فِيهَا ٱسْمُهُۥ وَسَعَىٰ فِى خَرَابِهَآ أُو۟لَٰٓئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَن يَدْخُلُوهَآ إِلَّا خَآئِفِينَ لَهُمْ فِى ٱلدُّنْيَا خِزْىٌ وَلَهُمْ فِى ٱلْءَاخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن مَّنَعَ مَسَٰجِدَ ٱللَّهِ أَن يُذْكَرَ فِيهَا ٱسْمُهُۥ﴾ انتظامُها بما قبلَها أنَّ الآيةَ الأولى في ذكر قبح مقالهم، وهذه في ذكرِ قبح فعالهم.

ووجهٌ آخر: كيف يدَّعون أنَّهم أهلُ الجنَّة وهم يمنعونَ عباد الله عن عبادة الله في بيوت الله؟!

و﴿مَنْ﴾ كلمة استفهامٍ، وهي بمعنى النَّفي هاهنا؛ أي: لا أحدَ أظلمُ مِن فاعل

---

(١) في (أ): «الفصل».

(٢) لفظ: «عن» من (أ).

(٣) لفظ: «هذا» من (أ).

هـذا الفِعـل، والظُّلـمُ: وضـعُ الشَّـيءِ فـي غيـر موضعِـه، و﴿مَنْ﴾[1] رفـع بالابتـداء، و﴿أَظْلَمُ﴾ خبـره، و﴿مَسَٰجِدَ﴾ نصـب بوقـوعِ فعل المنـع عليهـا، و﴿أَن يُذْكَرَ﴾ ﴿أَن﴾ مـع الفعـل مصـدرٌ، ومحلُّـه نصـبٌ[2]؛ لأنَّه بـدلٌ عـن قولـه: ﴿مَسَٰجِدَ ٱللَّهِ﴾؛ أي: مِمَّن منـع أن يُذكـر فـي مسـاجد الله، وهـو كتفسـير منـع المسـجد، فـإنَّ مَنْعَ الذاكـرَ عـن المسـجد منعُ المسـجد عـن الذَّاكر.

ويجوز نصبُ ﴿أَن يُذْكَرَ﴾ على تقدير: لأنْ يذكر، فيكونُ مفعولاً له.

وقيل: تقديرُه: من أن يَذكرَ؛ أي: منعَ المساجدَ مِن أنْ يُذكَر فيها اسمه، وَذِكْرُ اسمِ الله ذكرُ الله، قال الله تعالى: ﴿وَٱذْكُرِ ٱسْمَ رَبِّكَ﴾ [المزمل: ٨] أي: واذكر ربَّك.

وقوله تعالى: ﴿وَسَعَىٰ فِى خَرَابِهَآ﴾ ﴿وَسَعَىٰ﴾ كلمةٌ تختلف معانيها باختلاف مصادرها؛ يُقال:

سَعى سعياً[3]؛ إذا عَمِلَ، وإذا كَسَب، وإذا غَدا.

وسَعى مَسْعاةً؛ إذا جاد وتكرَّم، وجمع المسْعاة: المساعي.

وسَعى سِعايةً؛ إذا أخذ الصَّدقات، وهو عاملُها.

وكذا: سَعى به إلى السُّلطان سِعايةً؛ أي: وشى به.

وكذا سَعى[4] المكاتَبُ ومُعتَقُ البعضِ في أداءِ ما عليهِ سِعايةً.

وساعى الرَّجُلُ الأمَةَ ـ أي: فَجَر بها ـ مُساعاةً، ولا يقال ذلك في الحُرَّة.

---

(١) في (ف): «وهو».

(٢) في (ف): «النصب».

(٣) في (أ): «سعى يسعى سعياً»، وفي (ف): «يسعى سعياً».

(٤) في (ر) و(ف): «يسعى».

وقوله تعالى: ﴿أُوْلَٰٓئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَن يَدْخُلُوهَآ إِلَّا خَآئِفِينَ﴾ ﴿أُوْلَٰٓئِكَ﴾ إشارةٌ إلى الجمع، والمذكورُ قبلَه الواحد، وهو مَن منع وسعى؛ لأنَّ معناه الجمع، و﴿يَدْخُلُوهَآ﴾ كنايةٌ عن المساجد، وهي مؤنَّثة؛ لأنَّها جمعٌ، و﴿مَا كَانَ﴾؛ أي: لا يكون، و﴿خَآئِفِينَ﴾ نصبٌ على الحال، واختلف في المرادِين بذلك.

وقال ابنُ عبَّاسٍ رضي الله عنهما: إنَّ ططوس بنَ اسبسيانوس[١] الروميَّ، وكان ملكَ الرُّوم، غزا بالرُّوم بيتَ المقدس، وخرَّبهُ، وألقى فيه الجيفَ، فلم يزل خراباً لم يُعمر، وقَتَل مقاتلتهم، وسبى ذرارِيهم، وأحرقَ التَّوراة، فلم يزل خراباً حتَّى بناهُ أهلُ الإسلام في زمان عمرَ رضي الله تعالى عنه.

وقال مقاتل: كان اسمُ الملك أنطياخوس بنَ بكيس[٢] الرُّوميَّ.

وقال الحسنُ والسدِّيُّ وقتادةُ: خرَّبه بختنصَّر البابليُّ المجوسي، وأعانَهُ على ذلك أعداءُ الله الروم[٣]، حملَهم على ذلك بغضُ اليهود.

ولـمَّا استولى عمرُ رضي الله تعالى عنه على ولاية كسرى، وغنمَ أموالهم؛ عمَّر بها بيتَ المقدس، وسأل عن حدوده، فلم يَعرفهُ أحدٌ غير يهوديَّةٍ، فشارطَت عمرَ رضي الله عنه أن يكون واحدٌ مِن ذرِّيَّتِها فيه بعد العمارة أبداً،

---

(١) في (ر): «ططوس بن استيسانوس»، وفي (ف): «ططوس بن استبيانوس». واسمه في «البدء والتاريخ» للمطهر المقدسي (٤/ ١٢٩): «ططوس بن استيانوس»، وفي «تفسير الثعلبي» (١/ ٢٦٠): «ططيوس بن استيسانوس»، وفي «تفسير أبي الليث» (١/ ١٥١): «ططوس بن أسفيانوس»، والخبر في الأخير عن الكلبي.

(٢) في «تفسير مقاتل» (١/ ١٣٢): «ببليس».

(٣) رواه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٤٤٣) عن قتادة والسديّ. ورواه ابن أبي حاتم (١/ ٢١٠) (١١١٣) عن قتادة، وعلقه بعده عن الحسن والسدي.

فأجابَها عمرُ رضي الله تعالى عنه إلى ذلك، فبيَّنت، وعَمروه ووفَّوا[١] لها بالشَّرط.

ثمَّ ذكر المساجد جمعاً، وإن أُريدَ بها[٢] الواحدُ لوجهين:

أحدهما: أنَّ كلَّ موضعٍ منه مسجدٌ؛ أي: موضعُ سجودٍ، وهو كقوله تعالى: ﴿تَفَسَّحُواْ فِي ٱلْمَجَٰلِسِ﴾[٣] [المجادلة: ١١].

والثاني: أنَّه تشريفٌ له وتعظيمٌ؛ كما قال تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلرُّسُلُ﴾ [المؤمنون: ٥١] في حقِّ محمدٍ ﷺ، وقال تعالى: ﴿فَنَادَتْهُ ٱلْمَلَٰٓئِكَةُ﴾ [آل عمران: ٣٩] في حقِّ جبريلَ صلوات الله عليه.

وقولُه تعالى: ﴿مَا كَانَ لَهُمْ أَن يَدْخُلُوهَآ إِلَّا خَآئِفِينَ﴾ وذلك أنَّ الواحدَ منهم لا تُسَلَّم له الرئاسةُ، ولا يُجعَل من الرُّهبان ما لمْ يَزُر بيتَ المقدس، ولا يمكنُه ذلك ظاهراً؛ لأنَّ اليهودَ يقتلونه، فيتنكَّرُ، ويدخلُ خائفاً على نفسه أن يُعْرَف فيَتْلَف.

وقوله تعالى: ﴿لَهُمْ فِي ٱلدُّنْيَا خِزْيٌ﴾ قيل[٤]: هو القتلُ إنْ كان حربيًّا، وأخذُ الجزيةِ عن صَغارٍ إن[٥] كان ذمِّيًّا، قاله الزَّجاجُ وقتادة[٦].

---

(١) في (ف): «ووفى».

(٢) في (ف): «به».

(٣) في (ر) و(ف): «المجلس»، والأخيرة قراءة الجمهور عدا عاصم، فإنه قرأ: «المجالس» بالجمع. انظر: «السبعة» (ص: ٦٢٨ ـ ٦٢٩)، و«التيسير» (ص: ٢٠٩).

(٤) في (ف): «الخزي» بدل: «قيل».

(٥) في (أ): «إذا».

(٦) «معاني االقرآن» للزجاج (١/ ١٩٧). وقول قتادة رواه عبد الرزاق في «تفسيره» (١٠٩)، ومن طريقه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٤٤٨)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (١/ ٢١١) (١١١٩).

وقيل[١]: هو قطعُ أيدي النَّصارى عن بيتِ المقدس بعد أنْ كانوا ممكَّنين[٢] منه. ويقال: ما مِن يومٍ إلَّا ويؤسَرُ فيه من الرُّوم أو يُقتَل؛ لوعيد الله تعالى فيهم.

وقال السُّدِّيُّ: خزيُهم عند خروج المهديِّ، وقتله إيَّاهم، وفتحِ القُسْطَنْطِينيَّة[٣].

وقال مقاتل[٤]: هو فتحُ مدائنهم الثَّلاث؛ قُسْطَنْطِينيَّة وعمورية وروميَة[٥].

وقوله تعالى: ﴿لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ تقدَّم ما سردناهُ من الأقاويل على خزي الدُّنيا، وعذاب الآخرة[٦]: النَّارُ الكبرى، والعذابُ بها أشدُّ من كلِّ عذابٍ؛ لأنَّه لا يَنقطع.

وقال عبدُ الرَّحمن بنُ زيد بنِ أسلم: هم مشركو العرب حين صدُّوا رسولَ الله ﷺ عن دخول مكَّة عام الحديبية[٧].

والمرادُ بالسَّعيِ في خرابه هو المنعُ عن الصَّلاة فيه، دون تخريبِه حقيقةً، فإنَّ عمارةَ المسجدِ تكونُ بالعبادة فيه لا بالبناء، قال تعالى: ﴿وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ﴾ [الطور: ٤]؛ أي: بالعبادةِ، لا بالبناء، ولأنَّ منعَهم عن العبادة فيه وتفريقَهم يَمنعُهم عن تفقُّده[٨]، فيتخرَّبُ أبنيتُه.

---

(١) في (أ): «وقال بعضهم».

(٢) في (ف): «متمكنين».

(٣) رواه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٤٤٨)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (١/ ٢١١) (١١١٨).

(٤) في (ر) و(ف): «مقاتل»، والمثبت هو الصواب.

(٥) «تفسير مقاتل» (١/ ١٣٣).

(٦) من قوله: «تقدم ما سردناه» إلى هنا من (ر).

(٧) رواه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٤٤٤).

(٨) في (أ): «تعهد» بدل: «تفقده».

ومعنى قوله: ﴿مَا كَانَ لَهُمْ أَن يَدْخُلُوهَآ إِلَّا خَآئِفِينَ﴾ أي: بعد فتحِ مكَّة، قال الله تعالى: ﴿فَلَا يَقْرَبُوا۟ ٱلْمَسْجِدَ ٱلْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَٰذَا﴾ [التوبة: ٢٨].

وخزيُهم في الدُّنيا: فتحُ مكَّة، والعذابُ العظيم في الآخرة لمن ماتَ على الشِّركِ.

وكانوا يمنعون في الابتداء عن الصَّلاة فيه أيضاً، قال تعالى: ﴿أَرَءَيْتَ ٱلَّذِى يَنْهَىٰ ۝٩ عَبْدًا إِذَا صَلَّىٰٓ﴾ [العلق: ٩ ـ ١٠]، وهو أبو جهل لعنه الله تعالى، نهى[١] محمداً ﷺ عن الصَّلاة في المسجد الحرام، وقصَّته معروفةٌ[٢]، والأمرُ بالمخافتة في بعض الصَّلاة كان لذلك، وكانوا يَعبدون سرًّا، حتَّى أعلنَهُ عمرُ رضي الله تعالى عنه.

والمساجدُ ذُكِرَت جمعاً في هذا؛ لِمَا مرَّ في بيت المقدس.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: هم جميعُ الكفَّار، يُقَاتلون المسلمين لأجل الدِّين، ومنعهم[٣] عن الصَّلاة وسائرِ العبادات. والمساجدُ أُرِيدَ بها جميعُ الأرض، قال النبيُّ ﷺ: «جُعِلَت لي الأرضُ مسجداً وطهوراً»[٤].

والسَّعيُ في خرابها: هو تخريبُ بلادِ المسلمين، نعوذُ بالله تعالى، و[٥]

---

(١) في (ر): «منع».

(٢) روى الإمام النسائي في «الكبرى» (١٠٩٩٥) عن ابن عباس رضي الله عنه قال: قال: قال أبو جهل: لئن رأيت محمداً يصلِّي عند الكعبة، أتيتُه حتَّى أطأ على عنقه، فقال رسول الله ﷺ: «لو فعل أخذتهُ الملائكة عياناً...».

(٣) في (أ): «وفيه منعهم».

(٤) انظر «تأويلات أهل السنة» (١/ ٥٤٣). والحديث رواه البخاري (٣٣٥)، ومسلم (٥٢١) من حديث جابر رضي الله عنه.

(٥) في (ف): «نعوذ بالله من ذلك وأما خزيهم».

خزيُهـم[١] أنَّـه لا يمكنُهم دخولُ دار الإسـلام إلَّا بأمانٍ فإذا دخلوا بغيـرِ أمانٍ قُتِلوا.

وقال الإمام القشيريُّ رحمه الله: ومَنْ أظلمُ ممَّن خرَّبَ بالشَّهواتِ أوطانَ العبادة[٢]، وهي نفوسُ العابدين، وخرَّبَ بالـمُنى والعلاقاتِ أوطانَ المعرفة، وهي قلوبُ العارفين، وخرَّب بالحظوظ والمساكنات أوطانَ المحبَّة، وهي أرواحُ الواجِدين، وخرَّب بالالتفاتِ إلى القُرُبات أوطانَ المشاهدات، وهي أسرار الموحِّدين[٣].

* * *

(١١٥) ـ ﴿وَلِلَّهِ ٱلْمَشْرِقُ وَٱلْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا۟ فَثَمَّ وَجْهُ ٱللَّهِ إِنَّ ٱللَّهَ وَٰسِعٌ عَلِيمٌ﴾.

وقوله تعالى ﴿وَلِلَّهِ ٱلْمَشْرِقُ وَٱلْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا۟ فَثَمَّ وَجْهُ ٱللَّهِ﴾ وانتظامُها بما قبلَها أنَّ معناه: لا يَمنعْكُم تخريبُ مَن خرَّبَ المساجدَ أن تُصلُّوا له حيث كنتُم، فلله[٤] المشارقُ والمغارب، وأينما تَوجَّهتُم ففيه رضاءُ الله تعالى.

و«أينما» كلمةُ شرطٍ، وهي جازمةٌ، وعلامة الجزم هاهنا سقوطُ النُّون.

و﴿تُوَلُّوا۟﴾ أي: توجِّهوا وجوهَكم، والتَّوليةُ متعدِّيةٌ[٥]، وجوهكم مضمره، وقوله: ﴿فَثَمَّ﴾؛ أي: هناك.

وقوله: ﴿وَجْهُ ٱللَّهِ﴾؛ أي: قبلةُ الله، فإنَّ الوجهَ والوِجهةَ والجِهةَ بمعنًى[٦]، والقبلةُ تسمَّى بذلك؛ لورودِ الأمر بالتوجُّه إليها.

---

(١) من هنا خرم في النسخة (ر) بمقدار ورقة واحدة، وينتهي عند قوله الآتي: «كذلك قال أي اقترح».

(٢) في (ف): «العبادات».

(٣) انظر: «لطائف الإشارات» للقشيري (١/ ١١٦ ـ ١١٧).

(٤) في (ف): «فله».

(٥) بعدها في (ف): «وقوله».

(٦) بعدها في (ف): «القبلة».

وقيل: أي: رضاءُ الله تعالى، يقال: فعلَ ذلك لوجهِ الله، وأعتقَ عبدَه لوجهِ الله؛ أي: لرضاء الله.

وقال الإمامُ أبو منصور ـ رحمه الله ـ مع ذكر هذين القولين: قيل[1]: معناه: فثَمَّ الله، والوجهُ يُذْكَرُ ويُرَادُ به الذَّات، قال تعالى: ﴿وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ﴾ [الرحمن: ٢٧]؛ أي: ربُّك، ومعناه: ليس[2] عنهم بغائبٍ[3]، وفي نزول الآية أقاويل:

قال قتادةُ: كان للمسلمين التوجُّه في الصَّلاة إلى حيث شاؤوا بهذه الآية، ثمَّ نُسِخَ بقوله: ﴿فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ﴾ [البقرة: ١٤٤] الآية[4].

وقال ابنُ عباس رضي الله عنهما: نزلت ردًّا على اليهود لـمَّا استنكروا تحويلَ القبلةِ إلى الكعبة[5].

وقال الكلبيُّ ومقاتلُ بنُ سليمان: إنَّ ناساً مِن أصحاب الرَّسول عليه السلام كانوا في سفرٍ قبل تحويل القِبلةِ إلى الكعبة[6]، فأصابَهُمُ الضَّبابُ، وحَضَرتِ الصَّلاةُ، فتَحرَّوا[7] القبلةَ إلى بيتِ المقدس؛ فمنهم مَن صلَّى قِبَلَ المشرق، ومنهم مَن صلَّى قِبَلَ المغرب، فلمَّا طَلَعَتِ الشَّمسُ، عَرَفوا أنَّهم قد صلَّوا لغير القِبلة، فلمَّا قَدِموا المدينةَ أخبروا النبيَّ عليه الصَّلاة والسَّلام بذلك، فأنزلَ اللهُ تعالى هذه الآية[8].

---

(١) قوله: «مع ذكر هذين القولين قيل» ضرب عليه في (ف).

(٢) بعدها في (أ): «هو».

(٣) «تأويلات أهل السنة» للماتريدي (١/ ٥٤٥).

(٤) رواه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٤٥١).

(٥) رواه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٤٥٠).

(٦) من قوله: «وقال الكلبي» إلى هنا ليس في (ف).

(٧) في (ف): «فتحرف».

(٨) ذكره الثعلبي في «تفسيره» (١/ ٢٦٢) عن ابن عباس، وهو في «تفسير مقاتل» (١/ ١٣٣).

وروى عبدُ الله بنُ عامرِ بنِ ربيعةَ، عن أبيه قال: كنَّا مع النَّبيِّ ﷺ في ليلةٍ مظلمةٍ في سفرٍ، فلم نَدرِ أين القِبلةُ؟ وصلَّى كلُّ رجلٍ منَّا على حِيَالِه، ثمَّ أصبحنا، فذكرنا ذلك للنبيِّ ﷺ، فنزَلَت هذه الآية(١).

وفي بعض الرِّوايات: فخطَّ كلُّ واحدٍ منَّا خطًّا(٢).

وفي بعضها: فجعلَ كلُّ رجلٍ منَّا مسجداً أحجاراً بين يديه، فلمَّا أصبحنا إذا نحن على غيرِ القِبلة(٣).

وقيل: هذا في الصَّلاة النافلةِ على الراحلة، قال ابنُ عمر: كان النبيُّ عليه الصَّلاة والسَّلام يُصلِّي على راحلتِه تطوُّعاً أينما توجَّهت به وهو جاءٍ مِن مكَّةَ إلى المدينة، وفي هذا أنزلت الآية: ﴿فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا۟ فَثَمَّ وَجْهُ ٱللَّهِ﴾(٤).

وقال الحسنُ ومجاهدٌ والضَّحَّاك: لما نزلت قوله تعالى: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمُ ٱدْعُونِىٓ أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ [غافر: ٦٠]، قالوا: أين ندعوهُ؟ فنزلت هذه الآية، فقالوا: كيف ندعوه؟ فنزلت: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِى عَنِّى فَإِنِّى قَرِيبٌ﴾(٥).

---

(١) رواه الترمذي في «سننه» (٣٤٥)، (٢٩٧٥). قال الترمذي: هذا حديث ليس إسناده بذاك، لا نعرفه إلا من حديث أشعث السمان. اهـ. وضعفه الحافظ ابن كثير في «تفسيره» بأن فيه أيضاً شيخ أشعث هذا، وهو عاصم بن عبيد الله، وهو ضعيف أيضاً.

(٢) أخرجها الدارقطني (١٠٦٤)، والبيهقي في «الكبرى» (٢٢٤٣) من حديث جابر رضي الله عنه، قال البيهقي: لم نعلم لهذا الحديث إسناداً صحيحاً قويًّا.

(٣) رواها الطبري في «تفسيره» (٢/ ٤٥٤)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (١/ ٢١١) (١١٢٠)، من حديث عامر بن ربيعة، ويقال في إسناده ما قيل في الحديث قبل السالف.

(٤) رواه مسلم (٧٠٠): (٣٣).

(٥) أورد الثعلبي في «تفسيره» (١/ ٢٦٣) القطعة الأولى منه، وأخرج هذه القطعة أيضاً الطبري في «تفسيره» (٣/ ٢٢٥).

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ وَٰسِعٌ عَلِيمٌ﴾ الواسعُ: الجَوَادُ الذي يسعُ عطاياهُ السَّائلين، والواسع: الغنيُّ، والسَّعَة: الغَناء؛ أي: هو غنيٌّ عن عبادةِ العباد، فلا يُؤاخِذُهم بمراعاتها على وجهٍ واحدٍ، جوادٌ يتقبَّلُ منهم عمَلهم إذا أرادوا به رضاهُ، ومُوسِّعُ الأمور على المؤمنين بفضلِه.

﴿عَلِيمٌ﴾ بعجزِهم وضعفِهم.

وقيل: ﴿عَلِيمٌ﴾ بما قَصدوا ونووا.

وقيل: وهو ـ على قولِ ابن عبَّاس رضي الله عنهما الذي ذكرناه؛ أنَّه ردٌّ على اليهود في إنكارِهم نقلَ القِبلة إلى الكعبة ـ أنَّ اللهَ عزَّ وجلَّ واسعٌ؛ أي: غنيٌّ، لم يَنقلْكم إلى الكعبةِ حاجةً إلى عبادتِكم، ولا ازدياداً في ملكه؛ بل لأنَّه عليمٌ بمصالِحكم فيتعبَّدُكم بما هو أصلحُ لكم.

وعلى هذا القولِ يكونُ معنى قوله: ﴿فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا۟ فَثَمَّ وَجْهُ ٱللَّهِ﴾؛ أي: من حيث توجَّهتُم إلى مكَّةَ فهناكَ قبلةُ الله؛ أي: توجَّهوا إليها دونَ غيرِها، فإنَّه ممكنٌ لكم حيث كنتُم بالاستدلال.

وقيل: نزلت في النَّجاشيِّ حيث أَسلمَ، وتوجَّهَ إلى المدينة، فمات في الطَّريق، فأخبرَ جبرئيلُ رسولَ الله عليه الصَّلاة والسَّلام به، فصلَّى على النَّجاشيِّ مع أصحابِه، فقالوا: كيف نُصلِّي عليه، وإنَّه لم يصلِّ إلى قبلتنا؟! فنزلَت هذه الآية(١).

***

(١١٦) ـ ﴿وَقَالُوا۟ ٱتَّخَذَ ٱللَّهُ وَلَدًا ۗ سُبْحَٰنَهُۥ ۖ بَل لَّهُۥ مَا فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ۖ كُلٌّ لَّهُۥ قَٰنِتُونَ﴾.

---

(١) روى الطبري في «تفسيره» (٢/ ٤٥٥) نحوه عن قتادة مرسلاً، وذكره الواحدي في «أسباب النزول».

وقوله تعالى: ﴿وَقَالُواْ ٱتَّخَذَ ٱللَّهُ وَلَدًا﴾ أي: قالت اليهود: عزيرٌ ابن الله، وقالت النَّصارى: المسيحُ ابنُ الله، وقال بنو مليح مِن مشركي العرب: الملائكة بنات الله.

وقوله تعالى: ﴿سُبْحَٰنَهُۥ﴾ نزَّهَ نفسَه عزَّ وجلَّ عن ذلك، والتَّسبيحُ: التَّنزيه.

وقيل: هو على الأمر بلفظة المصدر؛ أي: نَزِّهُوه عن ذلك.

وقوله تعالى: ﴿بَل لَّهُۥ مَا فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ﴾؛ أي: فكلُّ ذلك مملوكٌ له مربوب، فكيف يكونُ عزيرٌ أو عيسى أو الملائكةُ ولداً له، وكلٌّ منهم عبدٌ له مربوبٌ مخلوق؟ والولَدُ لا يكون إلَّا مِن جنس الوالد، ولا يكون الصُّنع مِن جنسِ الصَّانع.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: اتِّخاذُ الولد لا يكون إلَّا لأحد وجوهٍ أربعة[(١)]:

إمَّا لشهواتٍ[(٢)] تغلبُه، فيقضيها به.

وإمَّا لوَحْشَةٍ تأخذُه[(٣)]، فيَحتاجُ إلى مَن يَستأنِسُ به.

أو لدفعِ عدوٍّ يقهرُه، فيَحتاجُ إلى مَن يَستنصِرُه ويَستغيثُ به[(٤)].

أو لخوف[(٥)] حِدْثان الدَّهرِ والموت؛ ليرثَ ملكَه، ويَقومَ مقامَه، واللهُ تعالى مُتعالٍ عن هذه العِلَل كلِّها.

وأمَّا اتِّخاذُ الحبيبِ والخليلِ فإنَّه جائزٌ مِن الله جلَّ وعلا؛ لأنَّ المحبَّةَ تقعُ على غير جوهر المحَبّ، وأمَّا الولدُ فلا يكون إلَّا مِن جنسِه وجوهرِه، واعتَبِرهُ بمحبَّةِ الإنسانِ أشياء سوى البشر.

---

(١) ذكر أبو منصور الماتريدي في «تأويلات أهل السنة» ثلاثة وجوه.

(٢) في (أ): «لشهوة».

(٣) في (ف): «تغلبه».

(٤) «تأويلات أهل السنة» (١/ ٥٤٦).

(٥) في (ف): «خوف».

ولأنَّ الخُلَّـةَ تَقـعُ لأفعـالٍ[١] تُكتسَـب، فيعلـو بهـا أمرُه، فيَسـتوجِبُ بهـا الخلَّةَ بمعنـى الجـزاء، فأمَّـا البنـوَّة فـلا تكـون لأفعـالٍ تُكتسَـب، بـل بدؤهـا مِـن مولـده، وقـد نَفـى اللهُ تعالـى عن نفسِـه ما بـه يكـونُ الولـدُ بقولِـه: ﴿أَنَّىٰ يَكُونُ لَهُۥ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُن لَّهُۥ صَـٰحِبَةٌ﴾ [الأنعام: ١٠١].

ولأنَّ الخلَّةَ يَجوزُ القولُ بها تحقيقاً وتسميةً؛ أمَّا التَّحقيقُ؛ فلأنَّها إيثارٌ ورِضى واختصاصٌ من الله، وهو جائزٌ، والتَّسميةُ وردَ بها الشَّرعُ، قال تعالى: ﴿وَٱتَّخَذَ ٱللَّهُ إِبْرَٰهِيمَ خَلِيلًا﴾ [النساء: ١٢٥]، فأمَّا البنوَّة فلا تجوزُ تحقيقاً؛ لأنَّها تدلُّ على الجنسيَّة والبعضيَّة، وهي نقيصةٌ منفيةٌ، ولم يَرِد بإطلاقِها الشَّرع، فبَطَل القولُ بها.

وقولـه تعالـى: ﴿كُلٌّ لَّهُۥ قَـٰنِتُونَ﴾ قيـل: أي: عزيـرٌ وعيسـى والملائكـةُ كلُّهـم مُطيعـونَ لـه، مُقِرُّون لـه بالعبوديَّـة. والقُنوتُ: الطَّاعـة، وإنْ صُرِفَ إلـى كلِّ مَن في السَّـماوات والأرض؛ فالمسـلمُ له مُطِيعٌ طَوْعـاً، والكافرُ كرهاً، قـال تعالى: ﴿وَلَهُۥٓ أَسْلَمَ مَن فِى ٱلسَّمَـٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾، ولأنَّ المسـلمَ مطيـعٌ لـه اختيـاراً، والكافـرُ[٢] اضطراراً، قال الله تعالـى: ﴿فَإِذَا رَكِبُوا۟ فِى ٱلْفُلْكِ دَعَوُا۟ ٱللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينَ﴾ [العنكبوت: ٦٥].

وقيل: القُنوتُ: الدُّعاء، ومنه قنوتُ الوتر، والمؤمنُ يَدعو اللهَ تعالى أبداً، والكافرُ عند الضَّرورة، كما تلونا من الآية.

والقنـوتُ أيضـاً: القيـامُ، قال النبـيُّ ﷺ: «أفضـلُ الصَّـلاةِ طولُ القنـوت»[٣]،

---

(١) في (ف): «بأفعال».

(٢) بعدها في (أ): «له».

(٣) رواه مسلم في «صحيحه» (٧٥٦) من حديث جابر رضي الله عنه.

والـكلُّ قائمـون دائمون على ما خلقَهـم، لا يَملكُ أحـدٌ أنْ يُبَدِّلَ نفسَـه ويُغيرَها(١).

وقال السُّدِّيُّ: كلٌّ له قانتون يومَ القيامة(٢).

وقيل: ذُكِرَ الكلُّ، وأريدَ به البعضُ، كما في قوله: ﴿ثُمَّ ٱجۡعَلۡ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٖ﴾(٣) [البقرة: ٢٦٠]، وقوله: ﴿وَأُوتِيَتۡ مِن كُلِّ شَيۡءٖ﴾ [النمل: ٢٣].

وقال الإمام أبو منصور بعد ذكره أكثرَ هذه الأقاويل: ويحتملُ تنزيهَ الخلقة؛ لأنَّ خلقةَ كلِّ أحدٍ تُنَزِّهُ ربَّهُ عن جميعِ ما يَقولون فيه(٤). أو يقال: ﴿كُلٌّ لَّهُۥ قَٰنِتُونَ﴾ في الجملة، كما قال تعالى: ﴿وَلَئِن سَأَلۡتَهُم مَّنۡ خَلَقَهُمۡ لَيَقُولُنَّ ٱللَّهُ﴾ [الزخرف: ٨٧](٥).

***

(١١٧) ـ ﴿بَدِيعُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِۖ وَإِذَا قَضَىٰٓ أَمۡرٗا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُۥ كُن فَيَكُونُ﴾.

وقوله تعالى: ﴿بَدِيعُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ﴾ قال الإمام أبو منصور رحمه الله: البديعُ والمبدعُ والمبتدعُ واحدٌ، وهو الذي لم يَسبقهُ أحدٌ في إنشاء مثلِه، ولذلك سُمِّيَ صاحبُ الهوى مبتدعاً؛ لـمَّا لم يسبقهُ في مثلِ قولِه أحدٌ.

وهذا رد على الذين قالوا: اتخذ الله ولداً؛ أي: مَنْ قَدَرَ على خلق السَّماوات والأرض من غير شيءٍ، كيف لا يَقدِرُ على خلق عيسى مِن غير أبٍ(٦).

---

(١) في (ف): «يذل نفسه ويعزها» بدل: «يبدل نفسه ويغيرها».

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٤٦٢).

(٣) بعدها في (ف): «منهن جزءا».

(٤) في (ف): «النقص» بدل: «ما يقولون فيه».

(٥) انظر: «تأويلات أهل السنة» للماتريدي (١/ ٥٤٦ ـ ٥٤٧).

(٦) انظر: «تأويلات أهل السنة» (١/ ٥٤٨).

وقال ابنُ مِقْسَم[1]: يجوزُ أن يكون العينُ بدلاً عن الهمزة، والبديع والمبدع كالبديء والمبدئ، قال تعالى: ﴿فَٱنظُرُواْ كَيْفَ بَدَأَ ٱلْخَلْقَ﴾ [العنكبوت: ٢٠]، وقال تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْاْ كَيْفَ يُبْدِئُ ٱللَّهُ ٱلْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُۥٓ﴾ [العنكبوت: ١٩]، فجاء على: فعل وأفعل جميعاً.

وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا قَضَىٰٓ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُۥ كُن فَيَكُونُ﴾ وقال ابنُ مقسم: إذا قضى أمراً[2]؛ أي: قدَّرهُ، و﴿قَضَىٰٓ﴾ في القرآن جاء لمعانٍ:

للأمرِ، كما قال تعالى: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوٓاْ﴾ [الإسراء: ٢٣].

وللإخبارِ، كما قال تعالى: ﴿وَقَضَيْنَآ إِلَىٰ بَنِىٓ إِسْرَٰٓءِيلَ﴾ [الإسراء: ٤].

وللحُكمِ، كما قال تعالى: ﴿وَقُضِىَ بَيْنَهُم بِٱلْحَقِّ﴾ [الزمر: ٦٩].

وللتخليقِ، كما قال تعالى: ﴿فَقَضَىٰهُنَّ سَبْعَ سَمَٰوَاتٍ﴾ [فصلت: ١٢].

وللفراغِ، كما قال تعالى: ﴿ثُمَّ ٱقْضُوٓاْ إِلَىَّ﴾[3] [يونس: ٧١]؛ أي: افْرَغوا مِن أمرِكم.

وللحَتْمِ، كما قال تعالى: ﴿ثُمَّ قَضَىٰٓ أَجَلًا﴾ [الأنعام: ٢].

وللقَتلِ، كما قال تعالى: ﴿فَوَكَزَهُۥ مُوسَىٰ فَقَضَىٰ عَلَيْهِ﴾ [القصص: ١٥]، وقوله تعالى: ﴿يَٰلَيْتَهَا كَانَتِ ٱلْقَاضِيَةَ﴾ [الحاقة: ٢٧] هي الموتُ من هذا.

---

(١) هو المقرئ النحوي، أبو بكر، محمد بن الحسن بن يعقوب بن الحسن بن مقسم، البغدادي العطار، كان من أحفظ أهل زمانه لنحو الكوفيين، وأعرفهم بالقراءات مشهورها وغريبها وشاذها، له اختيار في القرآن، وله تصانيف عدة منها: «الأنوار في علم القرآن»، و«المصاحف»، واختياره في القراءات، وغيرها، توفي سنة (٣٥٤هـ). انظر: «معرفة القراء الكبار» (٢/ ٥٩٧ ـ ٦٠٠)، و«سير أعلام النبلاء» (١٦/ ١٠٥ ـ ١٠٧).

(٢) قوله: «وقال ابن مقسم إذا قضى أمراً» ليس في (ف).

(٣) «إلي» زيادة من (ف).

وللإرادةِ، كما قال تعالى: ﴿وَإِذَا قَضَىٰٓ أَمْرًا﴾ [البقرة: ١١٧]؛ أي: أراد، وتوضيح[١] ذلك قولُه تعالى: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَىْءٍ إِذَآ أَرَدْنَٰهُ﴾ [النحل: ٤٠]، وقولُه تعالى: ﴿إِنَّمَآ أَمْرُهُۥٓ إِذَآ أَرَادَ شَيْـًٔا﴾[٢] [يس: ٨٢]، أو ذَكرَ قضاءَ الأمرِ و[٣] أرادَ به إرادةَ قضاءِ الأمر، كما في قولِه تعالى: ﴿إِذَا قُمْتُمْ﴾ [المائدة: ٦]، ﴿إِذَا طَلَّقْتُمُ﴾ [الطلاق: ١]، ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ ٱلْقُرْءَانَ﴾ [النحل: ٩٨] أن[٤] المرادَ بهذه الأفعال إرادتُها.

وقوله: ﴿أَمْرًا﴾ هو واحدُ الأمور؛ أي: الخطوب، لا واحدَ الأوامر الذي هو صفةُ الأمر؛ لأنَّه صفةٌ لله، فلا تَدخلُ تحت قضائِه؛ إذ يُراد بالأمر المأمورُ المخلوق.

وقيل: معناه: وإذا أرادَ خلقَ ولدٍ بلا أبٍ، كوَّنَهُ فكان. هو جواب النصارى: إن لم يكن عيسى ولداً لله، فمن أبوه؟ فأجيبوا بهذا.

وقوله: ﴿فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُۥ كُن فَيَكُونُ﴾ لم يُرِد به أنَّه خاطَبَهُ[٥] بكلمةِ: كن، فيكون، بهذا الخطاب؛ لأنَّه لو جُعِلَ خطاباً حقيقةً، فلا يخلو؛ إمَّا أن يكونَ خطاباً للمعدوم، وبه يوجَد، أو خطاباً للموجودِ بعدما وُجِدَ، لا جائزٌ أن يكون خطاباً للمَعدومِ؛ لأنَّه لا شيء، فكيف يخاطب، ولا جائزٌ أنْ يكون خطاباً للموجودِ؛ لأنَّه قد كان، فكيف يقال له: كن، وهو كائنٌ، وإنَّما هو بيانُ أنَّه إذا شاء كونَه كوَّنَهُ فكان.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: ليس هو قولاً من الله أنْ كُنْ؛ بالكاف والنون، لكن هذا أوجزُ كلامٍ يؤدِّي الكلامَ التامَّ المفهومَ، إذ ليس في لغة العرب

---

(١) في (ف): «ويوضح».

(٢) بعدها في (أ): «أن يقول له كن».

(٣) في (ف): «أو».

(٤) «أن» ليس في (ف)، ولعل صوابها: «إذ».

(٥) في (أ): «يخاطبه».

كلامُ التَّحقيق بحرفين يؤدِّي المعنى المفهومَ أَوْجَزَ مِن هذا وما سواه صِلاتٌ وأدوات[١].

وقال أيضاً: ﴿وَإِذَا قَضَىٰٓ أَمۡرًا﴾[٢]؛ أي: قضى بإهلاكِ قومٍ واستئصالِهم، ﴿فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُۥ كُن فَيَكُونُ﴾[٣].

وهو استعارةٌ أنَّه لا يَدخلُه تأخيرٌ، ولا يلحقُه به تعبٌ، ولا يَمتنعُ عليه شيءٌ، ولا يَخرجُ عن نفادِ حكمِه خلْقٌ.

وقوله ﴿فَيَكُونُ﴾ رفعهُ بطريقين؛ أحدهما: بالاستئناف، والثاني: العطف على قوله: ﴿فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُۥ كُن﴾[٤].

***

(١١٨) ـ ﴿وَقَالَ ٱلَّذِينَ لَا يَعۡلَمُونَ لَوۡلَا يُكَلِّمُنَا ٱللَّهُ أَوۡ تَأۡتِينَآ ءَايَةٞۗ كَذَٰلِكَ قَالَ ٱلَّذِينَ مِن قَبۡلِهِم مِّثۡلَ قَوۡلِهِمۡۘ تَشَٰبَهَتۡ قُلُوبُهُمۡۗ قَدۡ بَيَّنَّا ٱلۡأٓيَٰتِ لِقَوۡمٖ يُوقِنُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَقَالَ ٱلَّذِينَ لَا يَعۡلَمُونَ لَوۡلَا يُكَلِّمُنَا ٱللَّهُ أَوۡ تَأۡتِينَآ ءَايَةٞ﴾ هم مشركو العربِ، يَذكرُ قُبحَ مقالتِهم بعدما ذكرَ قُبحَ مقالةِ اليهود والنَّصارى، وله وجوهٌ:

أحدُها: كانوا يعلمونَ حقيقةً، لكن لم يَنتفعوا[٥] بعلمِهم، فنَفى العلمَ عنهم.

---

(١) من قوله: «ليس هو قولًا من الله» إلى هنا ليس في (ف).

(٢) في (ف): «قيل إذا قضى أمراً» بدل: «وقال أيضاً: إذا قضى أمراً».

(٣) انظر «تأويلات أهل السنة» للماتريدي (١/ ٥٤٨).

(٤) بعدها في (أ) و(ف): «فيكون»، وهي هنا مقحمة.

(٥) في (ف): «حقيقة العلم لكن لا ينتفعون» بدل: «حقيقة لكن لم ينتفعوا».

والثاني: الذين لا يَعلمون توحيدَ ربِّهم.

والثالث: الذين لا يَعلمون الكتاب، قالوا: هلَّا يُكلِّمُنا اللهُ، فيخبرنا بأنَّك رسولُه، أو تأتينا آيةٌ نقترحُها نحن، فنعلمُ بها أنَّك رسول الله.

والرابع: لا يَعلمون أنَّهم لم يَبلغوا المبلغَ الذي يتمنَّون أن يكلِّمَهم اللهُ.

والخامس: لا يَعلمون أنَّه قد كلَّمهم وأخبرَهم بالوحيِ والقرآن، وآتى رسولَه آياتٍ على رسالتِه، لكنَّهم يعاندون.

وقوله تعالى: ﴿كَذَٰلِكَ قَالَ ٱلَّذِينَ مِن قَبۡلِهِم مِّثۡلَ قَوۡلِهِمۡ﴾؛ أي: بنو إسرائيل قالوا لموسى: لن نؤمنَ لك حتَّى نَرى الله جهرةً، وقال هؤلاء: لولا أُنْزِلَ علينا الملائكةُ أو نَرى ربَّنا، وسألوا آياتٍ اقترحوها، من نحو قولِهم: ﴿لَن نُّؤۡمِنَ لَكَ حَتَّىٰ تَفۡجُرَ لَنَا مِنَ ٱلۡأَرۡضِ يَنۢبُوعًا ۝٩٠ أَوۡ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٞ مِّن نَّخِيلٖ وَعِنَبٖ فَتُفَجِّرَ ٱلۡأَنۡهَٰرَ خِلَٰلَهَا تَفۡجِيرًا ۝٩١ أَوۡ تُسۡقِطَ ٱلسَّمَآءَ كَمَا زَعَمۡتَ عَلَيۡنَا كِسَفًا أَوۡ تَأۡتِيَ بِٱللَّهِ وَٱلۡمَلَٰٓئِكَةِ قَبِيلًا ۝٩٢ أَوۡ يَكُونَ لَكَ بَيۡتٞ مِّن زُخۡرُفٍ أَوۡ تَرۡقَىٰ فِي ٱلسَّمَآءِ﴾ [الإسراء: ٩٠ ـ ٩٣][(١)].

و«أو» في هذه الآية: ﴿أَوۡ تَأۡتِينَآ ءَايَةٞ﴾، وفي هذه الآيات للتخيير؛ أي: تَفعلُ هذا، أو هذا، قال الله تعالى[(٢)]: ﴿كَذَٰلِكَ قَالَ﴾ أي[(٣)]: اقترح ﴿ٱلَّذِينَ مِن قَبۡلِهِم﴾ فقالوا لموسى: ﴿لَن نُّؤۡمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَى ٱللَّهَ جَهۡرَةٗ﴾ [البقرة: ٥٥]، وقالوا لعيسى صلوات الله

(١) كذا ذكر الآيات في (أ) تامة، ووقع في (ف) رؤوس اقتراحاتهم، فلعل ناسخ (أ) أتم الآية من عنده، ونصها في (ف): «﴿حَتَّىٰ تَفۡجُرَ لَنَا مِنَ ٱلۡأَرۡضِ يَنۢبُوعًا﴾، ﴿أَوۡ تُسۡقِطَ ٱلسَّمَآءَ﴾، ﴿أَوۡ تَأۡتِيَ بِٱللَّهِ﴾ ﴿يَكُونَ لَكَ بَيۡتٞ مِّن زُخۡرُفٍ أَوۡ تَرۡقَىٰ فِي ٱلسَّمَآءِ﴾».

(٢) هنا نهاية الخرم في (ر)، وكانت بدايته عند قوله: «وخزيهم أنه لا يمكنهم دخول دار الإسلام».

(٣) «قال أي» من (ر).

عليهما: ﴿هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَن يُنَزِّلَ عَلَيْنَا مَآئِدَةً مِّنَ ٱلسَّمَآءِ﴾ [المائدة: ١١٢]، فتحكُّمُهم كتحكُّم أولئك.

ويَحتملُ ظاهرُ هذه الآية **وجهين**:

أحدهما: أنَّ أولئك سألوا عين ما سأل هؤلاء. **ويَحتملُ** أنَّ سؤال أولئك كان سؤال تعنُّتٍ، لا سؤالَ استرشادٍ كسؤال هؤلاء، وتكون التَّسويةُ بين الفريقين في صفةِ السُّؤال، لا عين المسؤول.

وقوله تعالى: ﴿تَشَٰبَهَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ أي: تماثَلَت قلوبُ الفريقين في التَّكذيب والكفر وإرادةِ سؤالِ التعنُّت، وهو كما قال تعالى: ﴿أَتَوَاصَوْا۟ بِهِۦ﴾ [الذاريات: ٥٣].

وقوله تعالى: ﴿قَدْ بَيَّنَّا ٱلْأَيَٰتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ أي: التَّوراةَ والإنجيلَ لأهلِ الكتاب، والقرآنَ للكلِّ، فلِمَ يسألون إتيان الآيةِ، وقد أتتهُم الآيات؟!

وقوله: ﴿لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ فأصلُ البيان الذي يَقعُ به الإلزامُ يعمُّ الكلَّ، لكن يخصُّ الموقنين في حقِّ النفع؛ كما قلنا في قوله: ﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: ٢]، و﴿هُدًى لِّلنَّاسِ﴾ [البقرة: ١٨٥].

* * *

(١١٩) ـ ﴿إِنَّآ أَرْسَلْنَٰكَ بِٱلْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ۖ وَلَا تُسْـَٔلُ عَنْ أَصْحَٰبِ ٱلْجَحِيمِ﴾.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّآ أَرْسَلْنَٰكَ بِٱلْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾ أي: مبشِّراً لِمَن أيقنَ بالآيات فآمن، ونذيراً لِمَن تغافلَ عنها فلم يؤمن.

وقوله: ﴿بِٱلْحَقِّ﴾ أي: بالإسلام، قال تعالى: ﴿بِٱلْهُدَىٰ وَدِينِ ٱلْحَقِّ﴾ [التوبة: ٣٣].

وقيل: ﴿بِٱلْحَقِّ﴾ أي: لبيان الحقِّ، والباءُ قد تكون بمعنى اللام، قال تعالى: ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْحَقُّ﴾ [الحج: ٦] أي: لأنَّ الله[١].

وقيل: أي: على الحقِّ، كما قال تعالى: ﴿خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ بِٱلْحَقِّ﴾ [الأنعام: ٧٣] أي: على الحقِّ؛ يعني: أنَّها حقٌّ لا باطل، والباءُ قد تكون بمعنى: على، قال تعالى: ﴿وَظَنُّوٓاْ أَنَّهُۥ وَاقِعُۢ بِهِمْ﴾ [الأعراف: ١٧١]؛ أي: عليهم.

وقيل: معناه[٢]: أرسلناك مع الحقِّ؛ وهو القرآن، والباءُ قد تكون بمعنى: مع، يقال: دخل فلانٌ بسيفِه؛ أي: مع سيفه.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تُسْـَٔلُ عَنْ أَصْحَٰبِ ٱلْجَحِيمِ﴾ أي: عن الكفَّار الذين هم أصحابُ النَّار، و[٣]الجحيم: النَّارُ الشَّديدةُ الالتهاب، والجاحم[٤]: المكان الشديد الحرِّ.

والقراءةُ الفاشيةُ فيه ضمُّ التَّاء واللَّام، ورفعُه مِن وجهين: الاستئنافُ والحال؛ أي: أرسلناك[٥] بشيراً ونذيراً، غيرَ مسؤولٍ عن أهل النَّار، إنَّما عليك البلاغُ، وعلينا الحساب، فلا تذهب نفسُك عليهم حسرات، ولذلك قال: ﴿لَعَلَّكَ بَٰخِعٌ نَّفْسَكَ أَلَّا يَكُونُواْ مُؤْمِنِينَ﴾ [الشعراء: ٣]، وهو كقوله تعالى: ﴿تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُم مَّا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْـَٔلُونَ عَمَّا كَانُواْ يَعْمَلُونَ﴾ [البقرة: ١٣٤].

وقرأ نافعٌ: ﴿ولا تَسْأَلْ﴾ بفتحِ التاء وجزمِ اللام[٦]. قال الزجَّاج: لها[٧] **وجهان:**

---

(١) بعدها في (ر): «هو الحقُّ».

(٢) في (أ): «أي».

(٣) في (ر) و(ف): «في الجحيم».

(٤) في (ر) و(ف): «والجحيم».

(٥) بعدها في (أ): «بالحق».

(٦) انظر «السبعة» (ص: ١٦٩)، و«التيسير» (ص: ٧٦).

(٧) في (أ): «له».

أحدهما: النَّهيُ عن المسألة، قال ابنُ عباس ومحمَّدُ بنُ كعبٍ القُرَظيُّ رضي الله عنهم: قال رسول الله ﷺ يوماً: «ليت شعري؛ ما فعلَ أبواي؟»، فأنزل اللهُ تعالى: ﴿وَلَا تُسْـَٔلُ عَنْ أَصْحَٰبِ ٱلْجَحِيمِ﴾، فلم يذكرْهما حتَّى توفَّاه الله عزَّ وعلا[١].

والثاني: التَّفخيمُ لما أعَدَّ لهم مِنَ العذاب؛ كما يُقَال[٢]: لا تَسأَلْ عن حال فلان؛ أي: قد صار إلى أعظم ممَّا يُظَنُّ به[٣].

وقُرِئ بضمِّ التَّاء وجزم اللَّام[٤]، وهو نهيُ النَّاسِ عن أنْ يَسألُوهُ عن أصحاب النار[٥].

ولـمَّا أُمِرَ بتبشير المؤمنين وإنذار الكافرين؛ كان يَذكُر عقوبات الكفَّار، فقام رجلٌ وقال: يا رسولَ الله؛ أين والدي؟ فقال: «في النَّار»، فحزن الرجل، فقال عليه الصلاة والسلام: «إنَّ والدي ووالدَيك ووالدَ إبراهيم عليه السلام في النار»، ونزل قوله تعالى: ﴿وَلَا تُسْـَٔلُ عَنْ أَصْحَٰبِ ٱلْجَحِيمِ﴾، فلم يسألوه شيئاً من بعد ذلك[٦]، وهو كقوله: ﴿لَا تَسْـَٔلُوا۟ عَنْ أَشْيَآءَ إِن تُبْدَ لَكُمْ تَسُؤْكُمْ﴾ [المائدة: ١٠١].

---

(١) أخرجه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٤٨١)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (١/ ٢١٧) (١١٥١) عن محمد بن كعب. وفي إسناده موسى بن عبيدة الربذي، وهو ضعيف. انظر «ميزان الاعتدال» (٤/ ٤٠٥ ـ ٤٠٦).

وذكره الثعلبي في «تفسيره» (١/ ٢٦٥) عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٢) في (ف): «قال».

(٣) لفظ: «به» من (ف).

(٤) لم أقف عليها.

(٥) في (ف): «الجحيم».

(٦) ذكره بألفاظ قريبة مقاتل في «تفسيره» (٤/ ٥١). وأخرج مسلم في «صحيحه» (٢٠٣) عن أنس أن رجلاً قال: يا رسول الله، أين أبي؟ قال: «في النار»، فلما قفَّى دعاه فقال: «إن أبي وأباك في النار».

وعلى القراءة الفاشية ذُكِر في نزول هذه الآية عن الضَّحَّاك قال: لـمَّا فرغ النبيُّ ﷺ عن[1] قتال أهل مكَّة يوم بدرٍ، ورمى بقتلاهم في القَلِيب؛ نادى بأعلى صوته: «ألم أنذركم؟ ألم أتقدَّم إليكم؟ ألم أُحذِّركم؟ فقد نزل بكم ما نَزَل»، وهو يَتوجَّعُ لهم ويقول في مقالته: «أي ربِّ، قد أعذرتُ إليهم؟» فأنزلَ الله تعالى هذه الآية[2].

وقال مقاتل: قال النبيُّ ﷺ: «لو[3] أنزلَ الله تعالى بهؤلاء الذين قالوا: لولا يكلِّمنا الله أو تأتينا آيةٌ. عقوبةً بما قالوا»، فنزلت: ﴿وَلَا تُسْـَٔلُ عَنْ أَصْحَٰبِ ٱلْجَحِيمِ﴾ وإنَّ الله قد أحصاها عليهم[4].

* * *

(١٢٠) ـ ﴿وَلَن تَرْضَىٰ عَنكَ ٱلْيَهُودُ وَلَا ٱلنَّصَٰرَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ ۗ قُلْ إِنَّ هُدَى ٱللَّهِ هُوَ ٱلْهُدَىٰ ۗ وَلَئِنِ ٱتَّبَعْتَ أَهْوَآءَهُم بَعْدَ ٱلَّذِى جَآءَكَ مِنَ ٱلْعِلْمِ ۙ مَا لَكَ مِنَ ٱللَّهِ مِن وَلِىٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَلَن تَرْضَىٰ عَنكَ ٱلْيَهُودُ وَلَا ٱلنَّصَٰرَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ﴾ ولـمَّا أُمِرَ بالتبشير والإنذار للمسلمين والكفَّار[5]؛ كان يُلاطِف كلَّ فريقٍ في الكلام؛ رجاءَ أنْ يُسلِموا، فنزَلَت هذه الآية؛ أي: لا يَرضى عنك الفريقان بهذا، وإنَّما يرضون عنك باتِّباعك ملَّتهم؛ أي: دينهم.

---

(١) في (أ): «من».

(٢) لم أقف عليه.

(٣) في (ر) و(ف): «لولا».

(٤) انظر: «أسباب النزول» للواحدي (ص٣٧)، ونقله عن الواحدي الحافظ ابن حجر في «العجاب في بيان الأسباب» (١/ ٣٦٩)، ثم قال: لم أر هذا في «تفسير مقاتل بن سليمان» فينظر في «تفسير مقاتل بن حيان». اهـ. قلت: والظاهر من «تفسير مقاتل» (١/ ١٣٤ ـ ١٣٥) أن في الكلام سقطاً، فيستدرك من هنا ومن «أسباب النزول»، والله الهادي.

(٥) نص العبارة في (أ): «ولما أمر بتبشير المسلمين وإنذار الكافرين».

والـمِلَّةُ: الطَّريقُ الواضحُ، وقيل: الطَّريقُ المسلوك، وقيل: هي النِّحْلَة، وقيل: هي الطَّريقة التي يَحْمى لها صاحبُها إذا تعرَّضوا لها، مِنْ قولهم: خبزُ مَلَّةٍ، وهو الذي خُبِزَ في الجمرِ تحت الرَّماد.

وقيل: معناه: حتى تتَّبع قبلتهم؛ أي: تصلِّي إليها، ولا يُمكنُك ذلك؛ لأنَّ النصرانيَّة غيرُ اليهوديَّة، وكذا قبلةُ النَّصارى إلى المشرق، وقبلةُ اليهودِ إلى المغرب، ولو تَوجَّهت إلى أحدهما؛ استدبرتَ الأخرى، فاترك طلب رضاهم، واتَّبع رضايَ وقبلتكَ التي أنت عليها.

وقال الزجَّاج: كانوا يسألونه الهدنةَ والمسالمةَ، ويُرُوْنَهُ أنَّه إنْ أمهلَهم؛ أسلموا، فأعلَمَهُ[1] أنَّهم لنْ يَرضوا عنه حتى يتَّبع ملَّتَهم[2].

وقيل: كان يجتهدُ في طلبِ ما يُرضيهِم؛ ليُقبِلوا إلى الإسلام، فقال له: دعْ طلبَ ما يُرضيهم إلى ما أمرتُك به مِن مجاهدَتهم.

وقوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ هُدَى ٱللَّهِ هُوَ ٱلْهُدَىٰ﴾ أي: طريق الله؛ وهو الإسلامُ، هو الطريقُ الحقُّ.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: إنَّ دينَ الله الذي اختارَه أهلُ الإسلام؛ بالأمر، واتِّباعِ الآيات هو الدِّين، لا ما اختارَهُ هؤلاء بأهوائهم[3].

وقال الزَّجَّاج: قل: إنَّ الصراط الذي دَعا إليه وهَدى إليه هو طريقُ الحقِّ[4].

---

(١) في (أ): «فأعلمهم» وفي (ر): «فأعلمه الله».

(٢) انظر: «معاني القرآن» للزجاج (١/ ٢٠٢).

(٣) في (أ): «أولئك» بدل: «هؤلاء بأهوائهم». وانظر: «تأويلات أهل السنة» للماتريدي (١/ ٥٥٢).

(٤) انظر: «معاني القرآن» للزجاج (١/ ٢٠٢).

وقوله تعالى: ﴿وَلَئِنِ ٱتَّبَعْتَ أَهْوَآءَهُم﴾ أي: في الدِّين والقِبلة، وإنَّما جمع الأهواء، ولم يقل: هواهم؛ لأنَّ فِرقَ الخلاف لم يكونوا على هوىً واحدٍ، بل لكلِّ فرقةٍ هوى، فأخبرَ أنَّه لا يُرضِي الكُلَّ إلَّا باتِّباع أهواءِ الكلِّ.

ثمَّ قيل: هذا خطابٌ للنَّبيِّ ﷺ ظاهراً، والمرادُ[1] أمَّتُه، وهو معهودٌ أن يُخاطَب رأسُ القوم بما يَلزمُ القومَ.

وقيل: هذا الخطابُ ليس للنبيِّ ﷺ، بل معناه: أيُّها المتَّبِع رضاهُم إنْ اتَّبعت أهواءَهم.

والصَّحيح أنَّه خطابٌ للنبيِّ ﷺ؛ لأنَّ ما قبلَه وما بعده خطابٌ له.

فإن قيل: كيف نهى رسولَه عنِ اتِّباع ملَّتهم على علمٍ منه أنَّه لا يَتَّبِع؟ هذا سؤالُ الإمام أبي منصور رحمه الله، فأجاب عنه فقال:

إنَّ العصمةَ لا تُزيلُ المحنةَ ولا تَدْفعُها، بل المحنةُ إنَّما تَقعُ في العصمة لوجهين:

أحدهما: أنَّ عِصْمَتَه لما مضى لا توجب عصمتَه في الحادث.

والثاني: أنَّ أحقَّ مَن يُنهى عن الأشياء مَن أُكرِمَ بالعصمة؛ إذ على زوالِ النَّهي عنه تَرتفعُ عنه جهةُ العصمة؛ لأنَّه يصيرُ برفع النَّهي عنه[2] مباحاً، وفي إزالةِ الأمر والنَّهي إزالةُ فائدةِ العصمة؛ لأنَّ العصمةَ هي أن يُعصَمَ في الأمر حتَّى يؤدِّيَه، وفي النَّهي حتَّى ينتهي عنه[3].

---

(١) بعدها في (أ): «به».

(٢) لفظ: «عنه» ليس في (أ).

(٣) انظر «تأويلات أهل السنة» للماتريدي (١/ ٥٥٢).

وقوله تعالى: ﴿بَعْدَ ٱلَّذِى جَآءَكَ مِنَ ٱلْعِلْمِ﴾ أي: بيانِ حقِّيَّةِ(١) الإسلام وبطلانِ الكفر، وأنَّ القِبلةَ هي الكعبة.

وقوله تعالى: ﴿مَا لَكَ مِنَ ٱللَّهِ مِن وَلِىٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ كان وعدُه التأييدَ بنصره وبالمؤمنين بقوله: ﴿هُوَ ٱلَّذِىٓ أَيَّدَكَ بِنَصْرِهِۦ وَبِٱلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأنفال: ٦٢]، فأخبرَ بهذه الآية أنَّه لو اتَّبع أهواءَهم، لم يكن له مِنَ الله وليٌّ؛ أي: حبيبٌ يتولَّى عنه الدفاع، ولا ناصرٌ يمنع عنه العذاب.

وقيل: يَنصرُك؛ أي: يعينُك؛ فيغلبُ به سلطانَ الله فيما نريدُ تعذيبَك(٢).

* * *

(١٢١) - ﴿ٱلَّذِينَ ءَاتَيْنَٰهُمُ ٱلْكِتَٰبَ يَتْلُونَهُۥ حَقَّ تِلَاوَتِهِۦٓ أُو۟لَٰٓئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِۦ ۗ وَمَن يَكْفُرْ بِهِۦ فَأُو۟لَٰٓئِكَ هُمُ ٱلْخَٰسِرُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ ءَاتَيْنَٰهُمُ ٱلْكِتَٰبَ يَتْلُونَهُۥ حَقَّ تِلَاوَتِهِۦٓ﴾ مَدَحَ بهذه الآية الذين أسلموا من أهلِ الكتاب بعدما ذمَّ في الآيات المتقدِّمة الذين عاندوا فلم يسلموا(٣)، فالذين آمنوا(٤) هم عبدُ الله بن سلام، وأسدٌ، وأُسيدٌ، ويامين بن يامين، وثعلبةُ الخشنيُّ، وجماعةٌ.

وقيل: هم الأربعون الذين قَدِموا مِنَ الحبشة مع جعفر بن أبي طالب؛ اثنان وثلاثون منهم مِنَ اليمن، وثمانيةٌ مِن علماء الشام(٥).

---

(١) في (ف): «حقيقة».

(٢) من قوله: «وقيل: ينصرك» إلى هنا ليس في (أ) و(ف).

(٣) قوله: «فلم يسلموا» ليس في (ف).

(٤) قوله: «فالذين آمنوا» ليس في (أ).

(٥) انظر: «تفسير الثعلبي» (١/ ٢٦٦) و«أسباب النزول» للواحدي (ص: ٣٧).

وقيل: هم تسعةٌ وثلاثون رجلاً مِن بقايا قوم عيسى؛ آمنوا بمحمَّدٍ ﷺ بقول عيسى، وثبتوا عليه حتَّى خرج النبيُّ عليه الصَّلاة والسلام، قال الله عزَّ وعلا: ﴿وَإِذَا يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ قَالُوٓاْ ءَامَنَّا بِهِۦٓ إِنَّهُ ٱلْحَقُّ مِن رَّبِّنَآ إِنَّا كُنَّا مِن قَبْلِهِۦ مُسْلِمِينَ﴾ [القصص: ٥٣] الآية.

وقوله تعالى: ﴿ءَاتَيْنَٰهُمُ ٱلْكِتَٰبَ﴾ أي: التوراةَ، وإنَّما خصَّهم[١] بذكرِ الإيتاء؛ لأنَّهم هم الذين عملوا به، فكأنَّهم خُصُّوا[٢] به.

وقوله: ﴿يَتْلُونَهُۥ حَقَّ تِلَاوَتِهِۦٓ﴾ قال مجاهدٌ: أي: يتَّبعونه حقَّ اتِّباعه، قال الله تعالى: ﴿وَٱلْقَمَرِ إِذَا تَلَىٰهَا﴾ [الشمس: ٢] أي: تبعها[٣]، واتِّباعُه حقَّ اتِّباعه: هو العملُ بمحكمِه والإيمان بمتشابهه.

وقال ابن عبَّاسٍ وابنُ مسعود رضي الله عنهم: هو أنْ يُحِلَّ حلالَهُ، ويُحرِّمَ حرامَهُ، ويَعملَ بأوامرِه، ويَنتهي بنواهيه[٤].

وقيل: معناه: يقرؤونه حقَّ قراءتِه، قال تعالى: ﴿وَٱتْلُ عَلَيْهِمْ﴾ [المائدة: ٢٧]، أي: واقرأ[٥]، وقراءتُه حقَّ قراءته: التدبُّرُ، والتفكُّر، والتَّرتيلُ، وتركُ التَّحريفِ والتَّبديل.

وقيل: أي: يصفونه حقَّ صفتِه؛ أي: يقولون: هو كلامُ الله عزَّ وعلا، غير مخلوقٍ، ولا محدثٍ، ولا حادثٍ، ويصدِّقون بما فيه مِن نعت محمَّدٍ عليه الصَّلاة والسَّلام.

وقوله تعالى: ﴿أُوْلَٰٓئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِۦ﴾ هذا خبرٌ آخَرُ للمبتدأ، فإنَّ قوله تعالى:

---

(١) بعدها في (ف): «أي».

(٢) في (ف): «فخصوا» بدل: «فكأنَّهم خُصُّوا».

(٣) أخرجه الطبري (٢/ ٤٩٠).

(٤) أخرج قوليهما الطبري في «تفسيره» (٢/ ٤٨٨، ٤٨٩).

(٥) قوله: «أي واقرأ» من (ف).

﴿يَتۡلُونَهُۥ حَقَّ تِلَاوَتِهِۦٓ﴾ هـذا خبـرٌ، وقولـه: ﴿أُوْلَٰٓئِكَ﴾ هذا خبـرٌ آخَرُ[١]، وهـو كقولك: هـذا حلـوٌ حامضٌ.

وقيل: الواوُ مضمرةٌ في قوله: ﴿يَتۡلُونَهُۥ﴾؛ أي: ويتلونه، ويتمُّ المبتدأ عند قوله: ﴿حَقَّ تِلَاوَتِهِۦٓ﴾، ويكون ﴿أُوْلَٰٓئِكَ﴾ خبراً لذلك المبتدأ، وبياناً أنَّ مَن أوتيَ التَّوراة، واتَّبعها، وعَمِلَ بها؛ فهو الذي يُؤمِنُ دون غيره.

وقيل: الآية في شأن الصَّحابة رضوان الله عليهم أجمعين، والكتابُ: القرآن[٢]، وهذا مدحٌ لهؤلاء بعد ذمِّ أولئك.

وقوله تعالى: ﴿وَمَن يَكۡفُرۡ بِهِۦ﴾ أي: بالكتاب.

وقوله تعالى[٣]: ﴿فَأُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلۡخَٰسِرُونَ﴾ أي: الهالكون الـمَغبونون، و«أولئك» جمعٌ، والمذكورُ قبلَهُ موحَّد، لكنَّه في معنى الجمع، وهو قوله: ﴿وَمَن يَكۡفُرۡ بِهِۦ﴾؛ لأنَّه للجنس، و﴿هُمُ﴾[٤] عماد، و﴿ٱلۡخَٰسِرُونَ﴾ خبرُ المبتدأ.

وأثبـت الخسـران لِمَن كفـر به، لا لمـن يتَّبعه حـقَّ اتِّباعه، وهذا لطـفٌ من الله عزَّ وجـلَّ بعباده.

***

(١٢٢ ـ ١٢٤) ـ ﴿يَٰبَنِيٓ إِسۡرَٰٓءِيلَ ٱذۡكُرُواْ نِعۡمَتِيَ ٱلَّتِيٓ أَنۡعَمۡتُ عَلَيۡكُمۡ وَأَنِّي فَضَّلۡتُكُمۡ عَلَى ٱلۡعَٰلَمِينَ ١٢٢ وَٱتَّقُواْ يَوۡمٗا لَّا تَجۡزِي نَفۡسٌ عَن نَّفۡسٖ شَيۡـٔٗا وَلَا يُقۡبَلُ مِنۡهَا عَدۡلٞ وَلَا تَنفَعُهَا شَفَٰعَةٞ وَلَا هُمۡ يُنصَرُونَ

(١) بعدها في (ر): «للمبتدأ، وهو قوله: ﴿يَتۡلُونَهُۥ حَقَّ تِلَاوَتِهِۦٓ﴾».

(٢) في (أ): «المبين» بدل: «القرآن».

(٣) «وقوله تعالى» ليس في (أ).

(٤) في (ف): «وهو».

﴿۞ وَإِذِ ٱبْتَلَىٰٓ إِبْرَٰهِـۧمَ رَبُّهُۥ بِكَلِمَٰتٍ فَأَتَمَّهُنَّ ۖ قَالَ إِنِّى جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا ۖ قَالَ وَمِن ذُرِّيَّتِى ۖ قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِى ٱلظَّٰلِمِينَ﴾ (١٢٤).

وقوله تعالى: ﴿يَٰبَنِىٓ إِسْرَٰٓءِيلَ ٱذْكُرُوا۟ نِعْمَتِىَ ٱلَّتِىٓ أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّى فَضَّلْتُكُمْ عَلَى ٱلْعَٰلَمِينَ (١٢٢) وَٱتَّقُوا۟ يَوْمًا لَّا تَجْزِى نَفْسٌ عَن نَّفْسٍ شَيْـًٔا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنفَعُهَا شَفَٰعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾.

قد مرَّ تفسيرُ الآيتين، وبدأ قصَّة بني إسرائيل بهما، وفي الآية الأولى تذكيرُ النِّعمة، وفي الأخرى تخويفُ العقوبةِ، وبهما ختمَ القصَّة، والتَّكريرُ للتقرير، ووصلَ بها قصَّة إبراهيم صلوات الله وسلامه عليه، وكان بنو إسرائيل يدَّعون أنَّهم على ملَّة إبراهيم، فقال جلَّ جلالُه: ﴿مَا كَانَ إِبْرَٰهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَٰكِن كَانَ حَنِيفًا مُّسْلِمًا﴾ [آل عمران: ٦٧]، وشرحَ حالَه هاهنا، فقال عزَّ وعلا: ﴿وَإِذِ ٱبْتَلَىٰٓ إِبْرَٰهِـۧمَ رَبُّهُۥ بِكَلِمَٰتٍ﴾؛ أي: واذكروا[١] إذ أمرَ إبراهيم، قدَّم المفعولَ ثمَّ ذكرَ الفاعل، فقال: ﴿رَبُّهُۥ﴾ وإنَّما فعل ذلك إيجازاً؛ لأنَّه لو قدَّم الفاعل فقال: رب إبراهيم[٢]، تكرَّر ذكرُ إبراهيم في موضع المفعول، والإيجازُ أبلغ.

والابتلاءُ في الأصل: هو الاختبار، وأوامرُ الله تعالى ونواهيه ابتلاءٌ، قال تعالى: ﴿لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [هود: ٧]، وقال تعالى: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا ٱلْإِنسَٰنَ مِن نُّطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَّبْتَلِيهِ﴾ [الإنسان: ٢]، والاختبارُ منَّا لظهور ما لم نعلم، ومِن الله لإظهارِ ما قد عَلِمَ، وعاقبةُ الابتلاءِ [ظهورُ] الأمرِ الخفيِّ[٣] في الشَّاهد والغائب جميعاً، فجاز تسميةُ ذلك مِن الله تعالى ابتلاءً؛ لهذه العاقبة؛ لأنَّه في هذا المعنى كابتلاءِ العباد.

---

(١) في (أ) و(ف): «واذكر».

(٢) بعدها في (ر) و(ف): «ثم».

(٣) «ومن الله لإظهار ما قد علم وعاقبة الابتلاء الأمر الخفي» من (أ)، وما بين حاصرتين زيادة لا بد منها.

وقوله تعالى: ﴿بِكَلِمَٰتٍ﴾ قال ابنُ عبَّاسٍ رضي الله عنهما: أي: بأوامر مناسكِ الحجِّ[١]، وعنه أيضاً: إنَّ الكلمات عشرُ خصالٍ؛ خمسٌ في الرأس، وخمسٌ في البدن؛ أمَّا التي في الرأس؛ ففَرْقُ[٢] الرَّأس، والمضمضةُ، والاستنشاقُ، والسِّواكُ، وقصُّ الشَّارب، وأمَّا التي في البدن؛ فقَلْمُ الأظافير، ونتْفُ الإبطِ، وحَلْقُ العانةِ، والاستنجاءُ بالماء، والختان[٣].

وقوله تعالى: ﴿فَأَتَمَّهُنَّ﴾ أي: عملَ بهنَّ، قال تعالى: ﴿وَإِبْرَٰهِيمَ ٱلَّذِى وَفَّىٰٓ﴾ [النجم: ٣٧] وهو كهذا.

ورُوِيَ أنَّه اختتنَ وهو ابنُ ثمانين سنة بالقَدُّوم[٤]؛ وهي قريةٌ بالشام.

وعلى القول الأوَّل ﴿فَأَتَمَّهُنَّ﴾؛ أي: أدَّى مناسكَ الحجِّ على التَّمام، وهذه الخصالُ العشرُ كانت عليه فرائض، وهي لنا سننٌ.

وقال محمدُ بنُ عليٍّ الترمذيُّ: الكلماتُ: هي الخصال التي بُنِيَ عليها الإسلام، وهي اثنان وثلاثون سهماً[٥]؛ عشرٌ منها في سورة الأحزاب: ﴿إِنَّ ٱلْمُسْلِمِينَ وَٱلْمُسْلِمَٰتِ﴾ [الأحزاب: ٣٥] الآية، وعشرٌ منها في سورة الرعد: ﴿أَفَمَن يَعْلَمُ أَنَّمَآ أُنزِلَ إِلَيْكَ

---

(١) أخرجه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٥٠٣).

(٢) في (ر): «فمسح فوق»، وفي (ف): «فمسح مفرق».

(٣) رواه عبد الرزاق في «تفسيره» (١١٦)، ومن طريقه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٤٩٩).

(٤) رواه البخاري (٣٣٥٦)، ومسلم (٢٣٧٠) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه. قال الإمام النووي: رواة مسلم متَّفقون على تخفيف «القدوم»، ووقع في روايات البخاري الخلافُ في تشديده وتخفيفه، قالوا: وآلة النجار يُقال لها: قدوم؛ بالتخفيف لا غير، وأما القدوم مكان بالشام، ففيه التخفيف، فمن رواه بالتشديد أراد القرية، ومن رواه بالتخفيف يحتمل القرية والآلة، والأكثرون على التَّخفيف وعلى إرادة الآلة.

(٥) من قوله: «أي أدى مناسك الحج» إلى هنا ليس في (أ).

﴿مِن رَّبِّكَ ٱلْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَىٰٓ﴾[1] [الرعد: ١٩] الآيات، وستٌّ في (سورة: قد أفلح)[2] إلى قوله: ﴿هُمُ ٱلْوَٰرِثُونَ﴾ [المؤمنون: ١٠]، وستٌّ في أوَّل سورة البقرة: ﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: ٢] إلى قوله: ﴿هُمُ ٱلْمُفْلِحُونَ﴾ [البقرة: ٥].

وقيل: الكلماتُ: هي الدَّعوات المحكيَّةُ عنه في القرآن: ﴿رَبَّنَا ٱغْفِرْ لِى وَلِوَٰلِدَىَّ﴾[3] [إبراهيم: ٤١]، ﴿وَلَا تُخْزِنِى يَوْمَ يُبْعَثُونَ﴾ [الشعراء: ٨٧]، ونحو ذلك.

وقيل: هي الأوامرُ والنَّواهي؛ لأنَّها بالكلام.

وقوله تعالى: ﴿فَأَتَمَّهُنَّ﴾ أي: أتمَّ إبراهيمُ أداءَهنَّ.

وقيل: أي: فأتمَّهنَّ الله تعالى لإبراهيم، ولم يُتمَّها لأحدٍ قبله.

وقيل: ابتلاهُ بكلماتٍ؛ أي: امتحنَه بالشَّدائد والمكاره، كإلقائه في النَّار، وإسكانِ ولده بوادٍ غير ذي زرعٍ ولا ماءٍ، والأمرِ بذبحِ الولدِ، والهجرةِ من بلادِ قومه، ومحاجَّةِ الكفرةِ عبدةِ الشَّمسِ والقمر والكواكب، ومحاجَّةِ نمرود، سمَّاها كلمات؛ لأنَّها أعاجيب، وقيل لعيسى: كلمة الله تعالى لذلك.

﴿فَأَتَمَّهُنَّ﴾ أي: استسلم لله تعالى فيهنَّ، وصبرَ عليهنَّ.

قال الحسن: ابتلاهُ الله بهذه الأشياء فأتمَّهنَّ، فشكرَها اللهُ تعالى له[4]، فقال تعالى: ﴿إِنِّى جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾؛ أي: رسولاً يَقتدِي بك جميعُ مَن بعدك.

والإمام: فِعَالٌ، مِن الأَمِّ؛ أي: القصد، والمقتدي يَقْصِدُ قَصْدَ المُقتَدَى ويتَّبعه،

---

(١) قوله: «كمن هو أعمى» من (أ).

(٢) في (أ): «في أول سورة قد أفلح المؤمنون».

(٣) في النسخ الخطية: «رب». والمثبت هو الصواب.

(٤) أخرج الطبري نحوه في «تفسيره» (٢/ ٥٠٥ ـ ٥٠٦).

وقد أنجزَ الله هذا الوعدَ، فقال لمحمَّدٍ ﷺ: ﴿ثُمَّ أَوْحَيْنَآ إِلَيْكَ أَنِ ٱتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَٰهِيمَ حَنِيفًا﴾ [النحل: ١٢٣]، وقال لنا: ﴿مِّلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَٰهِيمَ﴾ [الحج: ٧٨]، وهو نصبٌ على الإغراء، وقال تعالى: ﴿وَمَن يَرْغَبُ عَن مِّلَّةِ إِبْرَٰهِـۧمَ إِلَّا مَن سَفِهَ نَفْسَهُۥ﴾ [البقرة: ١٣٠]، وقال: ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِىٓ إِبْرَٰهِيمَ﴾ [الممتحنة: ٤].

وقوله تعالى: ﴿قَالَ وَمِن ذُرِّيَّتِى﴾ أي: قال إبراهيم: يا رب، واجعل مِن ذرِّيَّتي أيضاً أئمَّةً.

والذُّرِّيَّة: الأولاد، فُعْلِيَّة[١] مِن الذَّرِّ، أو فُعُّولَةٌ[٢] مِن الذَّرءِ[٣]؛ أي: الخلق، تُرِك همزُها في اللَّفظ، كما في البَرِيَّة والخابِيَة.

و(مِن) للتجنيس هاهنا، لا للتبعيض[٤]؛ أي: اجعلْهم كلَّهم أَئِمةً يُقتَدَى بهم، وهذا شفقةٌ منه على أولاده على الخصوص؛ أُكْرِمَ بكرامةٍ فأحبَّ أن يُشارِكَهُ فيها أولادُه، وشفقةُ نبيِّنا محمَّدٍ ﷺ كانت في درجةِ الكمال، أُكرم ليلةَ المعراج بالسَّلامِ والرَّحمةِ والبركة، فقال: «السَّلامُ علينا وعلى عبادِ الله الصَّالحين»[٥]،

---

(١) لفظ: «فعلية» من (أ).

(٢) في (ف): «فعلية».

(٣) قوله: «أو فعولة من الذرء» ليس في (أ).

(٤) «لا للتبعيض» سقط من (أ).

(٥) أخرج البخاري (٨٣١)، ومسلم (٤٠٢) عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: كنا نقول في الصلاة خلف رسول الله ﷺ: السلام على الله، السلام على فلان. فقال لنا رسول الله ﷺ ذات يوم: «إن الله هو السلام، فإذا قعد أحدكم في الصلاة فليقل: التحيات لله، والصلوات والطيبات، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، فإذا قالها أصابت كلَّ عبدٍ لله صالحٍ في السماء والأرض».

فأشرك[١] فيها كلَّ أهل السَّماء والأرض مِن أهل التوحيد.

وقوله تعالى: ﴿قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِى ٱلظَّٰلِمِينَ﴾ أي: لا تصيبُ الإمامةُ أهل الظُّلم مِن ولدك، وهم أهل الكفر؛ أخبر أنَّ إمامةَ المسلمين لا تثبتُ لأهل الكفر، وأنَّ مِن أولاده[٢] المسلمين والكافرين، قال تعالى: ﴿وَبَٰرَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَىٰٓ إِسْحَٰقَ وَمِن ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ وَظَالِمٌ لِّنَفْسِهِۦ مُبِينٌ﴾ [الصافات: ١١٣]، والمحسن: المؤمن، والظالم: الكافر.

وتعلَّقت المعتزلةُ بظاهر الآية في نفي صلاحيةِ الإمامةِ للفاسق، لكن نقولُ: الظَّالم أُرِيد به الكافر هاهنا.

وقيل: إنَّه سأل أن يكون ولدُه إماماً نبيًّا كما كان هو، فأُخبرَ أنَّ الظالمَ لا يكون نبيًّا إماماً[٣].

وقال الحسن: ليس لهم عند الله عزَّ وعلا عَهْدٌ يعطيهم عليه خيراً في الآخرة، فأمَّا في الدنيا فقد يعاهدون فيوفي لهم[٤].

وقال الإمامُ أبو منصورٍ رحمه الله: فإن قيل: كيف كان قولُه: ﴿لَا يَنَالُ عَهْدِى ٱلظَّٰلِمِينَ﴾ جواباً لقوله: ﴿وَمِن ذُرِّيَّتِى﴾، وكانت الرسالة في ذرِّيَّته، قال تعالى: ﴿وَجَعَلَهَا كَلِمَةًۢ بَاقِيَةً فِى عَقِبِهِۦ﴾ [الزخرف: ٢٨]؟

قيل: يَحتملُ قولُه: ﴿وَمِن ذُرِّيَّتِى﴾ أنَّه أحبَّ أن تكون الرسالةُ تدومُ في ذرِّيَّته

---

(١) في (ر) و(ف): «فاشترك».

(٢) بعدها في (ر) و(ف): «أولاد».

(٣) في (ر): «إماماً ولا نبيًّا».

(٤) علقه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (١/ ٢٢٤) عقب الأثر (١١٨٨).

أبـداً، حتـى لا يكـون بين الرُّسُـل فترات، فأخبـرَ أنَّ في ذريَّتـه مَن هو ظالـمٌ، فلا ينالُ الظالمُ عهدَهُ[١].

***

(١٢٥) ـ ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا ٱلْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا وَٱتَّخِذُواْ مِن مَّقَامِ إِبْرَٰهِـۧمَ مُصَلًّى وَعَهِدْنَآ إِلَىٰٓ إِبْرَٰهِـۧمَ وَإِسْمَٰعِيلَ أَن طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّآئِفِينَ وَٱلْعَٰكِفِينَ وَٱلرُّكَّعِ ٱلسُّجُودِ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا ٱلْبَيْتَ مَثَابَةً﴾ أي: واذكروا أيضاً[٢] إذ جعلنا الكعبةَ، و﴿ٱلْبَيْتَ﴾ معرَّفاً بالألف واللام اسمُها، وقد ذُكِر هذا في القرآن على وجوه: ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ﴾ [آل عمران: ٩٦]، ﴿أَن طَهِّرَا بَيْتِيَ﴾ [البقرة: ١٢٥]، ﴿فَلْيَعْبُدُواْ رَبَّ هَٰذَا ٱلْبَيْتِ﴾ [قريش: ٣]، ﴿ٱلْبَيْتَ ٱلْحَرَامَ﴾ [المائدة: ٢]، ﴿وَلِلَّهِ عَلَى ٱلنَّاسِ حِجُّ ٱلْبَيْتِ﴾ [آل عمران: ٩٧].

وقوله تعالى: ﴿مَثَابَةً﴾ أي: مرجعاً، مِن: ثابَ يثوب ثوباً؛ أي: رجعَ.

قال الحسن: يثوبون إليه كلَّ عام؛ أي: ليس هو في الزمان مرَّة فقط[٣].

وقال ابنُ عباسٍ ومجاهدٌ رضي الله عنهم: لا ينصرفُ عنه أحدٌ، وهو يرى أنَّه قد قضى منه وطراً فهم يعودون إليه[٤].

وقوله تعالى: ﴿لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا﴾ أي: مأمناً؛ وهو موضعُ الأمن؛ وهو[٥] ضدُّ الخوف، قال تعالى: ﴿حَرَمًا ءَامِنًا﴾[٦] [القصص: ٥٧]، وقال النبيُّ ﷺ: «ألا إنَّ مكَّةَ حرامٌ مِن

---

(١) انظر: «تأويلات أهل السنة» لأبي منصور الماتريدي (١/ ٥٥٥).

(٢) لفظ: «أيضاً» من (ر).

(٣) علقه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (١/ ٢٢٥) عقب الأثر (١١٩١).

(٤) رواه عنهما الطبري في «تفسيره» (٢/ ٥١٨).

(٥) في (أ): «والأمن».

(٦) في (أ): «ومن دخله كان آمناً» بدل: «حرماً آمناً».

حرام الله عزَّ وعلا، لم تحلَّ لأحد قبلي، ولا تحلُّ لأحد مِن بعدي، وإنَّما أُحلَّت لي ساعة من نهار، ثم عادت بعدُ حراماً إلى يوم القيامة»[١].

وقيل: أمناً من الجنونِ والجُذامِ والبَرَص.

وقيل: أمناً مِن يدِ[٢] الجبابرة؛ فإنَّه ما قصدَ قومٌ تخريبَهُ إلَّا هَلَكوا، كأصحاب الفيل، ولذلك سُمِّي عتيقاً؛ لأنَّه أعتقَ مِن أيدي الجبابرة.

وقيل: أي: أمناً للصُّيود، حتَّى إنَّ الأسدَ يَتبعُ الظَّبيَ، فيدخلُ الظَّبيُ الحرمَ، فيرجعُ الأسد.

وقيل: أمناً لسكَّانِ الحرم، فإنَّهم يُسمَّونَ أهلَ اللهِ ولا يُتعرَّض لهم.

وقيل: أمناً لمن جنى ثمَّ لجأ إليه، فإنَّه لا يُتعرَّض له إلى أنْ يخرجَ.

وقوله تعالى: ﴿وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ قرأ نافعٌ وابنُ عامر: ﴿واتَّخَذُوا﴾ بفتح الخاء على الفعل الماضي[٣]؛ أي: جعلناهُ مثابةً للنَّاس، فاتَّخَذوا ذلك[٤] مصلًّى.

وقراءةُ الباقين على الأمر، وهو عطفٌ على قوله: ﴿اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ﴾ واتَّخِذوا ذلك.

وقيل: قوله: ﴿وَاتَّخِذُوا﴾ فيه[٥] إضمارُ القول؛ أي[٦]: وقلنا لهم: اتَّخِذوا، أو قيل لهم ذلك.

---

(١) رواه البخاري (١٠٤)، ومسلم (١٣٥٣) من حديث أبي شريح الخزاعي رضي الله عنه.

(٢) في (أ): «أيدي».

(٣) انظر: «السبعة» (ص: ١٦٩)، و«التيسير» (ص: ٧٦).

(٤) في (ف): «واتخذوه» بدل من «فاتَّخَذوا ذلك».

(٥) «قوله: ﴿وَاتَّخِذُوا﴾» ليس في (أ) و«﴿وَاتَّخِذُوا﴾ فيه» ليس في (ف).

(٦) لفظ: «أي» من (ر).

وقيل: قوله: ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا ٱلْبَيْتَ مَثَابَةً﴾ يقتضي قوله: ثوبوا إليه، فيكون ﴿وَٱتَّخِذُواْ﴾ عطفاً عليه.

وقوله: ﴿مِن مَّقَامِ إِبْرَٰهِـۧمَ﴾ المقامُ: موضعُ القيام، والْمُقام بالضمِّ: موضعُ الإقامة، ونفسُ الإقامة أيضاً.

وقال ابنُ عباس رضي الله عنهما: الحَرَمُ كلُّه مقامُ إبراهيم(١)، فمَن كان فيه استقبلَ البيتَ، ومَن كان خارجاً منه استقبلَ الحرمَ، فهو المصلَّى.

وقال عطاء: هو المناسك؛ أي: مواضع أفعال الحجِّ؛ كعرفات والمزدلفة ومنى ومكَّة(٢).

وقيل: هو مكَّة، وقيل: هو المسجد، وقيل: هو البيت، وقيل: هو موضعٌ يُقابِلُ بابَ الكعبة يتوجَّه منه(٣) إليها.

وقال السُّدِّيُّ رحمَه الله: هو الحَجَرُ الذي كانت زوجةُ إسماعيلَ وضعتهُ تحت قدمَي إبراهيم حين غَسَلَتْ رأسَهُ وهو راكبٌ؛ وضعَ عليه قدماً، فغسلت شِقًّا، ثمَّ حوَّلت إلى الشِّقِّ الآخر، ففعل كذلك، جعلَه اللهُ تعالى مِن شعائرِه(٤).

وقيل: هو الحجرُ الذي وَضَع عليه قدمَهُ حين نادى بالحجِّ فقد رُوِيَ أنَّه لمَّا فَرغ من بناء الكعبة؛ قيل له: أذِّن في الناس بالحجِّ، فقال: كيف أُنادي وأنا بين الجبال، وليس بحضرتي(٥) أحد؟ فقال الله عزَّ وعلا: عليك النداء وعليَّ البلاغ، فصعِد أبا

---

(١) رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (١/ ٢٢٦) (١١٩٨).

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٥٢٥).

(٣) في (ف): «منها».

(٤) رواه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٥٢٨).

(٥) في (ف): «ولم يحضرني» بدل: «وليس بحضرتي».

قُبيس، وصعد هذا الحجر، فارتفع هذا الحجرُ حتَّى علا كلَّ حجرٍ في الدُّنيا، وجمعَ اللهُ تعالى له الأرضَ كالسُّفْرَة، فنادى: يا معشر المسلمين؛ إنَّ ربكم بنَى لكم بيتاً، وأمرَكم أنْ تحجُّوه، فحُجُّوه، فأجابَه النَّاسُ مِن أصلابِ الآباء وأرحام الأمَّهات، فمَن أجابه مرَّة حجَّ مرَّةً، ومَن أجابه عشراً حجَّ عشراً.

وقال ابنُ عبَّاس رضي الله تعالى عنهما: كان إبراهيمُ عليه السلام يبني الكعبة، وإسماعيلُ عليه السلام يناولُهُ الحجارةَ، فلمَّا ارتفعَ البناءُ وضَعُفَ عن رفعِ الحجارة إليه؛ قام على حَجَرٍ، فهو مقام إبراهيم[١].

وقوله: ﴿مُصَلًّى﴾ أي: موضعَ دعاء، فإنَّ الصلاة هي الدُّعاء، قال الله تعالى: ﴿وَصَلِّ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ١٠٣]، واسمُ الموضع مِنَ الأفعال المنشعبة[٢] يكون على صيغة المفعول منها.

وقيل: هو موضع الصلاة المعهودة.

ورُوِي أنَّه عليه الصَّلاة والسَّلام انتهى إلى مقام إبراهيم عليه السلام، فقال عمر رضي الله تعالى عنه: أفَلَا نتَّخذه مصلًّى، فنزلت الآية، فكان عمر رضي الله عنه يقول: وافقني ربي جل جلاله في ثلاثة؛ أي: وقع مرادي و[٣]

---

(١) رواه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٥٢٧). وأخرجه البخاري في «صحيحه» (٣٣٦٥) مطولًا دون قوله: «فهو مقام إبراهيم».

(٢) في (ر) و(ف): «المتشعبة»، وهو تحريف. والأفعال المنشعبة: هي المزيدة، هي ما زادت على ثلاثة أحرف أصول، أو على أربعة أصول. انظر: «المفتاح في الصرف» للجرجاني (ص: ٤٤)، و«نزهة الطرف» (ص: ١١)

(٣) «و» زيادة من (ف).

علـى وفـاقِ حكـم الله تعالـى فـي ثلاثـةٍ؛ الخمـر، والحجـاب، ومقـام إبراهيم[١].

وقوله تعالى: ﴿وَعَهِدْنَآ إِلَىٰٓ إِبْرَٰهِۦمَ وَإِسْمَٰعِيلَ﴾ أي: أمرناهما، قال تعالى: ﴿أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ﴾ [يس: ٦٠]، وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَآ إِلَىٰٓ ءَادَمَ﴾ [طه: ١١٥].

وقوله تعالى: ﴿أَن طَهِّرَا بَيْتِيَ﴾ قال عطاء: كنتُ عند ابنِ عبَّاس، فسألَهُ رجلٌ عن قولِه: ﴿طَهِّرَا بَيْتِيَ﴾[٢]، قال ابنُ عبَّاس[٣]: أما والله ما أمرَهم أن يبخِّروه بالبَخُّور، ولا أن يُصَفِّروه بالخلوق، ولكن أمرَهم أن يطهِّروه مِنَ الأوثان والمعاصي، وممَّا لا يُحِبُّه الله تعالى.

وقال قتادةُ ومجاهدٌ وسعيدُ بن جبير رحمهم الله: أي: طهِّرَا بيتي مِنَ الشِّركِ وعبادة الأوثان[٤]، وكان عليها المشركون قبل أن تصيرَ في أيديهما.

وقيـل: كانـوا يتقرَّبـون إلـى الله تعالـى بالقرابيـن، وكانـوا[٥] يلطِّخـون الجُـدُر بالدِّمـاء، فأمرَهمـا الله تعالـى بالتَّطهيـر[٦].

وقيل: هو تطهيرُه عن المكاسب فيه.

---

(١) حديث موافقة عمر بن الخطاب ربه رواه البخاري (٤٠٢)، لكن ليس فيه ذكر الخمر، وفيه مكانه: موافقة عمر في شأن نساء النبي ﷺ، وخبرُ تحريم الخمر وموافقة عمر فيه رواه أبو داود (٣٦٧٠)، والترمذي (٣٠٤٩)، والنسائي (٥٥٤٠).

(٢) من قوله: «قال عطاء» إلى هنا من (أ).

(٣) قوله: «ابن عباس» من (ر).

(٤) رواه الطبـري فـي «تفسـيره» (٢/ ٥٣٣) عـن قتـادة ومجاهـد. ورواه ابـن أبـي حاتـم في «تفسـيره» (١/ ٢٢٧) (١٢٠٦) عـن مجاهـد وسـعيد بـن جبيـر.

(٥) في (ف): «فكانوا».

(٦) هذا القول والذي قبله فيهما بعدٌ لا يخفى.

وقيل: معناه: دُوْمَا على تطهيره، كما قال تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ ٱتَّقِ ٱللَّهَ﴾ [الأحزاب: ١]؛ أي: دُمْ على التَّقوى، فهذا كذلك، وهو أمرٌ أن يُبقِّياهُ[١] على الطَّهارة، لا[٢] أن يكون فيه نجاسة، فيُزيلا تلك النَّجاسةَ[٣]، وهو كقوله تعالى: ﴿وَلَهُمْ فِيهَآ أَزْوَٰجٌ مُّطَهَّرَةٌ﴾ [البقرة: ٢٥] أي: مبقَّاةٌ على الطهارة الأصليَّة.

وقوله تعالى: ﴿لِلطَّآئِفِينَ﴾ أي: بالكعبة، ﴿وَٱلْعَٰكِفِينَ﴾ أي: المجاورين في المسجد الحرام، والعُكوف والاعتكاف: الإقامةُ، والاحتباس، والعَكْفُ: الحَبْسُ والوقفُ، قال الله تعالى: ﴿وَٱلْهَدْىَ مَعْكُوفًا﴾ [الفتح: ٢٥]، ﴿وَٱلرُّكَّعِ﴾ جمع الرَّاكع، و﴿ٱلسُّجُودِ﴾ جمع السَّاجد؛ وأراد بـ﴿وَٱلرُّكَّعِ ٱلسُّجُودِ﴾: المصلِّين. والصَّلاة تشتملُ على أفعالٍ، أقربُها إلى الخشوعِ هذان، فالطَّوافُ في الحجِّ والعمرة، والعكوف: ملازمة المسجد، والرُّكوع والسُّجود في الصَّلاة، وهي العباداتُ المتعلِّقةُ بالبيت، فأمرَهما بتطهيرِه لهؤلاء.

وقيل: الطَّوافُ للغرباء، والعكوفُ لأهلِ مكَّةَ، والصَّلاةُ لكلِّ مَن قَرُبَ منها ومَن بَعُدَ عنها، فتوجُّههم في الصَّلاة إليها.

* * *

(١٢٦) ـ ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَٰهِـۧمُ رَبِّ ٱجْعَلْ هَٰذَا بَلَدًا ءَامِنًا وَٱرْزُقْ أَهْلَهُۥ مِنَ ٱلثَّمَرَٰتِ مَنْ ءَامَنَ مِنْهُم بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْءَاخِرِ ۖ قَالَ وَمَن كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُۥ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُۥٓ إِلَىٰ عَذَابِ ٱلنَّارِ ۖ وَبِئْسَ ٱلْمَصِيرُ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَٰهِـۧمُ رَبِّ ٱجْعَلْ هَٰذَا بَلَدًا ءَامِنًا﴾ أي: واذكر أيضاً إذ دعا[٤]

---

(١) لفظ: «أن» من (أ)، وفي (ر): «ببقائه».

(٢) في (ف): «إلا».

(٣) قوله: «فيزيلا تلك النجاسة» من (أ).

(٤) في (ر): «ألهمنا».

إبراهيمُ فقال: يا ربِّ؛ حَذفَ حرفَ النِّداء، وهو جائزٌ، قال الله تعالى: ﴿يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَٰذَا﴾؛ أي: يا يوسف.

وقوله: ﴿هَٰذَا﴾ أي: هذا الوادي، فقد قال: ﴿إِنِّيٓ أَسْكَنتُ مِن ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ﴾ سألَ اللهَ تعالى قبل أن يصيرَ الوادي بلداً أن يجعله بلداً آمناً، وفي سورة إبراهيم قال: ﴿رَبِّ ٱجْعَلْ هَٰذَا ٱلْبَلَدَ ءَامِنًا﴾ [إبراهيم: ٣٥]، وكان هذا الدُّعاء بعد ما صار بلداً، سألَهُ أن يجعلَهُ آمناً.

وقيل: معناهما واحدٌ، أو[1] تمام الكلام: اجْعَلْ هَذَا [البلد][2] بَلَداً آمِناً؛ الأوَّل إشارةٌ إلى المعرفة، والثاني مفعولٌ؛ أي: مفعولٌ[3] ثانٍ، ويُذكَرُ على طريق النَّكرة؛ ففي آيةٍ حذفَ المعرفةَ وبقَّى النَّكرة، وفي آيةٍ أخرى حذفَ النَّكرة وبقَّى المعرفةَ.

وقوله: ﴿ءَامِنًا﴾ أي: ذا أمْنٍ؛ كقوله تعالى: ﴿فِي عِيشَةٍ رَّاضِيَةٍ﴾ [الحاقة: ٢١]؛ أي: ذات رضا، والأمنُ للأهلِ ممَّا ذكرنا في قوله: ﴿مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا﴾.

فإن قالوا: إنَّ مكَّة كانت حراماً قبل هذا، قال ﷺ: «ألَا إنَّ مكَّة كانت حراماً حرَّمها الله تعالى[4] منذ خلق الله السَّماوات والأرض»[5]، فما معنى سؤال الأمن؟

قلنا: كان الأوَّل أمناً عن الاصطلام وإثباتاً في[6] النفوس تعظيمَها واحترامَها،

---

(١) في (أ): «إذ».

(٢) ما بين حاصرتين زيادة يقتضيها السياق.

(٣) قوله: «أي: مفعول» ليس في (أ).

(٤) في (أ): «حرام» بدل: «كانت حراماً حرَّمها الله تعالى».

(٥) سلف نحوه قريباً.

(٦) في (ف): «على».

وكان هذا[١] سؤالَ وقوع الأمن عن الحوادثِ والعوارض.

وقيل: هذا كان سؤالَ دوامِ ذلك الأمن، وأجابَ اللهُ تعالى دعوتَه فقال: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا ءَامِنًا وَيُتَخَطَّفُ ٱلنَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ﴾ [العنكبوت: ٦٧].

وقوله تعالى: ﴿وَٱرْزُقْ أَهْلَهُۥ مِنَ ٱلثَّمَرَٰتِ﴾ هي جمعُ ثمرة؛ وهي جميعُ ما يخرجُ مِن الأراضي والأشجار، فهو سؤالُ الطَّعامِ والفواكه، وقد حققنا[٢] ذلك في قوله تعالى: ﴿فَأَخْرَجَ بِهِۦ مِنَ ٱلثَّمَرَٰتِ﴾ [البقرة: ٢٢].

وقيل: هي الفواكه، وإنَّما خَصَّ هذا بالسُّؤال؛ لأنَّ الطَّعام المعهود ممَّا يكونُ في كلِّ موضع، وأمَّا الفواكه فقد تَعِزُّ، فسَأَلَ لأهلِها الأمنَ والسَّعة؛ وبهما يَطيبُ العيشُ، وتَقومُ المصالح، فاستجابَ له في ذلك أيضاً بنقل قريةٍ من قرى فلسطين كثيرةِ الثِّمار إليها، فأتى جبريل عليه السَّلام فقلعها[٣]، وجاء بها، وطاف بها حول البيت سبعاً، ثمَّ وضعها على ثلاث مراحلَ من مكَّة؛ وهي الطَّائف، ولذلك سُمِّيت به، قاله الزُّهريُّ[٤]، وقال تعالى: ﴿يُجْبَىٰٓ إِلَيْهِ ثَمَرَٰتُ كُلِّ شَىْءٍ﴾ [القصص: ٥٧].

وقوله تعالى: ﴿مَنْ ءَامَنَ مِنْهُم بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْءَاخِرِ﴾ ﴿مَنْ﴾ بدلٌ مِن[٥] قوله: ﴿أَهْلَهُۥ﴾ أي: ارزق مَن آمن، خصَّ المؤمنين بسؤالِ توسِعَة الرِّزق لهم لمعانٍ أربعة:

أحدها: أنَّ الله تعالى لـمَّا أمرهما بتطهير البيتِ للطَّائفين والعاكفين والمصلِّين دون غيرهم؛ وافقَ اللهَ تعالى؛ فسألَ سَعَةَ الرِّزقِ للمؤمنين دون غيرِهم.

---

(١) في (أ): «وهدى كان» بدل من «وكان هذا».

(٢) في (ر): «ذكرنا».

(٣) في (ف): «فقطعها».

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (١/ ٢٣٠) (١٢٢١).

(٥) في (ف): «على».

والثاني: أنَّه أراد أن يجعلَ ذلك آيةً تُرَغِّبُ[1] الكفَّارَ في الإسلام.

والثالث: أنَّه لمَّا عَمَّ سؤالَ الإمامة، فقال: ﴿وَمِن ذُرِّيَّتِي﴾؟ أُجِيب بقوله: ﴿لَا يَنَالُ عَهْدِى ٱلظَّٰلِمِينَ﴾، فتأدَّب، ولم يَعُمَّ في سؤالِ[2] سَعَة الرِّزق، بل خَصَّ كما خَصَّ اللهُ تعالى له في إجابة سؤال الإمامة.

والرابع: ما قال[3] الإمام أبو منصور رحمه الله: فلعلَّه خشي أن يخرج ذلك مخرج المعونةِ لهم على العصيان، وفي ذلك دليلٌ على أنَّه لا بأس ببيعِ الطَّعام مِنَ الكفرة[4].

وقوله تعالى: ﴿قَالَ وَمَن كَفَرَ﴾ أي: قال الله تعالى: والذي كفرَ لا أمنعُهُ عن هذا.

وقوله تعالى: ﴿قَالَ وَمَن كَفَرَ﴾ أي: أرزقُهُ الثَّمراتِ أيضاً كما أرزقُ المؤمنَ، أخبرَهُ أنَّ أمْرَ الرِّزق ليس كأمْرِ الإمامة، فأعلمه أنَّ الدنيا ومتاعَها بأسرِها لا خطرَ لها.

وقوله ﴿قَلِيلًا﴾ أي: متاعاً قليلاً، هو نعتُ مصدرٍ محذوفٍ دلَّ عليه الفعلُ المذكور، وأصلُ المتاع فسَّرناهُ في قوله تعالى: ﴿وَمَتَٰعٌ إِلَىٰ حِينٍ﴾ [البقرة: ٣٦].

وقيل: أُمَتِّعه زماناً قليلاً، والدنيا كلُّها قليلةٌ، ومدَّتها كذلك، وقوله: ﴿فَأُمْتِعُهُۥ﴾ قراءةُ ابن عامر بالتخفيف؛ مِن: أمتَع يُمتِع؛ أي: جعلَهُ[5] ذا متاعٍ، وقراءةُ الباقين بالتَّشديد[6]، ومعناه: أُمهِلهُ و[7] أُعطيه المتاع.

---

(١) في النسخ الخطية: «أنه يرغب»، والمثبت هو الصواب. انظر «تأويلات أهل السنة» (١/ ٥٦٣).

(٢) في (ر) و(ف): «سؤاله».

(٣) في (ف): «قاله».

(٤) انظر «تأويلات أهل السنة» للماتريدي (١/ ٥٦٣).

(٥) في (ر): «أجعله».

(٦) انظر: «السبعة» (ص: ١٧٠)، و«التيسير» (ص: ٧٦).

(٧) في (أ): «أو».

والمرادُ بهذا القليل عندَ بعضهم هو أيَّام عمرهم.

وقال الحسن: أي: أمهِلُهُم إلى وقتِ خروج محمَّدٍ ﷺ؛ فمَن آمنَ به بقَّيتُه[١]، ومن كفرَ به عاقبتُه بالقَتلِ والإجلاءِ والسَّيف، وكان ذلك[٢] يوم بدر.

وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَضْطَرُّهُۥٓ إِلَىٰ عَذَابِ ٱلنَّارِ﴾ أي: أُلجِئُه إلى عذاب النار يوم القيامة.

وقوله تعالى: ﴿وَبِئْسَ ٱلْمَصِيرُ﴾ أي: المرجع، وفي قراءة ابن عباسٍ رضي الله عنهما: (فأَمْتِعْهُ)؛ بقطع الألف وجزم العين على الدُّعاء، وكذا قوله: (ثُمَّ اضْطَرَّهُ)؛ أي: بإدراج الألف وفتحِ الطَّاء والرَّاء على الدُّعاء[٣]؛ أي: سألَ إبراهيمُ اللهَ تعالى أن يُمتِّعَ الكافرَ قليلاً، ثمُّ يجعلَ مصيرَه إلى النَّار.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: ذكر الاضطرار؛ كقوله تعالى: ﴿خُذُوهُ فَٱعْتِلُوهُ﴾[٤] [الدخان: ٤٧]، وقولِه تعالى: ﴿وَنَسُوقُ ٱلْمُجْرِمِينَ﴾ [مريم: ٨٦]، وقولِه تعالى: ﴿يَوْمَ يُدَعُّونَ إِلَىٰ نَارِ جَهَنَّمَ دَعًّا﴾ [الطور: ١٣]، فأخبرَ أنَّهم يُنْقَلون إليها إجباراً، لا أنَّهم يأتونها طوعاً واختياراً[٥].

* * *

(١٢٧) - ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَٰهِـۧمُ ٱلْقَوَاعِدَ مِنَ ٱلْبَيْتِ وَإِسْمَٰعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّآ ۖ إِنَّكَ أَنتَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْعَلِيمُ﴾.

---

(١) في (ر): «نعمته».

(٢) «وكان ذلك» ليس في (أ).

(٣) انظر «المحتسب» لابن جني (١/ ١٠٤).

(٤) بعدها في (ر): «فَغُلُّوهُ».

(٥) انظر «تأويلات أهل السنة» للماتريدي (١/ ٥٦٤).

وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ﴾ أي: واذكر أيضاً إذ يرفعُ إبراهيم؛ أي: إذ كان يرفعُ؛ أي[1]: يبني[2].

وقيل: أي: يُظهِر، وكان مختفياً، فرفعَهُ وأظهرَهُ.

وقيل: رَفعُه: بناؤه على وجه الأرض، ويُطلَقُ ذلك في كلِّ بناءٍ وإنْ قصُر؛ لرَفعِهِ على وجهِ الأرض[3].

والقواعدُ: الجدران عند الكسائي[4]، وعند غيرِه: الأُسس، واحدتُها قاعدة، والقَواعد مِنَ النساء؛ جمع قاعد بغير هاء؛ وهي التي قَعدت عن التَّزوُّج، وعن الحيض والولادة، وهي مِن صفاتِ النِّساء على الخصوص، فلم يُحْتَج فيها إلى الهاء؛ كما في الحائل[5] والحائض والطَّالق والطَّامث.

والقاعدة التي هي الأساس، سُمِّيَت بها للثبوت، وقعود الإنسان ـ وهو الجلوس ـ ثبوتٌ على الأرض.

وقوله تعالى: ﴿وَإِسْمَاعِيلُ﴾ عطفٌ على قوله: ﴿إِبْرَاهِيمُ﴾؛ أي: وإسماعيلُ كان يشاركُهُ في ذلك.

وقيل: كان يُعينُه فيه، ويناولُه الحجرَ، وكان بناءُ البيت مِن خمسة أجبل؛ طورِ سيناء، وطور زَيْتَا، وطورِ لُبنان، والجُودِيِّ، وحِرَاء، وكان أوَّل بنائه مِن آدمَ عليه السَّلام، ثمَّ اندرسَ ذلك، فرفعَ إبراهيمُ قواعدَه[6].

---

(١) «أي» ليس في (ف).

(٢) في (أ) و(ف): «بيتي».

(٣) من قوله: «ويطلق ذلك في كل» إلى هنا من (أ)

(٤) ذكره عنه القرطبي في «تفسيره» (٢/ ٣٨٦).

(٥) في (أ): «الحامل».

(٦) رواه عبد الرزاق في «المصنف» (٩٠٩٢)، ومن طريقه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٥٤٩) من قول =

وخلقَ اللهُ تعالى موضعَ البيت قبل سائرِ الأرض بألفَي عامٍ، فكانت زبدةً بيضاء على وجه الماء، فدُحِيت الأرضُ مِن تحتِها[(١)].

فلمَّا أهبطَ اللهُ تعالى آدمَ إلى الأرض؛ كان رأسه تمسُّ السماء حتى صلع، وأورثَ أولادَه الصَّلعَ، فنَفَرَتْ مِن طولِه دوابُّ الأرضِ، فصارت وحشاً[(٢)] من يومئذٍ، وكان يسمعُ كلامَ أهلِ السَّماء ودعاءَهم وتسبيحَهُم، فيَأنسُ إليهم، فهابتهُ الملائكةُ، فنَقصَهُ اللهُ تعالى إلى ستِّين ذراعاً، فلمَّا فقدَ آدمُ أصوات الملائكة استوحشَ، وشكى إلى الله تعالى ذلك، فأنزلَ اللهُ تعالى ياقوتةً مِن يواقيت الجنَّة، لها بابان مِن زُمُرُّدٍ أخضرَ؛ بابٌ شرقيٌّ وبابٌ غربيٌّ، وفيه قناديلُ من الجنَّة، فوضعَه على موضعِ البيت الآن، ثمَّ قال: يا آدم؛ إنِّي أهبطتُ لك بيتاً تطوفُ به كما يُطافُ حول عرشي، وتُصلِّي عندَه كما يُصَلَّى عند عرشي، فأنزلَ عليه الحَجرَ ليمسحَ به دموعَه، وكان أبيض، فلمَّا لمسته الحُيَّضُ في الجاهليةِ اسودَّ[(٣)].

وتوجَّه آدمُ مِن أرض الهند إلى مكَّة ماشياً، وسلَّط الله تعالى له ملَكاً يَدُلُّه على البيت.

= عطاء. وأورده ابن كثير في «تفسيره»، وقال: هذا صحيح إلى عطاء ولكن في بعضه نكارة. والله أعلم. وقال قبل ذلك في هذا المعنى: وغالب من يذكر هذا إنما يأخذه من كتب أهل الكتاب، وهي مما لا يصدق ولا يكذب، ولا يعتمد عليها بمجردها، وأما إذا صح حديثٌ في ذلك فعلى الرأس والعين. اهـ.

(١) أخرجه عبد الرزاق في «المصنف» (٩٠٩٧)، والطبري في «تفسيره» (٢/ ٥٥٢ ـ ٥٥٣) من قول مجاهد.

(٢) في (ر) و(ف): «وحشياً».

(٣) انظر «تفسير الثعلبي» (١/ ٢٧٣)، وروى الطبري في «تفسيره» (٢/ ٥٥١ ـ ٥٥٢) نحوه، بعضه عن عطاء وبعضه عن قتادة.

وقيل لمجاهد: لِمَ لَمْ يركبْ؟ فقال: وأيُّ شيءٍ كان يحمله؟! إنَّ خطوتَهُ مسيرةُ ثلاثة أيَّامٍ، فكلُّ موضعٍ وَضَعَ فيه قدمَه عمران، وما تَعدَّاهُ[١] مفاوز، فأتى مكَّة، وحجَّ البيتَ، وأقام المناسكَ، فلمَّا فَرَغَ؛ تلقَّتهُ الملائكة، فقالوا: بَرَّ حجُّك يا آدم، لقد حَججنا هذا البيتَ قبلَك بألفي عامٍ[٢].

وحجَّ آدمُ أربعينَ حجَّةً مِنَ الهند إلى مكَّة على رجليه، وكانت الكعبةُ على ذلك إلى أيَّام الطوفان، فرفعَها اللهُ إلى السَّماء الرَّابعة، فهو البيت المعمور، يدخلُه كلَّ يومٍ سبعون ألفَ ملَكٍ، ثمَّ لا يعودون إليه إلى يوم القيامة، وهو[٣] حيال الكعبة، فلو أُرسِلَ من السَّماء لنَزلَ على ظهرِ الكعبةِ، وبعث الله تعالى جبريل حتى خبأ الحجرَ الأسود في جبل أبي قبيس؛ صيانةً له عن الغَرق، فكان موضعُ البيت خالياً عن البِناء إلى زمن إبراهيمَ صلوات الله عليه[٤].

ورُوِيَ أنَّ الله تعالى أمرَ جبلاً مِن جبال فلسطين حتَّى جاءَ وسترَ موضعَ البيت، فلم يُصِبهُ الطُّوفان، فأمرَ اللهُ تعالى إبراهيمَ بعد ما وُلِدَ له إسماعيل وإسحاق ببناءِ بيتٍ له يُذكَر ويُعبَد فيه، فلم يَدْرِ إبراهيم أين يبني، فسألَ اللهَ تعالى أن يبيِّن له موضعه، فبعث اللهُ تعالى إليه السكينة لتدلَّ[٥] على موضعه، ولها رأسان تشبه الحيَّة، فتبعَها إبراهيمُ صلوات الله عليه حتَّى أتيا مكَّة، فتطوَّت[٦] السَّكينةُ على

---

(١) في (ر) و(ف): «بعده».

(٢) انظر «تفسير الثعلبي» (١/ ٢٧٣).

(٣) بعدها في (ر): «في».

(٤) أورده الثعلبي في «تفسيره» (١/ ٢٧٤) عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٥) في (أ): «لتدله».

(٦) في (أ): «فتلوت... كتلوي» وفي (ر): «فتطوقت... كتطوق».

موضـع البيت كتطـوِّي[١] الحَجَفة[٢]، فأمرَ إبراهيمُ أن يَبنيَ حيث تَستقِرُّ السَّكينةُ[٣].

وفي روايةٍ: بعث اللهُ سبحانه سحابةً على قدر الكعبةِ، فجعلَت تسيرُ، وإبراهيمُ يمشي في ظلِّها، حتَّى أتت مكَّة، ووقفت على موضعِ البيت، ونُودِيَ منها إبراهيم: ابنِ على ظلِّها[٤]، فجعلَ يبني، وإسماعيلُ يناولُه الحجارةَ[٥]. وتمَّت القصَّة[٦].

وقوله تعالى: ﴿رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّآ﴾ أي: يقولان: ربَّنا، أضمر القول فيه ـ ومثلُه في القرآن كثيرٌ، قال الله تعالى: ﴿وَٱلْمَلَٰٓئِكَةُ بَاسِطُوٓاْ أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوٓاْ أَنفُسَكُمُ﴾ [الأنعام: ٩٣]؛ أي: يقولون: أخرجوا أنفسكم ـ سألا الله تعالى قبولَ ذلك العمل منهما.

وقولـه تعالى: ﴿إِنَّكَ أَنتَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْعَلِيمُ﴾ أي: ﴿ٱلسَّمِيعُ﴾ دعواتنا، ﴿ٱلْعَلِيمُ﴾؛ أي: بنيَّاتنا.

* * *

(١٢٨) ـ ﴿رَبَّنَا وَٱجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِن ذُرِّيَّتِنَآ أُمَّةً مُّسْلِمَةً لَّكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَآ إِنَّكَ أَنتَ ٱلتَّوَّابُ ٱلرَّحِيمُ﴾.

---

(١) في (أ): «كتلو» وفي (ف): «كتطو».

(٢) في (ف): «الحية». والحجفة: الترس. انظر «لسان العرب»: (مادة: حجف).

(٣) أخرجه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٥٦١ ـ ٥٦٢)، والحاكم في «المستدرك» (٣١٥٤) عن علي رضي الله عنه

(٤) أورده الثعلبي في «تفسيره» (١/ ٢٧٤) عن ابن عباس رضي الله عنهما. وأخرج الطبري نحوه في «تفسيره» (٢/ ٥٦٠ ـ ٥٦١) عن علي رضي الله عنه.

(٥) في (أ): «الحجر».

(٦) «وتمَّت القصة» ليس في (أ). وغالب ما يروى من الأخبار في ذلك هو من الإسرائيليات، ولم يصح في ذلك خبر عن المعصوم ﷺ. انظر «الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير» للشيخ محمد أبو شهبة (ص: ١٦٩).

وقوله تعالى: ﴿ رَبَّنَا وَٱجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ ﴾ أي: ثابتين على الإسلام والاستسلام[١]؛ كما في قوله تعالى: ﴿ ٱهْدِنَا ٱلصِّرَٰطَ ٱلْمُسْتَقِيمَ ﴾ [الفاتحة: ٦] أي: ثبِّتنا عليه، وهذا تعليمٌ منهما النَّاسَ الدُّعاءَ للتثبيت على الإيمان، فإنَّهما لـمَّا سألا ذلك كان[٢] مع أمنِهما عن زواله؛ فكيف غيرهما مع خوفِه؟ وسألا أيضاً الثَّباتَ على الانقياد، فأُجيبا إلى ذلك، حتَّى أسلمَ إبراهيمُ للإلقاء في النار، وإسماعيلُ للأمرِ بالذَّبح.

وقوله تعالى: ﴿وَمِن ذُرِّيَّتِنَآ أُمَّةً مُّسْلِمَةً لَّكَ﴾ أي: واجعل من أولادِنا جماعةً مخلصةً لك بالعبادةِ والطَّاعة، وإنَّما خصَّا[٣] البعضَ[٤] بالدُّعاء؛ لأنَّ الله تعالى قال: ﴿وَمِن ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ وَظَالِمٌ لِّنَفْسِهِۦ مُبِينٌ ﴾ [الصافات: ١١٣]، فأجيبا إلى ذلك، قال الله تعالى: ﴿وَجَعَلَهَا كَلِمَةًۢ بَاقِيَةً فِى عَقِبِهِۦ﴾ [الزخرف: ٢٨]، فكانت في ولد إسحاق ـ وهم بنو إسرائيل ـ إلى أن حرَّفوا، ثمَّ في ولد إسماعيل ـ وهو محمدٌ ﷺ وأمَّته ـ إلى قيام الساعة.

وإنَّما دعَوا لأولادِهما بذلك شفقةً على الأولاد؛ ليكثر ثوابهما بهم، قال النبيُّ ﷺ: «ما مِن رجلٍ مِنَ المسلمين يُخلِّفُ مِن بعدِه ذُرِّيَّةً يعبدونَ الله تعالى، إلَّا جعل الله تعالى له مثلَ أجورِهم ما عَبَدَ اللهَ تعالى منهم عابدٌ حتَّى تقومَ السَّاعة»[٥].

وقوله تعالى: ﴿وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا﴾ قيل: هو سؤالُ إراءَةِ العين، وعلى هذا تكونُ

---

(١) لفظ: «والاستسلام» من (أ).

(٢) لفظ: «كان» من (ف).

(٣) في (ر) و(ف): «خصا».

(٤) بعدها في (ر): «للأمر».

(٥) لم أقف عليه.

المناسكُ مواضعَ أفعالِ الحجِّ مِن عرفات والمزدلفة، والصَّفا والمروة وما بينَهما، ومواضعِ رمي الجمرات.

وقيل: معناه: علِّمنا؛ وهي رؤيةُ القلب، وتُستعمَلُ في العِلم(١)، قال الله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ﴾(٢)، ويقال في مسائل الفقه: أرأيت، والمناسكُ على هذا عينُ أفعال العباد الحجَّ(٣).

والنُّسُكُ في الأصل: العبادة، والنَّاسِكُ: العابدُ، والتَّنَسُّك: التَّعبُّدُ، ويُخَصُّ للقربان ولأفعالِ الحجِّ، وواحدُ المناسك: منسَك ومنسِك(٤)، وهو اسمٌ للمصدر والمكانِ جميعاً.

وقوله: ﴿وَأَرِنَا﴾ ينصرفُ إليهما وإلى ذرِّيَّتهما، لا إليهما على الخصوص، وهو سؤالُ ذلك إلى قيامِ السَّاعة، وفي مصحف عبدِ الله بن مسعودٍ رضي الله عنه: (وأرهم مناسكَهم)(٥).

وقوله تعالى: ﴿وَتُبْ عَلَيْنَآ إِنَّكَ أَنتَ ٱلتَّوَّابُ ٱلرَّحِيمُ﴾ قيل: معناه: تجاوزْ عنَّا التقصيرَ الواقعَ في مثلِ هذا العمل.

وقيل: لمَّا كان قولُه: ﴿وَتُبْ عَلَيْنَآ﴾ واقعاً عليهما وعلى ذرِّيَّتهما، وفيهم مَن له ذنوبٌ؛ كان سؤال التوبة في حقِّهم.

---

(١) في (ر) و(ف): «العمل».

(٢) بعدها في (ر): «كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ».

(٣) في (أ): «أفعال الحج»، وفي (ف): «أفعال العبادة للحج».

(٤) في (أ): «بالفتح والكسر» مكن: «ومنسِك».

(٥) انظر قراءة ابن مسعود رضي الله عنه في «معاني القرآن» للفراء (١/ ٣١)، و«تفسير الطبري» (٢/ ٥٧١)، و«تفسير الثعلبي» (١/ ٢٧٥)، و«شواذ القراءات» للكرماني (ص: ٧٦).

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: دلَّ سؤالُ التَّوبةِ أنَّ الأنبياء قد يكون منهم الزَّلَّاتُ والعَثَراتُ على غير قصدٍ منهم.

ثمَّ فيه الدَّليلُ على أنَّ العبد يُسأَل عن زلَّةٍ لم يتعمَّدها؛ لأنَّهم سَألوا التَّوبةَ مُجمَلاً، ولو كان سبقَ منهم شيءٌ عَلِموا[١] به وعرفوه؛ لذكرُوه، فدلَّ سؤالُهم التَّوبةَ مجملاً على أنَّ العبدَ مسؤولٌ عن زَلَّاتٍ لم يَتعمَّدها[٢].

وقوله تعالى: ﴿رَبَّنَا وَٱبۡعَثۡ فِيهِمۡ رَسُولٗا مِّنۡهُمۡ﴾ قال الإمامُ أبو منصورٍ رحمه الله: يحتمل قوله: ﴿مِّنۡهُمۡ﴾ وجوهاً ثلاثة:

يَحتملُ الانصرافَ إلى الأمَّة المسلمةِ، فقد ذُكِرت قبلَه؛ لأنَّه أخبر أنَّ عهدَه لا يَنالُ الظالمَ، فلم ينصرفْ إلى قوله: ﴿وَمِن ذُرِّيَّتِنَآ﴾.

ويَحتمـلُ ﴿رَسُولٗا مِّنۡهُمۡ﴾؛ أي: مِن جنسِـهم مِنَ البشـر؛ لأنَّه أقـربُ إلى المعرفة والصِّـدقِ ممَّـن كان مِـن غير جنسـهم؛ كقولـه: ﴿وَلَوۡ جَعَلۡنَٰهُ مَلَكٗا لَّجَعَلۡنَٰهُ رَجُلٗا﴾ [الأنعام: ٩].

ويَحتملُ ﴿رَسُولٗا مِّنۡهُمۡ﴾: مِن قومِهم، مِن جنسهم وبلسانهم، لا مِن غيرهم، ولا بغير لسانهم[٣].

سأل ربَّه لأهلِ مكَّة ما يتمُّ به مرافق الدِّين والدُّنيا فيها؛ وهي الثَّمراتُ، والأمن، ومبيِّنُ الدِّين والشرائع[٤].

---

(١) في (ف): «عملوا».

(٢) انظر: «تأويلات أهل السنة» للماتريدي (١/ ٥٧١).

(٣) انظر: المصدر السابق.

(٤) لفظ: «والشرائع» من (أ).

وقوله تعالى: ﴿يَتْلُواْ عَلَيْهِمْ ءَايَٰتِكَ﴾ أي: يقرأ عليهم كتابَك هذا الرسول، ويبيِّن آياتِ وحدانيَّتك، ويبيِّن ما كان مِنَ الآيات؛ أي: المعجزات لمن مضى مِنَ المرسَلين، فتَحتملُ الآيات هذه الأوجهَ الثلاثة.

وقوله تعالى: ﴿وَيُعَلِّمُهُمُ ٱلْكِتَٰبَ وَٱلْحِكْمَةَ﴾ قال الحسن: الحكمة: القرآن(١)، قال تعالى: ﴿ذَٰلِكَ مِمَّآ أَوْحَىٰٓ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ ٱلْحِكْمَةِ﴾ [الإسراء: ٣٩]، والتَّكريرُ للتَّأكيد والتَّقرير.

وقال مالك: الحكمةُ: الفقه، وهو فهمُ معاني القرآن؛ وهو استخراجُ مودعاتِه التي يتعلَّق بها الأحكام(٢).

وقيل: هو بيانُ ما في الكتاب مِن الأحكام؛ مِن الحلالِ والحرامِ وشرائعِ الإسلام، وبه يقعُ الاستحكام.

وقيل: هي «فِعْلَةٌ» مِن الحكم، ومعناها: ويعلِّمهم الأحكام.

وقال قتادة: الحكمةُ: السُّنَّة(٣)، وفي كثيرٍ من الآياتِ جمعَ بين الكتاب والحكمة، و﴿ٱلْكِتَٰبَ﴾: القرآن، ﴿وَٱلْحِكْمَةَ﴾: الأحاديث، وفيهما علومُ الشَّرع.

وقيل: ﴿ٱلْكِتَٰبَ﴾: ظاهرُ القرآن، ﴿وَٱلْحِكْمَةَ﴾: باطنُه.

وقال مقاتل: الحكمةُ: مواعظُ القرآن(٤).

---

(١) لم أقف عليه عن الحسن، وأخرج ابن أبي حاتم في «تفسيره» (١/ ٢٣٦-٢٣٧) (١٢٥٩) (١٢٦٢) عنه أنه فسر الكتاب بالقرآن، والحكمة بالسنة.

(٢) رواه بنحوه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٥٧٦).

(٣) رواه الطبري في «تفسيره» (١/ ٥٧٦).

(٤) انظر «تفسير مقاتل» (١/ ١٣٩).

وقـال القفَّـال: يُعلِّمهمُ الكتابَ المنـزلَ، والوجوهَ[1] التي بهـا يُدرِكون صوابَ القـولِ والعمل، فإنَّ الحكمـةَ هي ذلك.

وقولـه تعالـى: ﴿وَيُزَكِّيهِمْ﴾ قال ابـن عبَّاسٍ رضـي الله عنهمـا: أي: بِأَخْذِ زكاةِ أموالهم[2].

ويجوز أن يكون معناه: يُطَهِّرهم عن الآثام بأخذ زكواتهم، قال تعالى: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَٰلِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِم بِهَا﴾ [التوبة: ١٠٣].

وقيل: يزكِّيهم؛ أي: يدعوهم إلى ما به زكاةُ أنفسِهم؛ أي: نماؤها وطُهرُها.

وقيـل: أي: يَجعلُهـم أزكيـاءَ بالعمل الصَّالـح الذي يَدعوهم إليهـا، ويحملهم عليهـا، ثمَّ هذا بخلافِ المذكور في قوله تعالى: ﴿بَلِ ٱللَّهُ يُزَكِّي مَن يَشَآءُ﴾ [النسـاء: ٤٩]، ذاك مِـن الله تعالـى فـي العبـد[3]: التَّخليـقُ والإيجـاد، وهذا مـن الرَّسـول: الدعوةُ والإرشاد.

وقيل: ويزكِّيهم؛ أي: يُعَدِّلُهم يومَ القيامةِ عند الشَّهادة للأنبياء.

وقال ابنُ جُرَيج: يطهِّرهم من الشِّرك[4]، قال تعالى: ﴿فَقُلْ هَل لَّكَ إِلَىٰٓ أَن تَزَكَّىٰ﴾ [النازعات: ١٨]؛ أي: تتطهَّر بالإسلام.

وقال محمد بن عليٍّ التِّرمذيُّ: أي: ينمِّيهم، فأنماهم حتَّى صاروا أئمَّة الهدى، فبَليت أجسادُهم، وبَقيت آثارُهم[5].

---

(١) في (ر): «والحكمة» بدل: «والوجوه».

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٥٧٧).

(٣) لفظ: «العبد» ليس في (أ).

(٤) رواه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٥٧٨).

(٥) في (ر): «أخبارهم».

وقوله تعالى: ﴿إِنَّكَ أَنتَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ﴾ ﴿ٱلْعَزِيزُ﴾: القويُّ الذي لا يُعجِزُه شيءٌ.

وقيل: هو القادرُ الذي لا يَمتنعُ عليه ما أرادَهُ.

و﴿ٱلْحَكِيمُ﴾: هو الذي يُحكِم الصَّنعةَ بحسنِ التَّدبيرِ.

وذكر الاسمين هاهنا على معنى أنَّه متَّصلٌ بالدُّعاء، فكأنَّهما قالا: فَزِعنا إليك في دعائنا؛ لأنَّك(١) القادرُ على إجابتِنا، العالمُ بما في ضمائرنا، وبما هو أصلحُ لنا ممَّا لا يبلغه علمنا، فأجابَهما الله تعالى إلى ذلك، فبعثَ محمَّداً ﷺ فيهم على هذه الصفات، فقال: ﴿هُوَ ٱلَّذِى بَعَثَ فِى ٱلْأُمِّيِّـۧنَ رَسُولًا مِّنْهُمْ﴾ الآية [الجمعة: ٢]، وقال: ﴿لَقَدْ مَنَّ ٱللَّهُ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ﴾ الآية(٢) [آل عمران: ١٦٤]، وقال تعالى: ﴿لَقَدْ جَآءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ﴾ الآية [التوبة: ١٢٨]، وقال النبيُّ ﷺ: «أنا دعوةُ أبي إبراهيمَ، وبشارةُ أخي عيسى ـ يعني: قوله تعالى: ﴿وَمُبَشِّرًۢا بِرَسُولٍ يَأْتِى مِنۢ بَعْدِى ٱسْمُهُۥٓ أَحْمَدُ﴾ [الصف: ٦] ـ ورؤيا رأتها أمِّي آمنة، خرج منها نورٌ أضاءَت له قصورُ بصرى»(٣)؛ موضع بالشام(٤).

***

(١٣٠) ـ ﴿وَمَن يَرْغَبُ عَن مِّلَّةِ إِبْرَٰهِـۧمَ إِلَّا مَن سَفِهَ نَفْسَهُۥ ۚ وَلَقَدِ ٱصْطَفَيْنَـٰهُ فِى ٱلدُّنْيَا ۖ وَإِنَّهُۥ فِى ٱلْـَٔاخِرَةِ لَمِنَ ٱلصَّـٰلِحِينَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَمَن يَرْغَبُ عَن مِّلَّةِ إِبْرَٰهِـۧمَ إِلَّا مَن سَفِهَ نَفْسَهُۥ﴾ ﴿مَن﴾ استفهامٌ

---

(١) بعدها في (ر): «أنت».

(٢) من قوله: «وقال: لقد من» إلى هنا من (أ).

(٣) أخرجه أحمد في «مسنده» (١٧١٥٠)، (١٧١٦٣) من حديث العرباض بن سارية رضي الله عنه.

(٤) «موضع بالشام» سقط من (أ) و(ف).

بمعنى التَّوبيخ على وجهِ النَّفي، وموضعُه رفعٌ بالابتداء، ومعناه: ولا يرغب عن دين إبراهيمَ إلَّا السفيه؛ أي: ولا يكرهُها، يقال: رَغِبَ في الشَّيء رغبةً؛ إذا[1] أحبَّه وأرادَه، ورغبَ عنه؛ أي: كرهَه وصدَّه، زهدَ في الشيء؛ أي: كرهَهُ وأباه، وزهدَ عنه: أرادهُ وأحبَّه، والمِلَّة: الدِّين والطريقةُ.

وقوله: ﴿سَفِهَ﴾[2] يسفه[3]، السَّفهُ والسَّفاهةُ: الجهلُ وخِفَّة العقل.

قال يونس[4]: ﴿سَفِهَ﴾ لازمٌ، وهو لغةٌ في المتعدِّي، فمعناه: سَفَّهَ نفسَه؛ أي: جعلها سفيهة، وعلى هذا قيل: معناه: أهلكَ نفسَه.

وقيل: هو نصبٌ على التفسير؛ كقولك: طاب نفساً، وقرَّ عيناً، وضاق ذرعاً.

قلت: وأكثرُ الاستعمال في النَّكرات، وفي المعارف جائزٌ؛ لأنَّ أصل الفعل لها، ثمَّ يُنقَلُ إلى غيرها، ثمَّ يُذكَرُ الفاعلُ نصباً؛ ليُعلَمَ أنَّ الفعلَ لها، يقال: وَجِعَ زيدٌ رأسَه، وآلَمَ عمروٌ بطنَه.

وقيل: معناه: سَفِهَ في نفسه؛ كما في قوله: ﴿بَطِرَتْ مَعِيشَتَهَا﴾ [القصص: ٥٨]؛ أي: في معيشتها، وحَذْفُ حرف الجرِّ جائزٌ، قال تعالى: ﴿وَإِنْ أَرَدتُّمْ أَن تَسْتَرْضِعُوٓاْ أَوْلَٰدَكُمْ﴾ [البقرة: ٢٣٣]؛ أي: لأولادكم، وقال تعالى: ﴿وَلَا تَعْزِمُواْ عُقْدَةَ

---

(١) في (أ): «أي».

(٢) بعدها في (ف): «من سفه».

(٣) في (أ): «نفسه» بدل: «يسفه».

(٤) هو إمام النحو، أبو عبد الرحمن الضبي مولاهم، البصري، أخذ عن أبي عمرو بن العلاء وحماد بن سلمة، وأخذ عنه الكسائي وسيبويه والفراء، وله تواليف في القرآن واللغات، توفي سنة (١٨٣هـ). انظر: «سير أعلام النبلاء» (٨/ ١٩١ ـ ١٩٢). وانظر قوله في «معاني القرآن» للزجاج (١/ ٢١٠).

ٱلنِّكَاحِ﴾[١] [البقرة: ٢٣٥]؛ أي: على عقدةِ النكاح[٢].

وقال الزجَّاج: وهذا[٣] عندي مذهبٌ صالحٌ، والقولُ الجيِّد عندي: أنَّ معناه: إلَّا مَن جَهِلَ نفسه؛ أي: لم يفكِّر فيها، قال تعالى: ﴿وَفِيٓ أَنفُسِكُمۡۚ أَفَلَا تُبۡصِرُونَ﴾ [الذاريات: ٢١][٤]، وقال النبيُّ ﷺ: «من عَرَفَ نفسه فقد عرف ربَّه»[٥]، وإنَّما يُؤتَى الناسُ ما يُؤتَونَ؛ بجهلهم[٦] أنفسَهم.

ونزولُ الآية في مهاجر[٧] ابن أخي عبد الله بن سلَام، وكان لعبد الله بن سلَام رضي الله عنه ابنا أخٍ؛ سلمةَ، ومهاجر، دعاهما إلى الإسلام، وقال لهما: اتَّبِعا دينَ محمَّدٍ ﷺ الذي كنَّا نقرؤه في التَّوراة أنَّه مِن ولد قيدار بن إسماعيل العربيّ راكب الجمل، اسمُه أحيد، يُحَيِّدُ أمَّته عن النار، ملعونٌ من تركَ شريعتَه ومنهاجَ دِينه، فأمَّا سلمة؛ فأسلم، وأمَّا مهاجرٌ؛ فأبى، فأنزل الله فيه هذه الآية[٨].

وقال ابنُ عبَّاسٍ رضي الله عنهما: ﴿إِلَّا مَن سَفِهَ نَفۡسَهُۥ﴾ السَّفهُ: غَلَبةُ الجهلِ وركوب الهوى.

---

(١) بعدها في (ر): «حَتَّى يَبْلُغَ».

(٢) «أي على عقدة النكاح» زيادة من (أ).

(٣) في (ف): «هو».

(٤) انظر: «معاني القرآن» للزجاج (١/ ٢١١).

(٥) ذكره الثعلبي في «تفسيره» (١/ ٢٧٩) قال النووي في «فتاويه» (ص: ٢٤٨): ليس بثابت. اهـ. ونقل السخاوي في «المقاصد الحسنة» (١١٤٩) عن ابن السمعاني أنه قال: لا يعرف مرفوعاً، وإنما يحكى عن يحيى بن معاذ الرازي قوله.

(٦) في (ف): «بجهل»، وفي (أ): «لجهلهم».

(٧) في (ر): «سلمة ومهاجر» بدل: «مهاجر».

(٨) انظر «تفسير مقاتل» (١/ ١٤٠)، و«تفسير الثعلبي» (١/ ٢٧٨)، واسمه فيهما: أحمد، بدل: أحيد.

وقال الحسنُ البصريُّ رحمه الله: إلَّا من جَهِلَ قدرَ نفسه، فعبدَ صنماً هو دونه، قال تعالى: ﴿ أَلَهُمْ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِهَآ ﴾ الآية [الأعراف: ١٩٥].

وقوله تعالى: ﴿وَلَقَدِ ٱصْطَفَيْنَٰهُ فِى ٱلدُّنْيَا﴾ أي: اخترناهُ بالإسلام والنبوَّة. ويقال: بالسَّخاوة والخُلَّة، وقيل: بالعهدِ والإمامة، وقيل: بالكلماتِ وبناء الكعبة.

وقوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُۥ فِى ٱلْأَخِرَةِ لَمِنَ ٱلصَّٰلِحِينَ﴾ أي: أجبنا دعوتَه: ﴿وَأَلْحِقْنِى بِٱلصَّٰلِحِينَ ﴾ [الشعراء: ٨٣]؛ أي: الأنبياء الماضين، قال تعالى: ﴿وَمِن ذُرِّيَّتِهِۦ دَاوُۥدَ وَسُلَيْمَٰنَ وَأَيُّوبَ﴾ إلى قوله: ﴿كُلٌّ مِّنَ ٱلصَّٰلِحِينَ ﴾ [الأنعام: ٨٤، ٨٥]، وقال: ﴿ وَأَدْخَلْنَٰهُمْ فِى رَحْمَتِنَآ إِنَّهُم مِّنَ ٱلصَّٰلِحِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٦].

وقيل: أي: مِن الفائزين لصلاحه.

وقيل: أي: مِن الـمُستحِقِّين ثوابَ الصَّالحين بوعدِ الله.

وقيل: معناه: وإنَّه في الآخرة لمن الصَّالحين[١]؛ أي: مع آبائه المرسلين في الجنَّة.

وقيل: أي: من الباقين على الصَّلاح في الدُّنيا، حتَّى يكونَ كذلك في العُقْبى، فكم مِن صالحٍ في أوَّل حاله، ذهبَ صلاحُه في مآله، وكان[٢] في الآخرة لعذابه ونكاله؛ كبلعام[٣] وبرصيصا[٤] وقارون وثعلبة[٥].

---

(١) من قوله: «وقال: وأدخلناهم في» إلى هنا من (أ).

(٢) في (أ): «فكان».

(٣) خبر بلعام أخرجه الطبري في «تفسيره» (١٠/ ٥٧٦ ـ ٥٧٨) عن أبي المعتمر.

(٤) خبر برصيصا الراهب أخرجه الطبري في «تفسيره» (٢٢/ ٥٤٣) عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٥) خبر ثعلبة أخرجه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (٦/ ١٨٤٧ ـ ١٨٤٩) (١٠٤٠٨)، والطبراني في «الكبير»: ٧٨٧٣، وغيرهما من طريق مُعان بن رِفاعة عن علي بن يزيد الألهاني عن القاسم عن أبي =

(١٣١) ـ ﴿ إِذۡ قَالَ لَهُۥ رَبُّهُۥٓ أَسۡلِمۡۖ قَالَ أَسۡلَمۡتُ لِرَبِّ ٱلۡعَٰلَمِينَ ﴾.

وقوله تعالى: ﴿ إِذۡ قَالَ لَهُۥ رَبُّهُۥٓ أَسۡلِمۡۖ قَالَ أَسۡلَمۡتُ لِرَبِّ ٱلۡعَٰلَمِينَ ﴾ أي: واذكر يا محمَّدُ إذ قال له ربُّه أسلم.

وقيل: ﴿وَلَقَدِ ٱصۡطَفَيۡنَٰهُ﴾ إذ قال[1]، ثمَّ قوله: ﴿قَالَ﴾ مغايبة بعد قوله: ﴿ٱصۡطَفَيۡنَٰهُ﴾ وهو إخبارٌ عن نفسه، وهذا توسُّعٌ في الكلام.

وقوله تعالى: ﴿أَسۡلِمۡ﴾ أي: اثبتْ على إسلامك.

وقيل: أي: استسلمْ لِمَا يجري عليك.

وقيل: أي: أخلص نفسَك لي، مِن قوله: ﴿وَرَجُلٗا سَلَمٗا لِّرَجُلٍ﴾[2] [الزمر: ٢٩].

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: ويَحتملُ أن يكون وَحْياً أُوحي إليه أن قلْ كذا، فقالَ به، وكان هذا تسليماً للنفس والقلب.

ويحتمل أن يكون هذا أمراً بابتداء الإسلام أوَّلَ ما عقلَ، وهو في قوله عزَّ وجلَّ: ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيۡهِ ٱلَّيۡلُ رَءَا كَوۡكَبٗا﴾ الآيات، وقوله: ﴿إِنِّي بَرِيٓءٞ مِّمَّا تُشۡرِكُونَ ۝٧٨ إِنِّي وَجَّهۡتُ وَجۡهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضَ﴾ [الأنعام: ٧٨ـ٧٩] هو جوابُ قوله:

= أمامة. ومعان لين الحديث، كما في «التقريب»، وعلي بن يزيد، قال البخاري: منكر الحديث. وقال النسائي: ليس بثقة. وقال الدارقطني: متروك. «ميزان الاعتدال»: (٣/ ١٧١). وقال يحيى بن معين: علي بن يزيد عن القاسم عن أبي أمامة ضعافٌ كلُّها. انظر: «تهذيب التهذيب»: (٣/ ١٩٩). وقال الحافظ ابن حجر في «الكافي الشافي» (ص ٧٧): إسناده ضعيف جداً.

(١) بعدها في (ر): «له».

(٢) في (ر) و(ف): (سالماً)، وهي قراءة ابن كثير وأبي عمرو. انظر: «السبعة» (ص: ٥٦٢)، و«التيسير» (ص: ١٨٩).

﴿أَسْلِمْ﴾[١]. وقالوا: على هذا يكون[٢] إلهاماً لا وحياً ظاهراً.

وقوله تعالى: ﴿قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ﴾ امتثلَ ما أُمِرَ به، واستقامَ على ما قال، فسَلَّم القلبَ والنَّفسَ والولدَ والمالَ، ولـمَّا قال له جبريلُ عليه السلام: هل لك من حاجةٍ؟ قال: أمَّا إليك فلا، فقال له: أَلَا تسأل ربَّك؟ فقال: حسبي مِن سؤالي[٣] علمُه بحالي[٤].

فإن قالوا: لـمَّا[٥] قيل لإبراهيم: أسلم قال: أسلمت، ولـمَّا قيل لمحمَّد ﷺ: ﴿فَٱعْلَمْ أَنَّهُۥ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا ٱللَّهُ﴾ [محمد: ١٩]؛ لم يقل: علمتُ!

قلنا: قد قال ذلك، فقد رُوِيَ أنَّه قال: «أنا أعلمكم بالله وأخشاكم لله»[٦]، وكان

---

(١) انظر «تأويلات أهل السنة» (١/ ٥٧٥).

(٢) بعدها في (أ): «هذا».

(٣) في (ف): «بسؤالي» بدل من «مِن سؤالي».

(٤) قال ابن تيمية في «جامع الفتاوى» (٨/ ٥٣٩): وأما قوله: «حسبي من سؤالي علمه بحالي» فكلامٌ باطلٌ، خلاف ما ذكره الله عن إبراهيم الخليل وغيره من الأنبياء؛ من دعائهم لله، ومسألتهم إيَّاه، وهو خلاف ما أمر الله به عباده من سؤالهم له صلاح الدنيا والآخرة.

(٥) في (ر): «لم».

(٦) أخرج البخاري في «صحيحه» (٥٠٦٣) في خبر الثلاثة الرهط الذين سألوا عن عبادة رسول الله فتقالوها، وفي آخره يقول ﷺ: «أما والله إني لأخشاكم لله وأتقاكم له...».

وأخرج مسلم في «صحيحه» (١١١٠) من حديث عائشة أن رجلاً جاء يستفتي رسول الله ﷺ أنه تدركه الصلاة وهو جنب، فهل يصوم؟ فقال له رسول الله ﷺ: «وأنا تدركني الصلاة وأنا جنب فأصوم»، فقال: لست مثلنا يا رسول الله، قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر، فقال: «والله، إني لأرجو أن أكون أخشاكم لله، وأعلمكم بما أتَّقي».

هذا الأمرُ له في[1] القرآن، ثمَّ لم ينزل بعدَه كتابٌ ليَذكُرَ فيه لغيرِه[2]: أنَّا قلنا له ذلك، فقال كذا.

وجوابٌ آخر: أنَّه قال في آيةٍ أخرى: ﴿ءَامَنَ ٱلرَّسُولُ﴾ [البقرة: ٢٨٥]، وهو العلمُ بأنَّه لا إله إلَّا هو، فقد أخبر عنه أنَّه قد علم كما أمرناه.

وآخرُ: أنَّ إبراهيم لمَّا قال: أسلمت؛ اقترن به البلوى، ونبيُّنا ﷺ تحرَّز عمَّا هو في صفةِ الدَّعوى، فحُفِظَ وكُفِي.

وآخر: أنَّ إبراهيمَ عليه السلام أُمِرَ بما يجري مجرى الأفعال، فإنَّ الاستسلام هو المراد، ونبيُّنا عليه الصَّلاة والسَّلام أُمِرَ بالعلم، ولأقسام الإسلام حَصرٌ، وما لِلَطَائف العلم قصرٌ.

***

(١٣٢) ـ ﴿وَوَصَّىٰ بِهَآ إِبْرَٰهِـۧمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ يَٰبَنِيَّ إِنَّ ٱللَّهَ ٱصْطَفَىٰ لَكُمُ ٱلدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُم مُّسْلِمُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَوَصَّىٰ بِهَآ إِبْرَٰهِـۧمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ﴾ الوصيَّة: الدعة[3] إلى الطَّاعة، والوَصَاةُ كذلك، والوِصايةُ والوَصايةُ مصدرُ الوصيّ، والفِعلُ: أوصى يُوصي[4] إيصاءً، ووَصَّى توصيةً، وتَواصى القومُ بكذا، واستَوصيتُ فلاناً؛ أي: سألتُه

---

(١) بعدها في (أ): «حكم».

(٢) في (ف) و(أ): «لغيره».

(٣) كذا في (ر) و(ف)! وفي (أ): «الدعاء».

(٤) لفظ: «يوصي» من (ف).

ذلـك، وقولـه: ﴿ذَٰلِكُمْ وَصَّىٰكُم بِهِۦ﴾ [الأنعـام: ١٥١] أي: أمركـم[١]، وقوله: ﴿يُوصِيكُمُ ٱللَّهُ﴾ [النسـاء: ١١]؛ أي: يَفرِضُ.

وقولُه: ﴿بِهَآ﴾ قال الزجاج: أي: بالمِلَّة[٢].

وقيل: بالكلمة؛ وهي قوله: ﴿أَسْلَمْتُ لِرَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ﴾ قال[٣]: والأوَّل أصح؛ لأنَّها مذكورة، والثانية مدلولٌ عليها.

وقوله: ﴿بَنِيهِ﴾ أي: أولادَهُ الذُّكورَ الأربعةَ؛ إسماعيل، وإسحاق، ومدين، ومداين، و﴿بَنِيهِ﴾ حذف نون جمعِه للإضافة، وكذا في قوله[٤]: ﴿يَٰبَنِيَّ﴾، فاجتمع ياءُ الجمع وياء الإضافة، فأُدْغِمَتا، وفُتِحَت الآخرة؛ لأنَّها حركةٌ ضروريَّةٌ صِيْرَ إليها لاجتماع السَّاكنين، فاخْتِيرَ الفتحُ الذي هو أخفُّ الحركات.

وقولـه: ﴿وَيَعْقُوبُ﴾ عطـفٌ علـى: ﴿إِبْرَٰهِۦمُ﴾ أي: أوصـى يعقـوبُ أيضـاً بنيه الاثنَي عشـر بذلـك، وقُرِئ في الشـاذِّ: (ويعقـوبَ) بالنصب[٥]؛ أي: أوصـى إبراهيمُ بنيـهِ وحافـدَه يعقـوبَ، فقـد أدرك جـدَّه، فأدخلهم جميعاً فـي وصيَّته.

وقال ابنُ عبَّاسٍ رضي الله عنهما: سُمِّي يعقوب؛ لأنَّه مع أخيه عيص كانا توأمين، فخرجَ عند الولادة عيصُ أوَّلاً، ويعقوب آخذٌ بعقب عيصَ بعد عيص.

وقيل: سُمِّي به لكثرةِ عَقبه، وهم كلُّ بني إسرائيل؛ فإنَّهم أولادُه.

---

(١) بعدها في (ر): «به».

(٢) انظر: «معاني القرآن» للزجاج (١/ ٢١١).

(٣) «قال» ليس في (ف).

(٤) في (ر): «قراءة».

(٥) هي قراءة عمرو بن فايد وطلحة. انظر «مختصر في شواذ القرآن» لابن خالويه (ص: ١٧).

وقوله تعالى: ﴿يَٰبَنِيَّ إِنَّ ٱللَّهَ ٱصۡطَفَىٰ لَكُمُ ٱلدِّينَ﴾ «أن» مقدَّرةٌ هاهنا؛ كأنَّه قال: أوصِي أنْ يا بنيَّ[(١)]، وجاز الحذفُ؛ لأنَّ الوصية قولٌ، وفي القول يصحُّ بغير «أن»، ومثلُها الوعدُ والرِّسالةُ والإبلاغُ والإنذار، يجوزُ فيها الوجهان؛ إثباتُها وإلغاؤها، وكذا الأذانُ والدَّعوى وما يَجري مجراها، يجوز فيها إدخالُ «أن» وإلغاؤها، قال الله تعالى: ﴿وَعَدَ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّٰلِحَٰتِ لَهُم مَّغۡفِرَةٌ﴾ [المائدة: ٩]، ولم يقل: أن لهم مغفرةً؛ لأنَّ العِدَة قولٌ، وقال تعالى: ﴿فَأَذَّنَ مُؤَذِّنُۢ بَيۡنَهُمۡ أَن لَّعۡنَةُ ٱللَّهِ﴾ [الأعراف: ٤٤]، وقال تعالى: ﴿إِنَّآ أَرۡسَلۡنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوۡمِهِۦٓ أَنۡ أَنذِرۡ قَوۡمَكَ﴾ [نوح: ١]، وقال تعالى: ﴿وَءَاخِرُ دَعۡوَىٰهُمۡ أَنِ ٱلۡحَمۡدُ لِلَّهِ﴾[(٢)] [يونس: ١٠]، ففي كلِّ هذا يجوزُ إثباتُها؛ لاعتبار الفعل، ويجوزُ حذفُها؛ لتقدير القول، وفي قوله: ﴿أَن كَانَ ذَا مَالٖ وَبَنِينَ﴾ [القلم: ١٤] لا يَجوزُ حذفُها؛ لأنَّه ليس فيه معنى القول.

وفي صريحِ القول وإضمارِه لا يَجوزُ إيرادُها، تقول: قلت له: زيدٌ في الدَّار، ولا يَجوزَ قلت له: أنْ زيدٌ في الدار، وقال تعالى: ﴿وَٱلۡمَلَٰٓئِكَةُ بَاسِطُوٓاْ أَيۡدِيهِمۡ أَخۡرِجُوٓاْ أَنفُسَكُمُ﴾ [الأنعام: ٩٣] لا يجوز في مثله: أنْ أخرجوا أنفسكم؛ لأنَّ القول مضمرٌ، وأنشدَ الكسائيُّ:

إنِّي سأبدي لك فيما أبدي
لي شجنانِ شجنٌ بنَجْدِ
وشَجَنٌ لي بِبلادِ السِّنْدِ[(٣)]

---

(١) بعدها في (ر): «إنَّ الله اصطفى لكم الدين».

(٢) بعدها في (ر): «ربِّ العالمين».

(٣) الرجز في «معاني القرآن» للفراء (١/ ٨٠، ١٨٠)، و«تفسير الطبري» (٢/ ٥٨٣)، و«الزاهر» لابن الأنباري (٢/ ١٨٩)، و«تفسير الثعلبي» (١/ ٢٨١).

لأنَّ الإبداءَ قولٌ.

وقوله: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ ٱصْطَفَىٰ لَكُمُ ٱلدِّينَ﴾ أي: اختارَ لكم الدِّين، والألف واللام ليس للاستغراق، بل لتعريفِ المعهود، وله ثلاثةُ أوجه:

أحدها: أنَّه أُريدَ به الإسلام؛ لأنَّ الدِّينَ عند اللهِ الإسلامُ، وهو الدِّينُ المطلقُ المرضيُّ المشروعُ المأمورُ به.

والثَّاني: أنَّه بدلُ الإضافة، وهو مضافٌ إليهم؛ أي: اختارَ لكم دينكم الذي تَدينون به، وهو دينُ الإسلام[1] أيضاً.

والثَّالث: أنَّه مضافٌ إلى الله؛ أي: اختارَ لكم دينَه، وهو دينُ الإسلام أيضاً.

وقولُه تعالى: ﴿فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُم مُّسْلِمُونَ﴾ أي: دوموا على الإسلام، حتَّى إذا أدرككُم الموتُ وجدَكم مسلمين.

وقيل: أي: لا تموتوا إلَّا منقادين مفوِّضين الأمرَ إلى الله.

وقال الفضيلُ بنُ عياض: أي: لا تَموتُنَّ[2] إلَّا وأنتم محسنون بربِّكم الظَّنَّ[3].

قال النبيُّ ﷺ: «لا يموتنَّ أحدُكم إلَّا وهو يحسن الظنَّ بالله[4]، فإنَّ قوماً أساؤوا بربِّهم الظنَّ فهلكوا»، قال الله تعالى: ﴿وَذَٰلِكُمْ ظَنُّكُمُ ٱلَّذِى ظَنَنتُم بِرَبِّكُمْ أَرْدَىٰكُمْ فَأَصْبَحْتُم مِّنَ ٱلْخَٰسِرِينَ﴾ [فصلت: ٢٣][5].

---

(١) بعدها في (أ): «لأن الدين»، وهي مقحمة.

(٢) في (أ): «تموتوا».

(٣) انظر «تفسير الثعلبي» (١/ ٢٨١).

(٤) في (أ): «بربه».

(٥) رواه أحمد في «مسنده» (١٥١٩٧) من حديث جابر رضي الله عنه، وفي إسناده النضر بن إسماعيل =

(١٣٣) ـ ﴿أَمْ كُنتُمْ شُهَدَآءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ ٱلْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنۢ بَعْدِى قَالُوا۟ نَعْبُدُ إِلَٰهَكَ وَإِلَٰهَ ءَابَآئِكَ إِبْرَٰهِـۧمَ وَإِسْمَـٰعِيلَ وَإِسْحَـٰقَ إِلَٰهًا وَٰحِدًا وَنَحْنُ لَهُۥ مُسْلِمُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿أَمْ كُنتُمْ شُهَدَآءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ ٱلْمَوْتُ﴾ أي: أكنتُم حضوراً؟ و«أم» إذا لم يتقدَّمه ألف الاستفهام؛ كان بمنزلة مجرَّد ألف الاستفهام، وهو استفهامٌ بمعنى الاستنكار(١)، والشهداءُ: جمعُ شهيدٍ؛ وهو الحاضر.

وهذا خطابٌ لأهل الكتاب المدَّعين أنَّ دينَهم دينُ إبراهيم، يقول: ما كنتم حضوراً تعلمونَ ما جرى هناك، فلا تتعلَّقوا بما لم تَشهدُوه، ولا تَدْعوا أولادَه إلى اليهوديَّة والنَّصرانيَّة، فإنَّه كان على دينِ الإسلام، وبه أوصى أولاده.

وقال الزجَّاج: «أم» في الابتداء بمنزلة «بل»، وهو خطابٌ لهؤلاء، والمراد: سلفهم؛ أي: بل شهد آباؤكم يعقوبَ حين أوصى بالإسلام دون ما قلتم(٢).

وقوله تعالى: ﴿إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ ٱلْمَوْتُ﴾ أي: حضر الموتُ يعقوبَ؛ أي: قَرُب خروجُه من الدُّنيا.

وقوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ﴾ كرَّر كلمة «إذ»، والأُولى لبيان وقتِ حضور الموت، والثانيةُ لبيان وقتِ الإيصاء.

وقوله: بَنِيْهِ، قيل: هم الأسباط؛ وهم الأولادُ الاثنا عشر.

= وابن أبي ليلين وهما ضعيفان. والقطعة الأولى منه ـ وهي قوله: «لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله» ـ رواها مسلم في «صحيحه» (٢٨٧٧).

(١) في (أ) و(ر): «الإنكار».

(٢) كذا نقل المصنف عن الزجاج، ونص قوله في «معاني القرآن» له: (١/ ٢١٢): المعنى: «بل أكنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت؟»

وقيل: أولادُه وحوافده، وكانوا يومئذٍ ثمانين نفساً.

وقيل: مئتين[1] وخمسين، وهم بمصر.

وقوله تعالى: ﴿مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِى﴾ أي: من تعبدون بعد موتي؟ وهو كقوله تعالى: ﴿وَٱلسَّمَآءِ وَمَا بَنَىٰهَا﴾ [الشمس: ٥]؛ أي: ومن بناها، وقوله: ﴿وَلَآ أَنتُمْ عَٰبِدُونَ مَآ أَعْبُدُ﴾ [الكافرون: ٣]، ومحلُّ «ما» رفعٌ بإضمار الهاء العائدةِ عليه؛ أي: ما تعبدون به[2]، أو نصبٌ بإيقاع الفعل عليه بلا إضمار الهاء.

وقوله تعالى: ﴿قَالُواْ نَعْبُدُ إِلَٰهَكَ وَإِلَٰهَ ءَابَآئِكَ إِبْرَٰهِۦمَ وَإِسْمَٰعِيلَ وَإِسْحَٰقَ﴾ أي: أجابَهُ أولاده، قالوا[3]: نعبدُ اللهَ الذي تعبدُه أنت وتَلتَجِئُ إليه.

وقوله تعالى: ﴿وَإِلَٰهَ ءَابَآئِكَ﴾ أي: وهو اللهُ الذي كان يعبدُه آباؤك الأنبياء، وقوله: ﴿إِبْرَٰهِۦمَ وَإِسْمَٰعِيلَ وَإِسْحَٰقَ﴾ هو بدلٌ عن قوله: ﴿ءَابَآئِكَ﴾.

و﴿إِبْرَٰهِۦمَ﴾ كان جدًّا له، والجدُّ أبٌ؛ قال الله تعالى: ﴿كَمَآ أَخْرَجَ أَبَوَيْكُم مِّنَ ٱلْجَنَّةِ﴾ [الأعراف: ٢٧].

﴿وَإِسْمَٰعِيلَ﴾ عليه السلام كان عمًّا له، والعمُّ عند العرب يُسمَّى أباً، وله حُرْمَةُ الأب، قال النبيُّ ﷺ في حقِّ العبَّاس: «هذا بقيَّة آبائي»[4]، وقال أيضاً: «ردُّوا عليَّ

---

(١) في (ف): «مئتي».

(٢) في (أ): «تعبدونه» بدل: «تعبدون به».

(٣) في (أ): «فقالوا».

(٤) رواه الطبراني في «الكبير» (١١١٠٧) عن ابن عباس رضي الله عنهما. قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٩/ ٢٦٩): فيه عبد الله بن خراش، وهو ضعيف، ووثقه ابن حبان وقال: ربما أخطأ، وبقية رجاله وثقوا.

ورواه الطبراني في «الأوسط» (٤٢٠٩) من حديث الحسن بن علي رضي الله عنه. قال الهيثمي في =

أبي، فإنِّي أخشى أنْ تفعلَ به قريشٌ ما فَعلت بعروةَ بنِ مسعودٍ الثَّقفيِّ»[(١)].

﴿وَإِسۡحَٰقَ﴾ عليه السلام كان والداً له، وقدَّم إسماعيل على إسحاقَ، مع أنَّ إسماعيلَ عمٌّ وإسحاقَ أبٌ حقيقةً؛ لأنَّ إسماعيلَ كان أكبر سنًّا منه.

وقرأ يحيى بن يعمر: (وإله أبيك)[(٢)] وله وجهان:

أحدهما: أنَّه قصدَ الأبوَّة على إبراهيم، وميَّز إسماعيل؛ لأنَّه عمٌّ لا أبٌ.

والثاني: أنَّه جمعَ أب على السَّلامة، يقال: أب وأبون، وأخ وأخون، وفي النَّصب والخفض: أبين وأخين، قال الشَّاعر:

فإنَّـــك مجهــولُ الأبيــنَ هَجِيــنُ[(٣)]

وقال آخرُ:

وكانَ لنـا فَــزارَةُ عــمَّ ســوءٍ وكنتُ لـه كَشَـرِّ بنـي الأخِيْنَـا[(٤)]

= «مجمع الزوائد»: فيه جماعة لم أعرفهم.

ورواه عبد الرزاق في «تفسيره» (١٣٥١)، وابن أبي شيبة في «المصنف» (٣٢٢١٢)، والطبري (١٣/ ٤٢٥) عن مجاهد مرسلاً.

(١) رواه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٣٦٩٠٢)، والطحاوي في «شرح معاني الآثار» (٥٤٤٥) عن عكرمة مرسلاً مطولاً.

(٢) انظر: «مختصر في شواذ القرآن» لابن خالويه (ص: ١٧)، و«تفسير الثعلبي» (١/ ٢٨١)، وزاد ابن جني في «المحتسب» (١/ ١١٢) نسبتها لابن عباس والحسن وعاصم الجحدري وأبي رجاء بخلاف عنه.

(٣) أورده الكرماني في «غرائب التفسير وعجائب التأويل» (١/ ١٧٩) دون نسبة.

(٤) البيت لعقيل بن عُلَّفة المرِّي. انظر: «النوادر» لأبي زيد ص١١١، ١٩١، و«خزانة الأدب» للبغدادي (٤/ ٤٧٨ ـ ٤٧٩). وأورده الجاحظ في «البيان والتبيين» (١/ ١٨٦) دون نسبة.

وقولُـه تعالـى: ﴿إِلَٰهًا وَٰحِدًا﴾ بـدلٌ عـن قولـه عـزَّ وعـلا: ﴿إِلَٰهَكَ﴾، والأوَّل معرفـةٌ والثاني نكـرةٌ، وهو جائزٌ؛ كقوله تعالـى: ﴿لَنَسْفَعًا بِٱلنَّاصِيَةِ ۝١٥ نَاصِيَةٍ كَٰذِبَةٍ خَاطِئَةٍ﴾ [العلق: ١٥ـ١٦].

وقيل: هو على القطع؛ لأنَّه بعد تمام الكلام، والأوَّل معرفةٌ والثَّاني نكرة.

وقيل: فيه إضمار: «نَعبدُ» ثانياً، فقد قالوا: ﴿نَعْبُدُ إِلَٰهَكَ﴾، فصارَ كأنَّهم قالوا: نَعبدُ إلهاً واحداً. وفائدةُ التَّكرار مع الصِّفة ـ وهي الواحد ـ نفيُ الوهم عن جاهلٍ يظنُّ أنَّهم لمَّا قالوا: إلهك وإله آبائك، فذكروا الإله مرَّتين، وبينهما واو، أنَّها عبادةُ إلهين، فقطع الوهمَ بإعادته مع صفةِ الواحد.

وقوله تعالى: ﴿وَنَحْنُ لَهُۥ مُسْلِمُونَ﴾ أي: منقادونَ بالطَّاعة، ثابتونَ على العبادة، مخلصونَ في القولِ والعملِ والنيَّة، والواو للحال، وتَصلُحُ للحال الذي ذكروهُ بعدَ موتِه، وتَصلُحُ للحال التي تكلَّموا فيها؛ أي: نعبد بعدك معبودك، ﴿وَنَحْنُ﴾ للحال على ذلك.

وإنَّما أجابوه بهذه الكلمات التي تتضمَّن الثَّباتَ على الدِّينِ[١]، ومَدْحَ آبائِه بكونِهم على ذلك، فإنَّهم متَّبِعون لهم ثابتون على دينهم؛ ليكونوا بارِّين آباءَهُم، سَارِّين[٢] إيَّاه بقبول ما وصَّاهم به[٣].

وقال الكلبيُّ: لمَّا دخلَ يعقوبُ مصرَ، ورأى أهلها[٤] يَعبدون الأوثان والنِّيران؛

---

(١) في (ف): «دين الحق».

(٢) في (ر): «بارين».

(٣) «به» ليس في (أ).

(٤) في (أ): «أهله».

جمعَهم حين حضَرتهُ الوفاة، وخاف عليهم صنيعَ أهل مصر[١]، فسألهم عن ذلك، فأجابوه لِمَا أجابوه[٢]؛ فطابت نفسه.

وقال عطاء: إنَّ الله تعالى لم يقبض نبيًّا حتَّى يُخيَّر بين الموت والحياة، فلمَّا خُيِّرَ يعقوبُ؛ قال: أنظرني حتَّى أسألَ ولدي وأوصيهِم، فأُنْظِرَ، فجمعَ الأسباطَ وأولادهم، وقال ذلك، وقالوا له ذلك، ثمَّ قبضَهُ اللهُ تعالى وهم على هذا الدِّين[٣].

***

(١٣٤) ـ ﴿تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُم مَّا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْـَٔلُونَ عَمَّا كَانُوا۟ يَعْمَلُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُم مَّا كَسَبْتُمْ﴾ أي: أولئك المذكورون؛ إبراهيمُ وأولادُه ﴿أُمَّةٌ﴾؛ أي: جماعةٌ ﴿قَدْ خَلَتْ﴾؛ أي: مَضَتْ وخَلا عنها أمكنتُها.

وقوله: ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ﴾ ﴿مَا﴾ مع الفعل مصدرٌ؛ أي: لها كسبُها. وقولُه: ﴿وَلَكُم مَّا كَسَبْتُمْ﴾ أي: ولكم كسبُكم؛ أي: هم يُحاسبونَ يوم القيامة بأعمالِهم ويجازون عليها، وأنتم تحاسبون يومَ القِيامةِ بأعمالكم وتجازون عليها، ولا تُؤاخَذون أنتم بأعمالِهم، ولا هم يؤاخذون بأعمالِكم.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تُسْـَٔلُونَ عَمَّا كَانُوا۟ يَعْمَلُونَ﴾ وهو كقوله: ﴿قُل لَّا تُسْـَٔلُونَ عَمَّآ أَجْرَمْنَا﴾ الآية [سبأ: ٢٥]، وقولِه: ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ﴾ [الأنعام: ١٦٤].

والكَسْبُ: ما يقع بقدرة حادثةٍ، والاختراعُ: ما يَقعُ بقدرةٍ قديمةٍ، فلا يُوصَفُ اللهُ تعالى بالكسْبِ، ولا العبدُ بالاختراع.

---

(١) انظر: «تفسير الثعلبي» (١/ ٢٨١).

(٢) في (أ): «أجابوا».

(٣) انظر المصدر السابق.

ووجه اتصال هذه الآية بالأولى أَنَّهم كانوا مسلمين، وقال في هذه: إنَّهم قد مضوا، ولو كانوا مخطئين للحقِّ، دائنين بدينكم، لم ينفعكم؛ لأنَّهم يُجازَون بأعمالهم، وأنتم تُجازَون بأعمالِكم، فاتَّبعوا الحقَّ أنتم، وصدِّقوا محمداً؛ فإنَّه يَدعو إلى الحقِّ، واتركوا تقليدَ المبطِلين.

ومعنى آخر: أنَّهم مضوا على دينِهم الذي شَرَعهُ اللهُ لهم، والآن عليكم اتِّباعُ الدِّين الذي شرعَهُ اللهُ، والدِّينُ لله يَشرعُ منه ما يشاءُ، ويَنقلُ عمَّا يشاءُ إلى ما يشاء.

***

(١٣٥) ـ ﴿وَقَالُواْ كُونُواْ هُودًا أَوْ نَصَـٰرَىٰ تَهْتَدُواْۗ قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَٰهِـۧمَ حَنِيفًاۖ وَمَا كَانَ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَقَالُواْ كُونُواْ هُودًا أَوْ نَصَـٰرَىٰ تَهْتَدُواْ﴾ أي: قالت اليهود للمسلمين: تَهوَّدوا تُصِيبوا الهدى، وقالت النَّصارى للمسلمين: تَنصَّروا تُصِيبوا الهدى، ولم يُرِد اجتماعَ الفريقين على دعواهم[1] جميعاً إلى الملَّتين جميعاً، وقد ذكرنا وجهَ ذلك في قوله تعالى: ﴿وَقَالُواْ لَن يَدْخُلَ ٱلْجَنَّةَ إِلَّا مَن كَانَ هُودًا أَوْ نَصَـٰرَىٰ﴾ [البقرة: ١١١].

وقال ابنُ عبَّاسٍ رضي الله عنهما: إنَّ عبدَ الله بنَ صُوريا الأعورَ ـ لعنهُ اللهُ ـ قال لرسول الله ﷺ: ما الهُدى إلَّا ما نحن عليه، فاتَّبِعْنَا يا محمَّدُ تَهتدِ، وقالت النَّصارى مثلَ ذلك؛ فنزلت الآيةُ[2].

وقال ابن عبَّاسٍ رضي الله عنهما أيضاً: إنَّ يهود أهلِ المدينة؛ كعبَ بن الأشرف

---

(١) في (أ): «دعوتهم».

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٥٨٩)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (١/ ٢٤١) (١٢٩٠).

ومالك بن الصَّيف[١] ووهب بن يهودا وسائر اليهود لعنهم الله[٢]. وفي حديث مقاتلٍ: منهم كعب بن أسد[٣]، وأبو ياسر بن أخطب، وعازورا، وشمويل[٤]، وحبيش[٥]، ونصارى نجران؛ السيِّدُ والعاقب ومن معهما: خاصموا النبيَّ ﷺ وقالوا: كونوا على ديننا، وزعمتْ كلُّ فرقةٍ أنَّ نبيَّها أفضلُ الأنبياء، وكتابَها أفضلُ الكُتُب، ودينَها أفضلُ الأديانِ، فكذبهم اللهُ تعالى، فأنزل هذه الآية[٦].

وقوله تعالى: ﴿قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَٰهِـۧمَ حَنِيفًاۖ وَمَا كَانَ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ﴾ أي: قلْ يا محمَّد: لا نكون كما قلتُم، بل نتَّبعُ ملَّة إبراهيم.

فقوله: نتَّبع مضمرٌ؛ لدلالة ما مضى عليه، فإنَّ قوله: ﴿كُونُواْ هُودًا أَوْ نَصَـٰرَىٰ﴾ في معنى: اتَّبعوا اليهوديَّة والنصرانيَّة، و﴿بَلْ﴾ ردٌّ لذلك، وإثباتٌ لما يُخالِفه.

وقيل: معناه: بل نكون؛ لأنَّ المذكور قبله: ﴿كُونُواْ﴾، ثمَّ نصبُ ﴿مِلَّةَ﴾ على هذا الطريق من وجهين:

أحدهما: بل نكون[٧] على ملَّة إبراهيم؛ فهو منصوبٌ بنزع الخافض.

أو معناه: بل نكون أهلَ ملَّة إبراهيم، وأضمر فيه الأهلَ؛ كما في قوله تعالى: ﴿وَسْـَٔلِ ٱلْقَرْيَةَ﴾ [يوسف: ٨٢].

---

(١) في (ر) و(ف): «الضيف».

(٢) انظر قول ابن عباس هذا في «تفسير الثعلبي» (١/ ٢٨٢).

(٣) في «تفسير مقاتل»: «أسيد».

(٤) في (أ): « وعازار وسمول». وفي «تفسير مقاتل»: «وعازارا واشماويل».

(٥) في «تفسير مقاتل»: «وخميشا».

(٦) انظر «تفسير مقاتل» (١/ ١٤١).

(٧) بعدها في (ر): «بمعنى».

وقُرِئَ في الشاذِّ: (بل ملَّةُ إبراهيم) بالرفع[١]؛ أي: ملَّتنا ملَّةُ إبراهيم.

وقوله: ﴿حَنِيفًا﴾ هو نعتُ ﴿إِبْرَاهِيمَ﴾، ونُصِب على القطع؛ لأنَّ الأوَّل معرفةٌ وهذا نكرة، أو هو على الحال؛ أي: نتَّبعه في حال كونِهِ حنيفاً.

والحنيفُ فيه أقاويلُ كثيرةٌ:

قال ابنُ دُريد: هو العادلُ مِن دينٍ إلى دينٍ، والعربُ كانت تسمِّي به العادلَ عن اليهوديَّة والنصرانيَّة[٢].

والحنفُ: الميلُ، والأحنفُ: الذي في صدر قدمِه ميلٌ، والحنيفُ: المائلُ عن الدِّين الباطل إلى خالصِ الدِّين الحقِّ.

وقيل: الحنيفُ: المستقيم، والأحنف سُمِّي به تحسيناً للاسم؛ كما يقال للأعمى: بصيرٌ[٣]، وللمهلكَة: مفازةٌ، وللَّديغِ: سليمٌ، أو قيل[٤] ذلك تفاؤلاً.

وقال الأزهريُّ: الحنيفُ: المقبل على الدِّين الحقِّ، والحَنَفُ: إقبالُ إحدى القدمين على الأخرى[٥].

وقال أبو عبيد[٦]: الحنيفُ عند العرب: مَنْ كان على دينِ إبراهيمَ عليه السلام.

وقال ذو الرُّمَّة:

---

(١) هي قراءة الأعرج وابن جندب. انظر «مختصر في شواذ القرآن» (ص: ١٧).

(٢) انظر: «جمهرة اللغة» لابن دريد (١/ ٥٥٦)

(٣) في (ر) و(ف): «بصير».

(٤) في (ر) و(ف): «وقيل».

(٥) انظر «تهذيب اللغة» للأزهري (٥/ ١١٠) (مادة: حنف).

(٦) كذا وقع في النسخ، والقول في «تهذيب اللغة» للأزهري (٥/ ١١٠) عن أبي عبيدة، وهو في «مجاز القرآن» (١/ ٥٨).

إذا بلغ الظلُّ العشيَّ رأيته ... حنيفاً وفي قَرْنِ الضُّحى يَتَنصَّرُ[١]

يصف الحرباء باستقباله[٢] الكعبةَ عشيًّا، وتوجُّهه إلى المشرق غُدوة.

وقيل: الحنيفُ عند العرب: مَن اختتنَ وحجَّ البيت، وفي الإسلام صار اسماً للمسلم[٣].

وعن ابن عبَّاسٍ رضي الله عنهما أنَّه قال: في كلِّ موضع ذكر الحنيف مع المسلم؛ فهو الحاجُّ، قال تعالى: ﴿وَلَٰكِن كَانَ حَنِيفًا مُّسْلِمًا﴾ [آل عمران: ٦٧]، وفي كلِّ موضع ذُكِر[٤] وحده فهو المسلم، قال تعالى: ﴿حُنَفَآءَ لِلَّهِ﴾ [الحج: ٣١][٥].

وقوله: ﴿وَمَا كَانَ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ﴾ أي: لم يكن كذلك، قطَعَ دعوى المخالفين؛ فإنَّ[٦] كلَّ فريق من أهل الضَّلالِ كانوا يَدَّعون أنَّ دينَه دينُهم، فأكذَبهمُ اللهُ تعالى في ذلك.

* * *

(١٣٦) - ﴿قُولُوٓاْ ءَامَنَّا بِٱللَّهِ وَمَآ أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَآ أُنزِلَ إِلَىٰٓ إِبْرَٰهِـۧمَ وَإِسْمَٰعِيلَ وَإِسْحَٰقَ وَيَعْقُوبَ وَٱلْأَسْبَاطِ وَمَآ أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَآ أُوتِيَ ٱلنَّبِيُّونَ مِن رَّبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُۥ مُسْلِمُونَ﴾.

---

(١) انظر: «ديوان ذي الرمة» (٢/ ٦٣٢)، وفيه: «إذا حول» بدل: «إذا بلغ».

(٢) في (ف): «باستيصاله».

(٣) هو قول الأخفش كما في «تهذيب اللغة» (٥/ ١١٠).

(٤) في (ف): «ذكره».

(٥) لم أقف عليه بهذا السياق، لكن روى الطبري في «تفسيره» (١/ ٥٩٣) عن ابن عباس قال: ﴿حَنِيفًا﴾: حاجاً.

(٦) في (ر): «لأن» وفي (ف): «وإن».

وقولـه تعالـى: ﴿قُولُوٓاْ ءَامَنَّا بِٱللَّهِ وَمَآ أُنزِلَ إِلَيۡنَا وَمَآ أُنزِلَ إِلَىٰٓ إِبۡرَٰهِـۧمَ وَإِسۡمَٰعِيلَ وَإِسۡحَٰقَ وَيَعۡقُوبَ وَٱلۡأَسۡبَاطِ﴾ هـو دليـلٌ علـى[1] أنَّ الإقـرار شـرطٌ.

وقوله: ﴿ءَامَنَّا بِٱللَّهِ﴾ أي: صدَّقنا بألوهيَّة الله تعالى، ووحدانيَّته، وبجميع ما جاءَ مِن عنده، وفيه اشتراطُ التَّصديقِ بالقلب، وهذا تعليمٌ للمؤمنين جوابَ أهل الكتاب حين قالوا: ﴿كُونُواْ هُودًا أَوۡ نَصَٰرَىٰ﴾.

وقوله: ﴿وَمَآ أُنزِلَ إِلَيۡنَا﴾ أي: وما أُنزل على نبيِّنا مِن القرآن، والإنزالُ إليه إنزالٌ إلى أُمَّتِه؛ لأنَّ حكم المنزَل يَلزمُ الكُلَّ.

وقوله: ﴿وَمَآ أُنزِلَ إِلَىٰٓ إِبۡرَٰهِـۧمَ﴾ أي: مِنَ الصُّحف، وقوله: ﴿وَإِسۡمَٰعِيلَ وَإِسۡحَٰقَ وَيَعۡقُوبَ وَٱلۡأَسۡبَاطِ﴾ وهم أولادُه وحوافده؛ أي: وبما أُنزِل إلى هؤلاء.

والأسـباطُ في قول ابن عبَّاس رضي الله عنهما: أولادُ يعقوب عليه السـلام[2]، واحدهـم سِبْط، وهو ليس باسـمٍ للولـد الواحـد، ولكنَّ السِّـبطَ كالطَّائفـة والفرقة فـي الأصل، والأسـباطُ فـي أولاد إسـحاق؛ كالقبائل فـي أولاد إسـماعيل، وهم[3] جماعـةٌ مِـن أبٍ وأمٍّ، مأخوذٌ من السِّـبط؛ وهي[4] شـجرةٌ واحدةٌ لها أغصـانٌ كثيرةٌ، وفي الحديث: «الحسينُ[5] سِـبطٌ مِـنَ الأسـباط»[6]؛ أي: أمَّةٌ مِنَ الأمـم في الخير،

---

(١) لفظ: «على» من (أ).

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٧ ـ ٨).

(٣) في (ر): «وهما».

(٤) في (أ): «وهو».

(٥) في النسخ الخطية: «الحسن»، والمثبت من مصدري التخريج.

(٦) أخرجه الترمذي في «سننه» (٣٧٧٥)، وابن ماجه (١٤٤) من حديث يعلى بن مرة رضي الله عنه. قال الترمذي: هذا حديث حسن.

وفي الحديث: الحسنُ والحسينُ سِبطا رسولِ الله ﷺ[١]؛ أي: قطعتان منه.

وأولادُ يعقوب سُمُّوا أسباطاً وهم اثنا عشر؛ لأنَّه وُلِدَ لكلِّ ابنٍ منهم أُمَّةٌ مِنَ النَّاس، وهم اثنا عشر ابناً؛ يوسف، وابن يامين ـ وقيل: بنيامين ـ، وروبيل، ويهودا، وشمعون، ولاوي، ودان، وقِهاب[٢]، ويشجر، ونفتالن[٣]، وجاد، وآشر[٤]، ويقال: ربالون[٥] مكان: قهاب، ويشتاخر مكان: يشجر، ويعثال مكان: نفتالن، وحاد[٦] مكان جاد، والله تعالى أعلم بالصَّحيح من الرِّواية، ثمَّ ظاهرُ القرآن يدلُّ على أنَّهم أنبياء؛ لِذِكْرِ الإنزال عليهم، وقد اختلف فيه.

وقوله تعالى: ﴿وَمَآ أُوتِىَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَآ أُوتِىَ ٱلنَّبِيُّونَ مِن رَّبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ﴾ أي: آمنَّا بما أُعطِي موسى مِنَ التَّوراة والمعجزات.

وقوله تعالى: ﴿وَعِيسَىٰ﴾ أي: وبما أُعطِي عيسى مِنَ الإنجيل والمعجزات.

---

(١) جاء هذا اللفظ في حديث أخرجه الطبراني في «الكبير» (٢٦٧٦) عن جابر وابن عباس رضي الله عنهم في خبر اقتصاص عكاشة من رسول الله ﷺ في قصة طويلة فيها ذكر وفاة رسول الله ﷺ، وفيها أن الحسن والحسين قالا: يا عكاشة أليس تعلم أنا سبطا رسول الله؟ فالقصاص منا كالقصاص من رسول الله ﷺ... وذكره ابن الجوزي في «الموضوعات» (١/ ٢٩٧ ـ ٣٠١) وقال بعده: هذا حديثٌ موضوعٌ محالٌ، كافأ الله من وضعَه، وقبَّح مَن يشينُ الشَّريعة بمثل هذا التخليطِ البارد، والكلام الذي لا يليق بالرسول ﷺ ولا بالصحابة، والمتَّهمُ به عبد المنعم بن إدريس.

(٢) اسمه كما في «تفسير الطبري» (٢/ ٥٩٨) عن السدي: «قهاث».

(٣) في (أ): «تقتالن» في هذا الموضع والذي يليه، واسمه كما في «تفسير الطبري» (٢/ ٥٩٩) عن ابن إسحاق: «نفثالي».

(٤) في (ف): «واشتر».

(٥) في (أ): «زبالون» وفي (ف): «روبالون».

(٦) في (ف): «وخاد».

وقوله تعالى: ﴿وَمَآ أُوتِيَ ٱلنَّبِيُّونَ مِن رَّبِّهِمۡ﴾ أي: وبما أُعطِي داودُ من الزَّبور وسائرُ الأنبياء من الدلالات.

وقوله: ﴿لَا نُفَرِّقُ بَيۡنَ أَحَدٖ مِّنۡهُمۡ﴾ ولعلَّه اختصارٌ؛ أي: بين أحدٍ منهم وآخر، أو: وغيره؛ أي: في الإيمانِ فنؤمنُ ببعضٍ ونَكفرُ ببعض؛ كاليهود والنَّصارى.

وقيل: أي: لا نقولُ: إنَّهم متفرِّقون في أصل الدِّين، نقول: أصلُ دين الكُلِّ يوحِّدون؛ أي:[1] التوحيدُ والطَّاعة، وإن اختلفت شرائعُهم، قال تعالى: ﴿شَرَعَ لَكُم مِّنَ ٱلدِّينِ مَا وَصَّىٰ بِهِۦ نُوحٗا﴾ الآية [الشورى: ١٣].

وقوله تعالى: ﴿وَنَحۡنُ لَهُۥ مُسۡلِمُونَ﴾ أي: مخلِصونَ مطيعونَ منقادون، ثمَّ ذكر في هذه الآية: النبيِّين، وكذلك في قوله تعالى: ﴿لَّيۡسَ ٱلۡبِرَّ﴾ إلى قوله: ﴿وَٱلنَّبِيِّـۧنَ﴾ [البقرة: ١٧٧]، وقال في قولِه: ﴿كُلٌّ ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَمَلَٰٓئِكَتِهِۦ وَكُتُبِهِۦ وَرُسُلِهِۦ﴾ [البقرة: ٢٨٥]، وكذا في قولِه: ﴿وَمَن يَكۡفُرۡ بِٱللَّهِ وَمَلَٰٓئِكَتِهِۦ وَكُتُبِهِۦ وَرُسُلِهِۦ﴾ [النساء: ١٣٦]، فاستدلَّ بذلك بعضُهم أنَّه لا فرقَ بين الأنبياء والرُّسل.

وقيل: بينهما فرق، قال[2] تعالى: ﴿وَمَآ أَرۡسَلۡنَا مِن قَبۡلِكَ مِن رَّسُولٖ وَلَا نَبِيٍّ﴾ الآية [الحج: ٥٢]، وكلُّ رسولٍ نبيٌّ، وليس كلُّ نبيٍّ رسولاً.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله تعالى: هذه الآية تَنقضُ على مَن يستثني في إيمانه؛ لأنَّه أمرَهُم أن يقولوا ذلك قولاً باتًّا لا ثنيا فيه[3].

* * *

---

(١) قوله: «يوحدون أي» ليس في (أ).

(٢) في (ر) و(ف): «وقال».

(٣) انظر: «تأويلات أهل السنة» للماتريدي (١/ ٥٧٧).

(١٣٧) ـ ﴿فَإِنْ ءَامَنُوا۟ بِمِثْلِ مَآ ءَامَنتُم بِهِۦ فَقَدِ ٱهْتَدَوا۟ ۖ وَّإِن تَوَلَّوْا۟ فَإِنَّمَا هُمْ فِى شِقَاقٍ ۖ فَسَيَكْفِيكَهُمُ ٱللَّهُ ۚ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْعَلِيمُ﴾.

وقوله تعالى: ﴿فَإِنْ ءَامَنُوا۟ بِمِثْلِ مَآ ءَامَنتُم بِهِۦ فَقَدِ ٱهْتَدَوا۟﴾ قال الإمامُ أبو منصور رحمه الله: رُوِي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنَّه قال: لا تقرؤوا: ﴿بِمِثْلِ مَآ ءَامَنتُم بِهِۦ﴾ فإنَّ الله تعالى ليس له مثل، ولكن اقرؤوا: (فإن آمنوا بالذي آمنتم به)، أو (بما آمنتم به)[1]، وكذلك هو في مصحف عبد الله بن مسعود رضي الله عنه[2].

قال: ويَحتملُ أن يكون معناه: فإنْ آمنوا بلسانِهم، بمثل ما آمنتُم به بلسانِكم؛ بالكُتُب والرُّسل جميعاً، فقد اهتدوا.

وقال: ويَحتملُ أي: بلسانٍ[3] غيرِ لسانِهم فقد اهتدوا[4].

وقالوا: لا يصحُّ عن ابن عباس رضي الله عنهما ما حُكِيَ عنه، فإنَّه خلافُ القراءة المجمَع عليها، إلَّا أن يُحمَل على أنَّه أراد به: لا تتأوَّلوه على أن تجعلوا لله مثلاً؛ فإنَّه شركٌ، وتأوَّلوه على ما يَصِحُّ في التَّأويل مِن غير تمثيل.

وقيل: معنى ﴿بِمِثْلِ مَآ ءَامَنتُم بِهِۦ﴾: مثلَ ما آمنتم به[5]، و﴿مَآ﴾ مع الفعل مصدرٌ، وتقديره: فإن آمنوا مثلَ إيمانِكُم، والباءُ زائدةٌ، كما في قوله تعالى: ﴿وَكَفَىٰ بِٱللَّهِ﴾ [النساء: ٦]، وقوله: ﴿يَشْرَبُ بِهَا﴾ [الإنسان: ٦] أي: يشربها.

---

(١) أخرجه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٦٠٠)، وابن أبي حاتم (١/ ٢٤٤) (١٣٠٦).

(٢) القراءة ذكرها ابن خالويه في «مختصر في شواذ القرآن» (ص: ١٧).

(٣) بعدها في (ر): «أي».

(٤) انظر: «تأويلات أهل السنة» للماتريدي (١/ ٥٧٧ ـ ٥٧٨).

(٥) قوله: «مثل ما آمنتم به» من (أ).

وقيل الباء بمعنى «على»؛ أي: على مثلِ إيمانِكم، وهو كقوله[١]: كتبتُ بمثل ما كتبَ فلانٌ، وعلى مثلِ ما كتبَ فلان.

وقيل: معناه: فإن آمنوا بإيمانٍ مثلِ إيمانِكم.

وقيل: معناه: بما[٢] آمنتم به، وكلمةُ مثل زائدةٌ[٣]؛ كما في قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١] أي: ليس كهوَ شيءٌ[٤]، وهو كما يُقال: لا يُقال لمثلي هذا؛ أي: لي.

وقوله[٥]: ﴿فَقَدِ ٱهْتَدَوا۟﴾ أي: أصابوا الصِّراطَ السَّوِيَّ، وبه يَهديهِم ربُّهم إلى الجنَّة؛ كما قال تعالى: ﴿يَهْدِيهِمْ رَبُّهُم بِإِيمَٰنِهِمْ﴾ [يونس: ٩]، وقال في حقِّ الكفَّار: ﴿لَمْ يَكُنِ ٱللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا ﴿١٦٨﴾ إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ﴾ [النساء: ١٦٨ ـ ١٦٩].

وقوله تعالى: ﴿وَّإِن تَوَلَّوْا۟ فَإِنَّمَا هُمْ فِى شِقَاقٍ﴾ [البقرة: ١٣٧]؛ أي: اعرَضوا، وتُوصَلُ بـ «عن»، فيقال: تَولَّى عنه، بمعنى أعرض عنه، فإذا قيل: تولَّى إليه، فهو بمعنى الإقبال عليه، قال تعالى: ﴿ثُمَّ تَوَلَّىٰٓ إِلَى ٱلظِّلِّ﴾ [القصص: ٢٤]، وتولَّاه؛ أي: اتَّخذه وليًّا، قال تعالى: ﴿لَا تَتَوَلَّوْا۟ قَوْمًا غَضِبَ ٱللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ [الممتحنة: ١٣]، وقولُه: ﴿وَهُوَ يَتَوَلَّى ٱلصَّٰلِحِينَ﴾ [الأعراف: ١٩٦]؛ أي: يَلِي حفظَهم وكفايتَهم بنفسِه، وقولُه: ﴿نُوَلِّهِۦ مَا تَوَلَّىٰ﴾ [النساء: ١١٥]؛ أي: نَكِلُهُ إلى ما اختارَه لنفسِه

ومعنى قوله: ﴿وَّإِن تَوَلَّوْا۟﴾ أي: أعرضوا عن الإيمانِ بما آمنتُم به.

---

(١) في (أ): «كقولهم».

(٢) في (ر): «مثل ما»، وفي (ف): «بمثل ما» بدل: «بما».

(٣) في (أ): «زيادة».

(٤) قوله: «أي ليس كهو شيء» من (أ).

(٥) في (ر) و(ف): «وله» بدل: «وقوله».

وقوله تعالى: ﴿فَإِنَّمَا هُمۡ فِي شِقَاقٖ﴾ أي: في خِلافٍ وعداوةٍ، وقد شاقَّه[١] يُشاقُّه مُشَاقَّةً وشِقاقاً؛ أي: صار هو في شِقٍّ ـ أي: جانبٍ ـ وذلك في شقٍّ، وقوله: ﴿شَآقُّواْ ٱللَّهَ﴾ [الأنفال: ١٣]؛ أي: خالفوه، وقولُه تعالى: ﴿وَإِنۡ خِفۡتُمۡ شِقَاقَ بَيۡنِهِمَا﴾ [النساء: ٣٥]؛ أي: خلاف ما بينهما، وقولُه تعالى: ﴿لَا يَجۡرِمَنَّكُمۡ شِقَاقِيٓ﴾ [هود: ٨٩]؛ أي: عداوتي. وقيل: هو مشتقٌّ مِن المشقَّةِ، وإذا خالفَه أو عاداه، فقد طَلَبَ مشقَّتَهُ.

وقوله تعالى: ﴿فَسَيَكۡفِيكَهُمُ ٱللَّهُۚ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلۡعَلِيمُ﴾ أي: لا تحزن[٢] يا محمَّدُ بخلافِهم وعداوتِهم، فسوف يكفيكَ اللهُ شرَّهُم.

وقوله: ﴿وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلۡعَلِيمُ﴾ أي: يَسمعُ مَقالَ الموحِّدينَ فيه[٣]، فيثيبُهم، ومقالَ الكفَّار[٤]، فيعاقبُهم، والعليمُ باعتقادِ الفريقين، فيجزي الكلَّ على اعتقادِهم.

ويحتمل: ﴿ٱلسَّمِيعُ﴾ دعاءَك، ﴿ٱلۡعَلِيمُ﴾ بحاجتِك، فيجيبُك.

وقوله: ﴿فَسَيَكۡفِيكَهُمُ ٱللَّهُ﴾ كلمةٌ تَنتظمُ سبعة[٥] أشياء؛ فاءَ الجوابِ لقوله تعالى: ﴿فَإِن تَوَلَّوۡاْ﴾، وسينَ سوف على اختصار، والياءَ الحادثة للاستقبال، ووعدَ الكفايةِ، وكاف خطابِ النبيِّ ﷺ، وهو مفعولٌ بـ «يكفي»، وهاءَ المغايبة، وميمَ الجمع، وينصرفُ إلى أهل الكتاب، ومحلُّها نصبٌ؛ لأنَّه مفعولٌ ثاني لـ «يكفي».

* * *

---

(١) بعدها في (ر): «الرجل».

(٢) بعدها في (ف): «عليهم» وهي مقحمة.

(٣) في (ف): «فيهم» بدل: «فيه»، وليس في (ر).

(٤) بعدها في (أ): «فيه».

(٥) في (ر) و(ف): «بسبعة».

(١٣٨) - ﴿صِبْغَةَ ٱللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ ٱللَّهِ صِبْغَةً وَنَحْنُ لَهُۥ عَٰبِدُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿صِبْغَةَ ٱللَّهِ﴾ أي: قولوا: نتَّبعُ صبغةَ الله، وذُكِرَ فيه وجوهٌ، وهذا أصحُّها، فقد قيل: هو على الإغراء، وقيل: معناه الزَموا واتَّبعوا صبغةَ الله. لكن تَضعُف تلك الأقاويلُ بآخرِ هذه الآية؛ ﴿وَنَحْنُ لَهُۥ عَٰبِدُونَ﴾، ويعلم به أنَّ أوَّلَ الآيةِ محمولٌ على ما قلنا وهو كما تقدَّم: ﴿بَلْ مِلَّةَ إِبْرَٰهِـۧمَ﴾[1].

وصبغةُ الله: دين الله، وله أسماء[2] كثيرةٌ، عَددْناها في[3] تفسير قوله: ﴿أُوْلَٰٓئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ﴾ [البقرة: ٥].

وإنَّما سُمِّيَ صبغةً[4] لما أنَّه للمسلمين بدلٌ مِن صَبغِ النَّصارى أولادَهم في ماء المعموديَّة؛ لأنَّهم كانوا يفعلون ذلك بالمولودِ في اليوم السَّابع مِن ولادتِه، ويقولون: صبغناهُ بالنَّصرانيَّة، أو طهَّرناهُ بهذا الماء، فذَكرَ ﴿صِبْغَةَ ٱللَّهِ﴾ على مقابلةِ ذلك، وهذا معنى ما قالهُ الفرَّاء[5].

وقال قتادة[6]: اليهودُ تصبُغ أبناءَها يهودًا، والنَّصارى تَصبُغ أبناءَها نصارى[7]؛ أي: يُلقِّنونَهم دينَهم، فيُشْرَبُون ذلك في[8] قلوبِهم، كما يُشرَبُ الصِّبغُ في الثَّوب.

---

(١) يعني: بل نتبع ملةَ إبراهيم، كما سلف عند تفسيرها.

(٢) في (أ): «أسامي».

(٣) في (أ): «عند».

(٤) في (ر): «صبغة الله».

(٥) انظر «معاني القرآن» للفراء (١/ ٨٣).

(٦) بعدها في (ر): «إن».

(٧) رواه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٦٠٣).

(٨) «في» ليس في (أ).

وعن عمر رضي الله عنه أنَّه كتبَ في عهدِ نصارى بني تغلب؛ أن لا يَصبُغوا أولادَهم، ولكن يتركونَهم حتَّى يبلغوا، ويختاروا لأنفسِهم ما شاؤوا[١]؛ أي: لا يُلَقِّنونهم دينَهم.

فقال[٢] الله تعالى: ﴿صِبْغَةَ ٱللَّهِ﴾؛ أي: تلقينَهم يوم الميثاق؛ ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُواْ بَلَىٰ﴾ [الأعراف: ١٧٢].

وقال ابنُ الأنباريِّ: لم يخاطب اللهُ العربَ بهذا إلَّا وهي تعرفُه، وكانوا يقولون: فلانٌ يَصبُغُ فلاناً في الشرِّ، إذا أدخلَه فيه و[٣] ألزمهُ إيَّاه كما يَلزَمُ الثَّوبُ الصِّبغَ[٤]، أنشد[٥] ثعلب:

دعِ الشَّرَّ وانْزِلْ بالنَّجاةِ تَحرُّزاً ... إذا أنت لم يَصْبِغْكَ في الشَّرِّ صابغُ
ولكن إذا ما الشَّرُّ أرْخى قِناعَهُ ... عليكَ فجَوِّدْ دبغَ ما أنت دابِغُ[٦]

وصبَغَ يَصبَغُ، بفتح الباء[٧] في المستقبل، وفي[٨] ضمِّها وكسرها ثلاثُ لغاتٍ.

---

(١) رواه البيهقي في «الكبرى» (١٨٧٩٥)

(٢) كذا في النسخ، ولعلها: «وقال» يعني بداية قول مغاير لما قبله.

(٣) في (أ): «أو».

(٤) ما نسبه المصنف لابن الأنباري، لم أقف عليه فيما بين يدي من مصنفاته، وهو دون نسبته له في «التفسير البسيط» للواحدي (٣/ ٣٦٠)، ولابن الأنباري كلام حول هذا المعنى في «الزاهر» (١/ ٣٤٠ ـ ٣٤١) وهو مغاير لما هنا، وذكر البيتين الآتيين دون العزو لثعلب.

(٥) في (أ) و(ر): «أنشد».

(٦) البيتان دون عزوهما لثعلب في «الزاهر» لابن الأنباري (١/ ٣٤١)، و«أساس البلاغة» للزمخشري (مادة: دبغ وصبغ). وذكر الواحدي الأول منهما في «التفسير البسيط» (٣/ ٣٦٠) وعزاه لثعلب.

(٧) في (ر) و(ف): «بضم الياء» بدل: «بفتح الباء».

(٨) «في» ليس في (أ).

وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ ٱللَّهِ صِبْغَةً﴾ استفهامٌ في معنى الجَحْدِ؛ أي: لا أحدَ أحسنُ ديناً وتلقيناً مِن الله.

وقوله تعالى: ﴿وَنَحْنُ لَهُۥ عَـٰبِدُونَ﴾؛ أي: باتِّباعِنا ملَّةَ إبراهيمَ وصبغةَ الله، والعابدُ: العاملُ بحقِّ العبوديَّة في مرضات الله عزَّ وجلَّ.

***

(١٣٩) ـ ﴿قُلْ أَتُحَآجُّونَنَا فِى ٱللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ وَلَنَآ أَعْمَـٰلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَـٰلُكُمْ وَنَحْنُ لَهُۥ مُخْلِصُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿قُلْ أَتُحَآجُّونَنَا فِى ٱللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ وَلَنَآ أَعْمَـٰلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَـٰلُكُمْ وَنَحْنُ لَهُۥ مُخْلِصُونَ﴾ الألف ألف الاستفهام، وهو للتَّوبيخ والاستنكار[١] هاهنا، ومعناه عند ابن عباس رضي الله عنهما: لم تُجادِلوننا[٢]، وعند مجاهدٍ: لم تخاصموننا[٣].

والمحاجَّةُ مفاعلةٌ بين اثنين في إيراد الحجَّةِ على ما يَدَّعي.

وقال ابنُ عبَّاسٍ رضي الله عنهما: قالت اليهودُ والنَّصارى نحن أبناءُ الله وأحباؤه، ونحنُ أولى بالله منكم، فنزلَت هذه الآيةُ[٤].

وقوله تعالى: ﴿وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ﴾ فاستَوَينا نحن وأنتم في عبوديَّتِه.

وقوله تعالى: ﴿وَلَنَآ أَعْمَـٰلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَـٰلُكُمْ﴾؛ أي: فلا يُجزَى أحدٌ إلَّا بعملِهِ، ولا فضلَ لمن قَصُر عمله.

---

(١) في (ر): «والإنكار».

(٢) في (أ): «تحاجوننا».

(٣) أخرج قوله وقول ابن عباس الطبريُّ في «تفسيره» (٢/ ٦٠٧ ـ ٦٠٨).

(٤) أورده الماتريدي في «تأويلات أهل السنة» (١/ ٥٨٠).

وقولـه تعالـى: ﴿وَنَحْنُ لَهُۥ مُخْلِصُونَ﴾؛ أي: الاعتقـادَ والعمـلَ، لا أنتـم، فكيـف تكونـون أفضـلَ منَّـا وأولـى منا؟

وقال الكلبيُّ وغيرُه: أي: فاستوينا نحن وأنتُم في عبوديَّتِه، وإنَّ اليهودَ والنَّصارى ـ لعنهم الله ـ خاصموا أهلَ الإسلام في الدِّين، فقالوا: نحن أهلُ الكتابِ الأوَّلِ والعلمِ القديم، ونحن أبناءُ الله وأحباؤه، ولسنا من العربِ من عبدةِ الأوثان، فنحن أولى بالحقِّ[1] وبالفضل، وبأن يكون الرَّسولُ منَّا، ويُلتَمَسَ الحقُّ مِن عندنا، فنزلَت الآية: قل يا محمد: أتجادلوننا في دين الله تعالى واللهُ عزَّ وعلا ربُّ الكلِّ، غنيٌّ عن الكلِّ، لا ينفعُه طاعةُ مطيعٍ، ولا يَضرُّهُ عصيانُ عاصٍ، ولا نؤاخذُ نحن بأعمال غيرِنا مِن سلفِ[2] المشركين، ونحن الآنَ مِن المخلصين.

***

(١٤٠) ـ ﴿أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَٰهِـۧمَ وَإِسْمَٰعِيلَ وَإِسْحَٰقَ وَيَعْقُوبَ وَٱلْأَسْبَاطَ كَانُوا۟ هُودًا أَوْ نَصَٰرَىٰ ۗ قُلْ ءَأَنتُمْ أَعْلَمُ أَمِ ٱللَّهُ ۗ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن كَتَمَ شَهَٰدَةً عِندَهُۥ مِنَ ٱللَّهِ ۗ وَمَا ٱللَّهُ بِغَٰفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿أَمْ يقُولُونَ[3] إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُوداً أَوْ نَصَارَى﴾

قرأ ابنُ كثير ونافعٌ ويزيدُ وأبو عمرو وعاصمٌ في رواية أبي بكر وحمَّاد والمفضل بالياء على المغايبة.

---

(١) بعدها في (ر): «منكم».

(٢) بعدها في (ر): «من».

(٣) كذا في (أ) و(ر)، ولم ينقط حرف المضارعة في (ف).

وقرأ الباقون بالتاء على المخاطبة[1]؛ بناءً على قوله: ﴿أَتُحَآجُّونَنَا فِى ٱللَّهِ﴾[2] أم تقولون: إنَّ هؤلاء الأنبياء كانوا على دينكم، فبأيِّ الحجَّتين تتعلقون؛ أبالتوحيد[3]، ونحن الموحِّدون دونكم، أم باتِّباعِ دينِ الأنبياء، ونحن المتبعون دونكم؟

وقراءةُ الياء على الإعراض[4] عن الخطابِ؛ استجهالاً[5] لهم بما كان منهم، كما يُقبِلُ العالِمُ على مَن بحضرتِه إذا ارتكبَ مَن يُجادلهُ جهالةً، فيقول: قد قامت الحجَّةُ عليه أم يقول[6] هو[7] بإبطالِ النَّظرِ المؤدِّي إلى المعرفةِ.

وقوله تعالى: ﴿قُلْ ءَأَنتُمْ أَعْلَمُ أَمِ ٱللَّهُ﴾ أي قل: يا محمَّد، أتجادلوننا[8] في دين الله، أم تقولون: إن هؤلاء الأنبياء كانوا على ملَّتكم؟ وليس كذلك، وما كانوا إلَّا مسلمين على الدِّين الذي نحنُ عليه، كذا أخبرَنا ربُّنا، أفأنتم[9] أعلمُ بأديانهم، أم الله تعالى؟ أي: فاللهُ تعالى أعلمُ بهم[10] منكم، وقد علِمَ منهم خلافَ ما تقولون.

وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن كَتَمَ شَهَٰدَةً عِندَهُۥ مِنَ ٱللَّهِ﴾ قيل: ولا أحد أظلم منكم معاشرَ أهل الكتاب؛ استفهامٌ بمعنى الجَحْدِ، وكذا ما قبلَه: ﴿ءَأَنتُمْ أَعْلَمُ أَمِ ٱللَّهُ﴾،

---

(١) انظر «السبعة» (ص: ١٧١)، و«التيسير» (ص: ٧٧).

(٢) بعدها في (ر): «أي».

(٣) في (ر) و(ف): «بالتوحيد».

(٤) بعدها في (ف): «عن الأغراض»، وأضيفت في (ر) محرفة في غير موضعها!!

(٥) لفظ: «استجهالًا» من (أ).

(٦) في (ر) و(ف): «يقولون» بدل «يقول».

(٧) بعدها في (ر) و(ف): «باطل».

(٨) في (أ): «أتحاجوننا».

(٩) في (ر) و(ف): «فأنتم».

(١٠) في (ر) و(ف): «به».

يقول: لا أحدَ أظلمُ منكم؛ إذ كتمتُم مِن الله شهادةً عندكم، وأنتم شهداءُ بأنَّ هؤلاء الأنبياء لم يكونوا يهوداً ولا نصارى، وأنَّ محمَّداً نبيٌّ، وهو على دينِهم، قد علمتُم هذا، ووجدتموهُ في كتابكم، فعلى هذا القول قولُه: ﴿مِنَ ٱللَّهِ﴾ يتعلَّقُ بالكتمان، يقال: كتمتُك الشهادةَ، وكتمتُ منك الشَّهادةَ؛ أي: لم أقمْها عندكَ، فكأنَّه قال: ومَن أظلمُ ممَّن عندهُ شهادةٌ، فلم يقمْها عند الله جلَّ جلالُه وبينَ عباده، بل كتمَها وأخفاها، فظلمَ بذلك نفسَهُ.

وقيل: معناه: ومَن أظلمُ ممَّن كتمَ شهادةً جاءتهُ من الله، فحرَّفها وأخفاها، و﴿مِنَ ٱللَّهِ﴾ على هذا يتعلَّق بالشَّهادة؛ أي: الشهادة من الله.

وقال الحسن: هذا قولُ المؤمنين لأهلِ الكتاب: ومَن أظلمُ منَّا؛ أي[(١)]: إن تابعناكُم على ما تقولون بعد أن حصلَت عندنا شهادةٌ مِن الله عليكم بالكذبِ في قولكم: إنَّ هؤلاء الأنبياء كانوا هوداً أو نصارى[(٢)].

وقوله تعالى: ﴿وَمَا ٱللَّهُ بِغَٰفِلٍ عَمَّا تَعۡمَلُونَ﴾ مِن كتمانِ الشَّهادةِ بصدق محمَّدٍ ﷺ، والبشارةِ به.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: هذا على الوعيد؛ أي: لا تحسبوا أنَّه غافلٌ عمَّا تعملون.

ويجوز أن يكون معناه: لم يُنْسِئهم على غفلةٍ ممَّا يعملون، بل على علمٍ بما يعملون، خلقهم ليُعلَمَ أنَّه ليس له في شيءٍ مِن عملِ الخلْق حاجةٌ ليخلقهم على رجاء النَّفع له، بل خلقَهم وهو يعلمُ أنَّهم يعصونه[(٣)].

---

(١) لفظ: «أي» من (ف).

(٢) أخرجه بنحوه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٦١١)، وابن أبي حاتم (١/ ٢٤٦) (١٣٢٠).

(٣) انظر: «تأويلات أهل السنة» للماتريدي (١/ ٥٨١).

فإن قالوا: قوله: ﴿ءَأَنتُمْ أَعْلَمُ أَمِ ٱللَّهُ﴾ نَفى علمَهم[١]، وإثباتُ الشَّهادة عندَهم إثباتُ علمٍ لهم؛ إذ الشَّهادةُ لا تكونُ إلَّا بعلمٍ؟

قلنا: كانوا يَعرفونه كما يعرفون أبناءَهم، ولـمَّا كَتموا ذلك التحَقوا بالجهَّال؛ لفوت نفع العلم.

* * *

(١٤١) ـ ﴿تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُم مَّا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْـَٔلُونَ عَمَّا كَانُوا۟ يَعْمَلُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُم مَّا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْـَٔلُونَ عَمَّا كَانُوا۟ يَعْمَلُونَ﴾ التكريرُ للتَّأكيد والتَّقرير.

وقيل: هذه محاجَّةٌ في غير ذلك الزمان، وغير ذلك المكان.

وقيل: الأُولى ترجعُ إلى أسلافِهم؛ أي: تلك الأسلاف قد مضت، وهذه في إبراهيم ومَن معه.

ووجهُه أنها مع فضلِها[٢] ونبوَّتها، إذا لم ينفعْها عندَ اللهِ إلَّا ما كسبت بأنفُسِها، فأنتم أحرى أن لا ينفعَكم عند الله ما كسبوهُ، ولا تَنتفعون إلَّا بما تَكسِبونه، فلا تتَّكِلوا على أفعالهم.

* * *

(١٤٢) ـ ﴿۞ سَيَقُولُ ٱلسُّفَهَآءُ مِنَ ٱلنَّاسِ مَا وَلَّىٰهُمْ عَن قِبْلَتِهِمُ ٱلَّتِى كَانُوا۟ عَلَيْهَا ۚ قُل لِّلَّهِ ٱلْمَشْرِقُ وَٱلْمَغْرِبُ ۚ يَهْدِى مَن يَشَآءُ إِلَىٰ صِرَٰطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾.

---

(١) في (ر): «عنهم العلم»، وفي (ف): «عنهم» بدل: «علمهم».

(٢) في (ف): «فعلها».

وقوله تعالى: ﴿سَيَقُولُ ٱلسُّفَهَآءُ مِنَ ٱلنَّاسِ﴾ أي: الجُهَّالُ الضُّعفاءُ العقولِ.

قال ابن عباس والبراء بن عازب رضي الله عنهم: هم اليهود[(١)].

وقال الحسنُ: هم مشركو العرب[(٢)]؛ لـمَّا حُوِّلَ رسولُ الله ﷺ إلى الكعبةِ مِن بيت المقدس، قالوا: يا محمَّدُ، رغبتَ عن قِبلةِ آبائك، ثمَّ رجعتَ إليها آنفاً، والله لترجِعنَّ إلى دينِهم.

وقال السُّدِّيُّ: هم المنافقون، قالوا ذلك استهزاءً بالإسلام[(٣)].

وقوله تعالى: ﴿مَا وَلَّىٰهُمْ عَن قِبْلَتِهِمُ ٱلَّتِي كَانُواْ عَلَيْهَا﴾ ﴿مَا﴾ كلمةُ استفهام بمعنى الاستنكار[(٤)].

وقوله ﴿وَلَّىٰهُمْ﴾ أي: صرفَهم، يقال: تولَّى عن كذا؛ أي: انصرفَ عنه، وولَّاهُ غيره؛ أي: صرفَهُ.

وقوله: ﴿عَن قِبْلَتِهِمُ﴾؛ أي: جهتهم التي يستقبلونَها في الصَّلاة، وأرادوا بها بيتَ المقدس.

وقوله ﴿ٱلَّتِي كَانُواْ عَلَيْهَا﴾؛ أي: على التَّوجُّه إليها.

وانتظامُها بما قبلَها أنَّه قال: ﴿وَمَن يَرْغَبُ عَن مِّلَّةِ إِبْرَٰهِـۧمَ إِلَّا مَن سَفِهَ نَفْسَهُۥ﴾ [البقرة: ١٣٠]، وهم اليهودُ والنَّصارى، سمَّاهم سفهاءَ، وذكر بعدها آياتٍ فيما قالوا، ثمَّ أخبرَ أنَّ هؤلاء السُّفهاء يقولون هذا.

---

(١) رواه عنهما الطبري في «تفسيره» (٢/ ٦١٦ ـ ٦١٧). وقول البراء رواه البخاري في «صحيحه» (٤٠)، (٣٩٩) مطولاً.

(٢) أورده الواحدي في «البسيط» (٣/ ٣٦٧).

(٣) رواه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٦١٦)، وابن أبي حاتم (١/ ٢٤٧) (١٣٢٤).

(٤) في (ر): «الإنكار».

واختُلِفَ في قوله: ﴿سَيَقُولُ ٱلسُّفَهَآءُ﴾ أنَّ هذا إخبارٌ عنهم قبل أن يقولوا، أو بعد ما قالوا؟ فأكثرُهم على أنَّه لـمَّا حُوِّلت القبلةُ إلى الكعبة، قالت اليهودُ ذلك، فأنزل اللهُ تعالى هذه الآيَةَ، ثمَّ قولُه: ﴿سَيَقُولُ﴾ وإن كان هذا لمحض الاستقبال، ولكن معناه: ستواصِلُ اليهودُ هذا القول، ويَدومون عليه طعناً[١] فيكم، والقولُ ممَّا يُكَرَّر، فيجوز الإخبارُ عنه بهذه الصيغة؛ فيما وُجِد، وفيما يُوجَدُ مكرَّراً[٢].

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: ولمَّا حُوِّلَت القبلةُ مِن بيت المقدس إلى الكعبةِ، جاء كعب بنُ الأشرف، ورفاعةُ بنُ قيس، وفروةُ[٣] بن عمرو، ونافعُ بنُ أبي نافع، والحجَّاجُ بنُ عمرو، وكِنانةُ بنُ أبي الحُقَيق وجماعة، وقالوا: يا محمَّدُ، ما ولَّاك عن قبلتِكَ التي كنت عليها، كُنْ على قِبلةِ بيت المقدس، نتَّبعْكَ ونُصدِّقك، وأرادوا[٤] فتنةَ النبيِّ ﷺ، فسمَّاهُم الله سفهاء[٥]؛ لأنَّهم كانوا نوافلَ إبراهيمَ، والكعبةُ بناؤه وقبلتُهُ، ومع ذلك رَغِبوا عنها.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: كان وعدَ اللهُ نبيَّه عليه الصَّلاةُ والسَّلام أنْ يُحَوِّلَهُ إلى الكعبة، فأخبرَه بهذا عمَّا يقولُه اليهودُ إذا حُوِّلت، وكان هذا قبل أنْ تُحَوَّلَ، وقبل أن يَقولوا له شيئاً، ألا ترى إلى قوله: ﴿قَدْ نَرَىٰ تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِى ٱلسَّمَآءِ﴾، ولو لم يكن له وعدٌ بذلك، لكان تقلُّبُ وجهِهِ إلى السَّماء تخيُّراً منه وتحكُّماً عليه، وليس لأحدٍ على الله ذلك، فدلَّ على الوعدِ.

---

(١) في (ر) و(ف): «ظنًّا».

(٢) في (ر) و(ف): «تكراراً».

(٣) في المصادر: «قردم» بدل: «فروة».

(٤) بعدها في (ر): «به».

(٥) رواه الطبري (٢/ ٦١٩)، وابن أبي حاتم (١/ ٢٤٧ـ٢٤٨) (١٣٢٧). وانظر «سيرة ابن هشام» (١/ ٥٥٠).

قال: ثمَّ فيه إثباتُ رسالةِ محمَّدٍ ﷺ، حيث كان أخبرَهُ على ما أخبر، وكان كذلك، فدلَّ أنَّه عَلِمَ ذلك بالله.

قال: ثمَّ إنَّ اليهودَ قالوا ذلك؛ لأنَّهم لا يَرون نسخَ الشَّرائعِ والأحكام، ويقولون: هذا[١] كالبَداء والرُّجوع، وذلك فعلُ مَنْ يَجهلُ عواقبَ الأمور، كبانٍ بنى بناءً ثمَّ نقضَهُ.

وهذا جهلٌ مِن اليهود، والنَّسخُ عندنا هو بيانُ مُنتَهى الحكمِ إلى وقتٍ، وليس فيه بَداءٌ، ولا نقضٌ لما مَضى، بل تجديدُ حكمٍ في وقتٍ بعد انقضاءِ حكم[٢].

وقوله تعالى: ﴿قُل لِّلَّهِ ٱلْمَشْرِقُ وَٱلْمَغْرِبُ﴾ أي: قل يا محمَّدُ، لله الأمكنةُ والنواحي كلُّها[٣]؛ يأمرُ عبادَه أنْ يتوجَّهوا إلى أيِّ جهةٍ شاءَ، شرقاً أو غرباً، فالطَّاعةُ له في الائتمار بأمرِه، لا في عين التوجُّه نحو المشرقِ أو[٤] المغرب لهوًى هووه، أو لتمنٍ تمنَّوه؛ لأنَّ اليهودَ ـ لعنهم الله ـ جعلوا قِبلتَهم المغربَ اتِّباعاً لهواهم، وكذا النَّصارى، اتَّخذوا المشرقَ قبلةً بهوى أنفسِهم، والمسلمون اتَّبعوا الأمرَ في ذلك.

وقوله تعالى: ﴿يَهْدِى مَن يَشَآءُ إِلَىٰ صِرَٰطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾؛ أي: يُرشِدُ مَن يَشاءُ إلى قبلةِ الحقِّ، وهي الكعبةُ التي أَمَرَ بها، فيتوجَّهون إلى حيث أُمِروا به لا إلى حيث يَهوَون.

وقيل: أي: إلى أيِّ الجهات ولَّاهم فتوجَّهوا إليها، فهم على هُدًى واستقامةٍ؛ لأنَّهم بأمرِه توجَّهوا إليها.

وقالوا: لمَّا كانوا بمكَّة، أُمِروا أن يتوجَّهوا إلى بيتِ المقدسِ؛ ليَتميَّزوا به مِن

---

(١) في (أ): «هو».

(٢) انظر «تأويلات أهل السنة» للماتريدي (١/ ٥٨٢).

(٣) بعدها في (ف): «له».

(٤) في (أ) و(ف): «و».

المشركين، ولـمَّا انتقلَ رسولُ الله ﷺ إلى المدينة، وكانت اليهودُ بها يتوجَّهون نحو بيت المقدس، نُقِلوا إلى الكعبة؛ ليَتميَّزوا منهم، كما تَميَّزوا من أولئك.

ورَوى أبو صالحٍ عن ابن عباسٍ رضي الله عنهما: أنَّ النبيَّ ﷺ كانت قبلَتُهُ نحو بيتِ المقدس، فصلَّى إليها مع أصحابِهِ بعد مقدمه المدينة نحواً مِن سبعةَ عشرَ شهراً[(١)]. وكذا قال البراءُ بنُ عازب[(٢)].

وقال قتادةُ: ستة عشر شهراً[(٣)].

وقال أنس: تسعةَ أشهرٍ أو عشرةَ أشهر[(٤)].

وقال قتادة: صلَّى الأنصارُ نحو بيت المقدس حَولين قبل قدومِ النبيِّ عليه الصَّلاة والسَّلام، وصلَّى النبيُّ بعد قدومه المدينة نحو بيت المقدسِ ستَّة عشرَ شهراً[(٥)]، ثمَّ وجَّهَهُ اللهُ تعالى إلى الكعبة، فقالت اليهودُ لعنهم الله: ﴿مَا وَلَّىٰهُمْ عَن قِبْلَتِهِمُ ٱلَّتِى كَانُواْ عَلَيْهَا﴾؟ لقد اشتاقَ الرَّجلُ إلى مولده! فقال[(٦)] الله عزَّ وعلا: ﴿قُل لِّلَّهِ ٱلْمَشْرِقُ وَٱلْمَغْرِبُ﴾ الآية[(٧)].

---

(١) لم أقف على رواية أبي صالح عنه، وهي كذلك (أي: سبعة عشر شهراً) في رواية سعيد بن جبير أو عكرمة عند الطبري في «تفسيره» (٢/ ٦١٩). وفي رواية علي بن أبي طلحة عنه أنه ﷺ استقبل بيت المقدس بضعة عشر شهراً. رواها ابن أبي حاتم في «تفسيره» (١/ ٢٤٨) (١٣٢٩).

(٢) رواه البخاري (٤٠)، (٣٩٩)، وفيه أنه ﷺ صلى إلى بيت المقدس في المدينة ستة عشر أو سبعة عشر شهراً. وسلفت الإشارةُ إليه عند أول الآية.

(٣) رواه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٦٤٠)، وسيأتي قريباً مطولًا.

(٤) رواه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٦٢١).

(٥) من قوله: «وقال أنس تسعة» إلى هنا من (أ).

(٦) في (ف): «قال».

(٧) رواه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٦٤٠).

فكانـوا يقولـون: الأرضُ المقدَّسـةُ مواطـنُ الأنبيـاء، ولهـا شـرفٌ قديـمٌ، فأُخبِـر(١) أنَّ المواطـنَ كلَّهـا لله، يُشَـرِّفُ منهـا مـا يشـاءُ فـي كلِّ زمـانٍ على مـا علمَ مِـن مصالـحِ عبـادِه فيه.

وقال مقاتل بن سليمان: كان النبيُّ ﷺ يُصلِّي بمكَّة ركعتين بالغَداةِ، وركعتين بالعَشِيِّ، فلمَّا عُرِجَ به إلى السَّماء، أُمِرَ بالصَّلواتِ الخمس، فصارت الرَّكعتين(٢) للمسافر، وللمقيم أربعُ ركعاتٍ، فلمَّا هاجر النبيُّ ﷺ إلى المدينةِ، وذلك لليلتين خَلتا مِن شهر ربيعٍ الأوَّل، أُمِر(٣) أن يُصلِّيَ نحو بيت المقدس؛ لئلا يكذِّبَهُ(٤) اليهودُ؛ لأنَّ نعتَه في التَّوراةِ أنَّه صاحبُ قِبلتين، وكانت الكعبةُ أحبَّ القِبلتين إلى النبيِّ ﷺ، فقال لجبريل عليه السلام: «وَدِدتُ أنَّ ربِّي صَرَفني عن قبلةِ اليهودِ إلى غيرِها»، فقال جبريل: إنَّما أنا عبدٌ، لا أملكُ شيئاً، فسل(٥) ربَّك ذلك(٦)، فصَعِدَ جبريلُ عليه السَّلام إلى السَّماء، وجعل النبيُّ ﷺ يُدِيمُ النَّظرَ إلى السَّماء، فأنزلَ اللهُ تعالى في(٧) رجب عند الظُّهر قبلَ قتال بدرٍ بشهرين: ﴿قَدۡ نَرَىٰ تَقَلُّبَ وَجۡهِكَ فِي ٱلسَّمَآءِ﴾ الآية(٨).

وقال مقاتل بن حيان(٩): أوَّلُ ما نُسِخ من القرآن أمرُ القِبلة، وذلك أنَّ النبيَّ ﷺ

---

(١) في (ر): «فأخبروا».

(٢) في (أ): «الركعتان».

(٣) في النسخ الخطية: «وأمر»، والمثبت من «تفسير مقاتل».

(٤) في (ر) و(ف): «يكذبونه».

(٥) في (ف): «فسأل».

(٦) «ذلك» سقط من (ف).

(٧) بعدها في (ر): «شهر».

(٨) انظر: «تفسير مقاتل» (١/ ١٤٤).

(٩) في (ر): «سليمان».

وأصحابَه رضي الله عنهم كانوا يصلُّون بمكَّة إلى الكعبةِ سنتين، فلمَّا هاجرَ أُمِر أنْ يُصلِّيَ نحو بيت المقدس، فقالت اليهود: يزعمُ محمَّد أنَّه نبيٌّ، وما نُراهُ أحدثَ في نبوَّتِه شيئاً، أليس يُصلِّي إلى قبلتِنا، ويَستنُّ بسنَّتِنا، فإن كانت هذه نُبوَّةً، فنحن أقدمُ وأوفرُ نصيباً، فبلغَ ذلك رسولَ الله ﷺ وشَقَّ عليه، وزادهُ اللهُ شوقاً إلى قِبلة الكعبة، فأتاهُ جبريلُ، فقال له النبيُّ ﷺ: «وَدِدتُ أنَّ اللهَ يَصرِفني مِن قبلةِ اليهودِ إلى غيرها، فإنِّي أبغضُهم وأُبغِض موافقتَهم»، فقال جبريل: ليس لي من الأمرِ شيءٌ، وإنما أنا عبدٌ، فعرج[1]، وخرجَ[2] رسولُ الله ﷺ إلى الصَّحراء نحو أُحدٍ، يصلِّي هاهنا ركعتين، وهاهنا ركعتين[3] ويدعو الله تعالى أن يجيزَه[4] في ذلك.

فلم يَزل كذلك يُديم النَّظرَ إلى السماء حتَّى دخلَ ناحيةَ أُحد، فأنزلَ اللهُ تعالى في[5] رجب بعد زوال الشمس: ﴿قَدۡ نَرَىٰ تَقَلُّبَ وَجۡهِكَ فِي ٱلسَّمَآءِ﴾ الآية، فنَسَخت هذه الآيةُ ما كان قبلَها مِن قبلة بيتِ المقدسِ، وصارت الكعبةُ قبلةَ المسلمين إلى نفخ الصُّور.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: قوله: ﴿يَهۡدِي مَن يَشَآءُ إِلَىٰ صِرَٰطٖ مُّسۡتَقِيمٖ﴾ ردٌّ على المعتزلة؛ لأنَّه أخبرَ أنَّه يَهدي مَن يشاء، فدلَّ أنَّ اهتداءَ العبدِ بهدايتِه[6]، وعندَهم ليس كذلك، بل قالوا[7]: قد يشاءُ هُدى العبدِ فلا يهتدي.

---

(١) ذكر الثعلبي منه في «تفسيره» (٢/ ١١) من قول اليهود: يزعم محمد أنه نبي. إلى هنا.

(٢) في (ف): «فخرج».

(٣) قوله: «وهاهنا ركعتين» من (أ).

(٤) في (أ): «يخبر له»، ولعلها: «يَخِيرَ له» وفي (ف): «يخبره».

(٥) بعدها في (ر): «شهر».

(٦) في (ر): «بهداية ربه» بدل: «بهدايته».

(٧) لفظ: «قالوا» زيادة من (ف).

ودلَّ أنَّ مشيئةَ الهداية[١] ليست للكلِّ، وعندهم هدايتُه[٢] بيانٌ، وذلك للجميع.

ودلَّ على[٣] أنَّ السُّنَّةَ يَنسخُها الكتابُ، فإنَّ الصَّلاةَ إلى بيتِ المقدسِ كانت بالسُّنَّة؛ إذ لا ذكرَ له في الكتاب، ثمَّ نُسِخ ذلك بالكتاب.

وعند الشافعيِّ ـ رحمه الله ـ لا تُنسَخُ السُّنَّة بالكتاب إلَّا بعد عملِ الرَّسول به، فيصيرُ نسخُ السُّنَّة بالسُّنَّة. وهذا قبيحٌ؛ ألَّا يكونَ للكتاب من القوَّة ما يَنسخُ سنَّتَه لولا عملُه[٤].

* * *

(١٤٣) ـ ﴿ وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَٰكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِّتَكُونُوا۟ شُهَدَآءَ عَلَى ٱلنَّاسِ وَيَكُونَ ٱلرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ۗ وَمَا جَعَلْنَا ٱلْقِبْلَةَ ٱلَّتِى كُنتَ عَلَيْهَآ إِلَّا لِنَعْلَمَ مَن يَتَّبِعُ ٱلرَّسُولَ مِمَّن يَنقَلِبُ عَلَىٰ عَقِبَيْهِ ۚ وَإِن كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى ٱلَّذِينَ هَدَى ٱللَّهُ ۗ وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَٰنَكُمْ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ بِٱلنَّاسِ لَرَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴾.

وقوله تعالى: ﴿ وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَٰكُمْ أُمَّةً وَسَطًا ﴾؛ أي: وكما هديناكُم إلى صراطٍ مستقيمٍ، صيَّرناكم أمَّةً وَسَطاً، وهذا وجهُ النَّظمِ.

ووجهٌ آخرُ: كما جعلنا قِبلتكُم خيرَ القِبلتين في الدُّنيا، فكذلك جعلناكُم خيرَ الأممِ في العُقبى.

ووجهٌ آخرُ: إنْ عابَكمُ السُّفهاءُ بما قالوا في الآية الأولى، فإنَّ اللهَ تعالى يمدحُكُم في هذه الآية.

---

(١) في (أ): «الآية».

(٢) في (ف): «هداية».

(٣) لفظ: «على» من (أ).

(٤) انظر «تأويلات أهل السنة» للماتريدي (١/ ٥٨٣).

وقولُه: ﴿وَسَطًا﴾ روى أبو سعيدٍ الخُدريُّ رضي الله عنه: عن النبيِّ ﷺ أنَّه قال: «الأمة الوسط: العدل»[١] أخذَ مِن التَّوسُّطِ في الدِّين، وهو بين الغلُوِّ والتَّقصير، فإنَّهم لم[٢] يغلوا غلوَّ النَّصارى حيث وَصفوا المسيحَ وهو عبدٌ بالألوهيَّة، وبأنَّه ولده[٣]، وبأنَّه ثالثُ ثلاثةٍ، ولم يُقَصِّروا تقصيرَ اليهود، حيث قَتلوا الأنبياءَ، ووصفوا مريمَ بالزِّنى، وعيسى بأنَّه ولدُ الزِّنى.

وقيل: سمُّوا وسطاً؛ لأنَّهم كالمتوسِّط بين الخصمين يَعدلُ ولا يميل، وكالمتوسِّط[٤] بين شيئين متساويين.

وقيل: سمُّوا وسطاً؛ لأنَّ قبلةَ النَّصارى إلى المشرق، وقبلةَ اليهود إلى المغرب، والكعبةُ في[٥] الوسط، وهي سرَّةُ الدُّنيا.

وقال أبو عبيدة: الوسطُ: الخيار[٦]، قال النبيُّ ﷺ: قال الله تعالى: ﴿قَالَ أَوْسَطُهُمْ﴾ [القلم: ٢٨]؛ أي: خيرُهم وأفضلهم[٧].

---

(١) رواه البخاري في «صحيحه» (٧٣٤٩)، والترمذي في «سننه» (٢٩٦١)، والنسائي في «الكبرى» (١٠٩٣٩)، والطبري في «تفسيره» (٢/ ٦٢٧)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (١/ ٢٤٨ ـ ٢٤٩)، وغيرهم.

(٢) في (ر) و(ف): «لا».

(٣) في (أ) و(ف): «ولد».

(٤) في (أ): «وكالوسط».

(٥) في (أ): «إلى».

(٦) انظر «مجاز القرآن» لأبي عبيدة (١/ ٥٩).

(٧) ورد في «صحيح البخاري» (٣٥٧٠) في حديث الإسراء، وهو عن أنس بن مالك رضي الله عنه، أنه جاء النبي ﷺ ثلاثة نفر قبل أن يوحى إليه، وهو وهو نائم في مسجد الحرام، فقال أولهم: أيُّهم هو؟ فقال: أوسطهم: هو خيرهم.

وقال أحمدُ بن فارس: الوَسَط ـ بالفتح ـ مِن كلِّ شيءٍ أعدلُه، وضَرَبتُ وَسَطَ رأسِه ـ بفتح السِّين، وجَلستُ وسْطَ القوم؛ بالسُّكون، وهو أوسطُهم حَسَباً، إذا كان في واسطةِ قومه[١]، وواسطةُ القلادةِ أفضلُها.

وقوله تعالى: ﴿لِّتَكُونُواْ شُهَدَآءَ عَلَى ٱلنَّاسِ﴾ أي: للأنبياء[٢]، و﴿عَلَى﴾ بمعنى اللام، كما في قوله: ﴿وَمَا ذُبِحَ عَلَى ٱلنُّصُبِ﴾ [المائدة: ٣]؛ أي: للنصب، و﴿ٱلنَّاسِ﴾ هم الأنبياء هاهنا، كما في قوله: ﴿كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾؛ أي: ذكرت للأنبياء[٣].

وقيل: كلمة ﴿عَلَى﴾ لحقيقتها هاهنا، و﴿ٱلنَّاسِ﴾ هم الكفار هاهنا، وهم أممُ الأنبياء الذين[٤] لم يؤمنوا، وتقديره: لتكونوا شهداءَ على الكفَّار للأنبياء يوم القيامة، قال اللهُ تعالى: ﴿فَلَنَسْـَٔلَنَّ ٱلَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْـَٔلَنَّ ٱلْمُرْسَلِينَ﴾ [الأعراف: ٦]، فتقولُ الكفَّار: ما جاءنا من بشيرٍ ولا نذير، وتقول الأنبياءُ قد بلَّغنا، فإذا أنكر الأممُ احتاجَ الأنبياءُ إلى إثبات ذلك، فيأتون محمَّداً عليه الصَّلاة والسَّلام، يلتمسُ كلُّ رسولٍ منهم طائفةً من أمَّته تَشهدُ له على أمَّته، وإذا شهِدوا، قال الكفَّار: كيف تشهدون، ولم تكونوا في زماننا؟ فيقولون: أخبرنا الله تعالى به[٥] في كتاب نبينا؛ ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ ٱلْمُرْسَلِينَ﴾ [الشعراء: ١٠٥]، وكذا في سائر القَصص[٦].

---

(١) انظر «مجمل اللغة» لابن فارس (٢/ ٩٢٤).

(٢) في (أ): «الأنبياء».

(٣) في (ف): «هم الأنبياء هاهنا» بدل من «أي ذكرت للأنبياء» والأخيرة مذكورة في هامشها نسخة.

(٤) في (ف) «والذين».

(٥) في (ف): «بذلك».

(٦) شهادة أمة محمد ﷺ للأنبياء على أممهم وردت في «صحيح البخاري» (٣٣٣٩)، (٤٤٨٧)، (٧٣٤٩) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، واعتراض كفار الأمم على شهادتهم رواه =

وقولـه تعالـى: ﴿وَيَكُونَ ٱلرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ أي: لكم، كما فـي قوله: ﴿عَلَى ٱلنَّاسِ﴾، ومعنـاه: مُزكِّياً مُعدِّلاً.

وقال القفَّال: للمفسِّرين فيها ثلاثةُ أقوال:

أحدها: أنَّها تكونُ منهم على قوم نوحٍ خاصَّة.

والثاني: أنَّها تكونُ على كفَّارِ أمَّة هذه الدَّعوة، وهي[1] دعوةُ نبيِّنا محمَّدٍ ﷺ.

والثالث: أنها تكونُ منهم على جميعِ الأمم.

وقيل: معناهُ: ليَشهدَ كلُّ فريقٍ منكم على مَن يَحدُثُ في عصرِهم ومَن بعدَهم بالشَّرائعِ التي تَلزمُهم، ويكونَ الرسولُ شهيداً عليكم؛ أي: مبلِّغاً إليكم، شاهداً عليكم عن الله تعالى بما يؤدِّيه إليكم مِن شرائعِ دينِه، وتكونوا أنتم شهداءَ على النَّاس لله والرسولِ بما[2] أدَّاه الرسولُ إليكم عنه.

وقـال الإمـام أبـو منصـور رحمـه الله: جعل هـذه الأمَّـة عـدولاً، والعـدلُ: هو المستحِقُّ للشَّهادة وقبولها، ففيـه الدِّلالةُ على جعـل الإجماعِ حجَّةً، فـإذا اجتمعوا على شـيءٍ وشـهدوا به، لـزمَ قَبولُه بما شـهدوا به، والشَّـهادةُ فيه أنَّه من عنـد الله وقعَ لهم ذلك[3].

وقولـه تعالـى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا ٱلْقِبْلَةَ ٱلَّتِي كُنتَ عَلَيْهَآ﴾؛ أي: بيـت المقـدس، وهاهنـا

= ابن المبارك في «الزهد (١٥٩٨)، ومن طريقه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٦٣٥ ـ ٦٣٦) من حديث حبَّان بن أبي جَبَلة، وهو مرسل، وفي إسناده رشدين بن سعد، وعبد الرحمن بن زياد بن أنعم الإفريقي، وهما ضعيفان.

(١) في (ر) و(ف): «وهذه».

(٢) في (ف): «فيما».

(٣) انظر «تأويلات أهل السنة» للماتريدي (١/ ٥٨٤ ـ ٥٨٥).

مضمرٌ، وهو: قبلة، تقديرُه[١]: وما جعلنا القبلةَ التي كنت عليها قبلةً[٢]، ومعنى ﴿جَعَلْنَا﴾: صيَّرنا، فيقتضي مفعولاً ثانياً، والقبلةُ التي كان عليها هي بيتُ المقدِس، ويقتضي إضماراً آخرَ في آخره؛ أي: ﴿لِنَعْلَمَ مَن يَتَّبِعُ ٱلرَّسُولَ مِمَّن يَنقَلِبُ عَلَىٰ عَقِبَيْهِ﴾ إذا حوَّلناك عنها إلى الكعبة.

وقيل ﴿جَعَلْنَا﴾ في معنى: نَصبنا وشرعنا، كما في قوله: ﴿مَا جَعَلَ ٱللَّهُ مِنۢ بَحِيرَةٍ﴾[٣]؛ أي: ما شرع، فلا يَقتضي الإضمارَ.

وقيل الإضمارُ في أوَّله: وما جعلنا تغييرَ القِبلة التي كنت عليها، أو صرفَك عنها، أو تحويلَها[٤]، كما في قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا ٱلرُّءْيَا ٱلَّتِىٓ أَرَيْنَٰكَ إِلَّا فِتْنَةً لِّلنَّاسِ﴾؛ أي: وما جعلنا ذكرَ الرُّؤيا، أو خبرَكَ عن الرُّؤيا، إذ لا فتنةَ في نفس الرُّؤيا.

وقيل: ﴿وَمَا جَعَلْنَا﴾؛ أي: وما حوَّلنا، وهو كقوله تعالى: ﴿فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّأْكُولٍ﴾ [الفيل: ٥]، والجَعْلُ في القرآن يجيء على قريبٍ من عشرين وجهاً، ذكرناها عند تفسير قوله: ﴿ٱلَّذِى جَعَلَ لَكُمُ ٱلْأَرْضَ فِرَٰشًا﴾ [البقرة: ٢٢].

وقوله تعالى: ﴿ٱلَّتِى كُنتَ عَلَيْهَآ﴾ أي: على اعتقاد استقبالِها، كما[٥] يقال: كان[٦] فلانٌ على دين كذا، وعلى قول كذا.

---

(١) من قوله: «أي بيت المقدس وهاهنا» إلى هنا وقع مكانه في (أ): «قيل: أي».

(٢) بعدها في (أ): «هي مضمرة».

(٣) بعدها في (ر): «ولا سائبة».

(٤) في (ر): «تحويل القبلة».

(٥) في (ر) و(ف): «علم اعتقادك مستقيما لها» بدل: «على اعتقاد استقبالها كما».

(٦) «كان» ليس في (أ).

وقوله تعالى: ﴿إِلَّا لِنَعْلَمَ مَن يَتَّبِعُ ٱلرَّسُولَ مِمَّن يَنقَلِبُ عَلَىٰ عَقِبَيْهِ﴾؛ أي: ليتميَّزَ أهلُ الشَّكِّ[1] من أهل اليقين.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: معناه: إلَّا ليُعلمَ كائناً ما علمناه قبل كونِه أنَّه سيكونُ؛ لأنَّ اللهَ تعالى يَعلمُ الأشياءَ قبل كونها أنَّها ستكون، وبعد الكونِ يعلمُها كائنةً[2]، وبعد ما مضى[3] يعلمُ[4] أنَّها كانت، وقبل الكون لا نقول[5]: يعلمها كائنة؛ لأنَّه يكون جهلاً.

قال: ولا نَصِفُ اللهَ تعالى بالعلمِ في الخَلْقِ على غيرِ الحال التي الخَلْقُ عليها؛ لأنَّ وصفَنا إيَّاه بالعلمِ على غير الحال التي الخلقُ عليها يُؤدِّي إلى وصفِه بالجهل؛ لأنَّه لا يجوزُ أن يُقال: يَعلمُ مِن السَّاكنِ في حال السُّكون حركةً، أو مِن المتحرِّكِ في حالِ الحركة سكوناً، أو يَعلمُ مِن الجالسِ قياماً، أو مِن القائمِ جلوساً؛ لأنَّه وصفٌ بعلم ما ليس[6]، وهو محال.

قال: وكلُّ علمٍ يُذْكَرُ على حدوث المعلوم، يُذكَرُ بِذكرِ الوقتِ للمحدَث[7]؛ لئلَّا يُفهمَ بذكره قدمُ المعلوم في الأزل، فيُقال فيما لم يكن بعدُ: إنَّه يَعلم[8]، وفيما هو كائنٌ: إنَّه عالمٌ به، ويقال فيما مضى: قد عَلِمَ.

---

(١) في (ف): «الشرك».

(٢) انظر: «تأويلات أهل السنة» للماتريدي (١/ ٥٨٦).

(٣) في (أ): «تمضي».

(٤) في (ر): «يعلمها».

(٥) في (ف): «يقال».

(٦) بعدها في (ر) و(ف): «هو عليه»، والمثبت موافق لما في «تأويلات أهل السنة» (١/ ٥٨٦).

(٧) في (ر) و(ف): «المحدث».

(٨) في (ر): «يعلمه».

وإذا وصفنا اللهَ تعالى بما هو حقيقةٌ بلا ذِكْر الخَلق مع ذلك، نَصِفُه بالذي نَصِفُه به في الأزل؛ لتعاليه عن التغيُّر والزَّوال، وعن الانتقال مِن حالٍ إلى حال، ولا قوَّةَ إلَّا بالله(١).

وقيل: معناه ليعلم رسولي والمؤمنون، والعربُ تضيفُ فعلَ الأتباعِ إلى المتبوع، وهو كقولِهم: رجمَ رسولُ الله عليه الصَّلاة والسَّلام ماعزاً، وقتل أبو بكرٍ الصِّديقُ أهل الرِّدَّة، وفتحَ عمرُ السواد(٢)،

وحُكِي عن بعض العرب: إنِّي أجوعُ في غير بطني، وأعرى في غيرِ ظهري؛ يعني: جوعَ عيالِه(٣) وعُريَهم.

وعن ابن عباس رضي الله عنهما: ﴿لِنَعْلَمَ﴾؛ أي: لنرى(٤).

وقال الفرَّاء: الحقيقةُ في العلم راجعةٌ إلى المخاطَبين، وهذا كعاقلٍ وجاهلٍ يجتمعان، فيقول الجاهلُ: الحطبُ يُحرِقُ النَّارَ، ويقولُ العاقلُ: بل النَّارُ تحرقُ الحطبَ، وسَنَجمعُ بينهما؛ لنعلم أيُّهما يُحرِقُ صاحبَه(٥)، فمعناه: لتَعلمَ أنت أيُّها الجاهلُ، فكذا هذا(٦)، معناه: لتعلموا أنتم.

---

(١) انظر: «تأويلات أهل السنة» للماتريدي (١/ ٥٨٦ ـ ٥٨٧).

(٢) في (ف): «سواد العراق».

(٣) في (ر) و(ف): «عيالي». وانظر: «تفسير الطبري» (٢/ ٦٤٢).

(٤) رواه الطبري في «تفسيره» (١/ ٦٤٣)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (١/ ٢٥٠) (١٣٤١)، ولفظه: لنميز أهل اليقين من أهل الشك والريبة.

(٥) انظر «معاني القرآن» للفراء (٢/ ٣٦٠) عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّىٰ نَعْلَمَ ٱلْمُجَٰهِدِينَ مِنكُمْ وَٱلصَّٰبِرِينَ﴾ [محمد: ٣١].

(٦) في (أ): «هنا».

وقيل: العلمُ صلةٌ، ومعناه: ليكونَ اتِّباعُ المتَّبعين، وانقلابُ المنقلبين، كقول الشاعر:

لا أعرفنَّـكَ بعـد المـوتِ تَنْدُبُنـي   وفي حياتـيَ مـا زوَّدْتَنـي زادِي[١]

المعنى: لا تَندُبْني بعد موتي، وهو كقولك: ما علمَ الله هذا منِّي؛ أي: ما كان منِّي، ولو كان لعلم[٢] الله.

وقيل: معناه: إلَّا لنُعامِلَكم معاملةَ مَن يَمتحِنُ ليُعلَم، ثمَّ هذا اللام، وإنْ دخلَت في العلمِ، فهي داخلةٌ في الاتِّباع معنًى؛ لأنَّ الابتلاءَ لكي يقعَ الفعلُ فيعلمَه اللهُ، لا للعلم[٣].

وتقديره: إلَّا ليتَّبعَ البعضُ الرَّسولَ، ويَنْقَلِبَ البعضُ، فيعلمَ اللهُ ذلك، وهو كقوله: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّىٰ نَعْلَمَ ٱلْمُجَٰهِدِينَ مِنكُمْ وَٱلصَّٰبِرِينَ﴾ [محمد: ٣١]؛ أي: حتَّى تُجاهِدوا وتَصبِروا، فيعلمَ ذلك، وهو كقولك: لا أسمعنَّ كلامَك، النَّهيُ عن السَّماع ظاهراً، وحقيقتُه نهيٌ عن الكلام[٤]؛ أي: لا تتكلَّمَنَّ فأسمعَنَّ كلامَك.

وقوله تعالى: ﴿مَن يَتَّبِعُ ٱلرَّسُولَ﴾ أي: في أمرِ القبلة ﴿مِمَّن يَنقَلِبُ عَلَىٰ عَقِبَيْهِ﴾؛ أي: ينصرفُ، يقال: قَلَبَهُ؛ أي: صرَفَهُ، فانقلَبَ؛ أي: انصرفَ.

والعقبُ مؤخَّر القدم، وقال الأصمعيُّ: العقبُ: ما أصابَ الأرضَ مِن مؤخَّرِ الرِّجلِ إلى موضع الشِّراك[٥].

---

(١) البيت لعبيد بن الأبرص، وهو في «ديوانه» (ص: ٤٨).

(٢) في (أ): «لعلمه».

(٣) في (أ) و(ر): «العلم».

(٤) في (ر) و(ف): «وحقيقة نهي الكلام» بدل: «وحقيقته نهي عن الكلام».

(٥) انظر: «الغريبين» للهروي (٤/ ١٣٠٥).

وقوله: ﴿يَنقَلِبُ عَلَىٰ عَقِبَيْهِ﴾ مجازٌ عن الارتداد، وهو الرُّجوعُ عن الدِّين الحقّ.

وقوله تعالى: ﴿وَإِن كَانَتْ لَكَبِيرَةً﴾ له ثلاثةُ وجوه[1]:

أحدها: أنَّ ﴿إِن﴾ للنَّفي، كما في قوله تعالى: ﴿إِنِ ٱلْكَٰفِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ﴾ [الملك: ٢٠]، واللَّامُ في ﴿لَكَبِيرَةً﴾ بمعنى: إلَّا، كما في قوله: ﴿إِن كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا﴾ [الإسراء: ١٠٨]؛ أي: ما كان وعدُ ربِّنا إلَّا مفعولاً.

والثاني: أنَّ ﴿إِن﴾ مع اللام للتَّأكيد، و﴿إِن﴾ بمعنى: قد، واللامُ بمنزلةِ القسم، وتقديرُه: وقد كانت كبيرةً والله.

والثالث[2] أنَّ ﴿إِن﴾ للتَّحقيق، يقول: لقيتُ فلاناً وإنْ كرهْتُ لقاءَه؛ أي: مع كراهتي للقائِه، وتقدير الآية: مع أنَّها كبيرةٌ إلَّا على المهتدين.

وقوله ﴿كَانَتْ﴾ كنايةٌ عن القِبلة، وهي المذكورةُ في الآية. وقيل: كنايةٌ عن مصدرٍ مؤنَّثٍ مدلولٍ عليه غيرِ مصرَّحٍ به، وهو التحويلةُ، أو التَّوليةُ.

والكبيرةُ: الثقيلةُ، وقد مرَّ شرحُها في قوله: ﴿وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى ٱلْخَٰشِعِينَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿إِلَّا عَلَى ٱلَّذِينَ هَدَى ٱللَّهُ﴾ أي: على الذين وفَّقَهم اللهُ لاتِّباعِ أمرِه، والانقيادِ لحكمِه، ومخالفةِ طبعه بموافقة شرعِه.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَٰنَكُمْ﴾ قال السُّدِّيُّ: لـمَّا توجَّه النَّبيُّ ﷺ إلى المسجدِ الحرام، اختلف الناسُ فيها، فكانوا أصنافاً؛ قال المنافقون: ما بالُهم كانوا على قبلةٍ، وما بالهم تركوها؟! وقالت اليهود: اشتاق محمَّدٌ إلى بلدِه ومولدِه.

---

(١) في (ف) و(أ): «أوجه».

(٢) من قوله: «أن إن مع اللام» إلى هنا من (أ).

وقال المشركون: تحيَّرَ في دينِه. وقال المسلمون: ليتنا نعلمُ حالَ إخواننا الذين ماتوا وهم يُصلُّون نحو بيت المقدس، فنزلَت الآيات[١].

ورُوي أنَّ حييَّ بنَ أخطب وأصحابَهُ قالوا للمسلمين: أخبرونا عن صلاتِكم نحوَ بيت المقدس، أكانت هدًى أم ضلالة؟ فإن كانت هدًى، فقد تحوَّلتُم عنها، وإن كانت ضلالةً، فقد دِنتُمُ اللهَ وتقرَّبتم إليه بها، وإنَّ مَن مات منكم عليها، لقد مات على الضَّلالة.

وقال المسلمون: إنما[٢] الهدى ما أمرَ اللهُ به، والضَّلالةُ ما نَهى الله عنه.

قالوا: فما شهادتُكم على مَن مات منكم على قِبلتِنا؟ وكان مات قبل أن تُحوَّلَ القبلةُ أسعدُ بنُ زرارة من بني النَّجار، والبراءُ بن مَعرور مِن بني سلمة، وكانا من النُّقباء، ومات رجالٌ.

فانطلق عشائرُهم، فقالوا للنبيِّ ﷺ: توفِّي إخوانُنا وهم يُصلُّون إلى القِبلة الأولى، وقد صرفَك اللهُ[٣] إلى قبلةِ إبراهيم، فكيف إخوانُنا[٤]؟ فأنزل اللهُ تعالى: ﴿وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَـٰنَكُمْ﴾؛ أي: صلاتَكم إلى بيت المقدس[٥].

سمَّى الصلاةَ إيماناً؛ لأنَّ وجوبَها على أهل الإيمان، وقَبولَها مِن أهل الإيمان.

---

(١) روى الطبري في «تفسيره» (٢/ ٦٥٢) القطعة الأخيرة منه (يعني كلام المسلمين وتخوفهم على من سبقهم).

(٢) في (ف): «إن».

(٣) بعدها في (ر): «عنها».

(٤) في (ر) و(ف): «بإخواننا».

(٥) انظر «تفسير الثعلبي» (٢/ ٩ ـ ١٠)، وأورده الواحدي في «أسباب النزول» (ص: ٣٩) من رواية الكلبي عن ابن عباس.

وقيـل: كان اليهودُ يجعلـون الصَّلاة إيمانـاً، فخاطبَهُم[١] بما سـمَّوها، كما قال: ﴿فَرَاغَ إِلَىٰٓ ءَالِهَتِهِمْ﴾ [الصافات: ٩١]، والأصنـامُ ليسـت بآلهـة، لكـن[٢] كانـت كذلـك علـى زعمِهم، فسـماها بما سـمَّوها؛ أي: على زعمِهم وكما قـال: ﴿فَتَبَارَكَ ٱللَّهُ أَحْسَنُ ٱلْخَٰلِقِينَ﴾ [المؤمنون: ١٤]، ولا خالـقَ إلَّا الله، لكـن كانـوا يعرِفـون كلَّ صانـعٍ خالقًـا، فخوطِبـوا على مـا تَعارفوا.

وقال الإمام أبو منصورٍ رحمه الله: قال بعضُ المفسِّرين: إنَّ قوماً صلَّوا إلى بيت المقدس، وماتوا على ذلك، فلمَّا حوِّلَت القبلةُ قالوا: ضاعت صلاتهم؛ إشفاقاً عليهم. لكنَّ هذا بعيدٌ[٣] لا يحتمل؛ لأنَّ الذي اعتقدَ الإسلامَ مِن الصَّحابة رضي الله عنهم، وعرف موقعَ[٤] أمر الله وأمرِ رسولِه، لا يجوزُ أن يخطرَ ببالهم هذا حتَّى يسألوا عن ذلك، بل كانوا أعلمَ باللهِ مِن أن يجدَ عدوُّ الله فيهم ذلك؛ لأنَّهم[٥] أطاعوا اللهَ فيما أمرَهم، وماتوا على التَّصديق[٦].

لكن إن كان ثَمَّ سؤالٌ، فهو من اليهود الذين لا يرون النَّسخَ.

أو قومٍ مِن الكفرةِ آذوا رسولَ الله ﷺ، وأفرطوا في خلافِه ومعاداتِه، ثمَّ أرادوا الإسلامَ، فظنُّوا أنَّ ما سبقَ منهم يَمنعُ قَبول الإسلام، فأنزل الله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ ٱللَّهُ

---

(١) بعدها في (ر): لفظ الجلالة «الله».

(٢) في (ر): «وإنما» وفي (ف): «كما» بدل: «لكن».

(٣) في (أ): «تعبد». وهو تحريف.

(٤) في (أ) و(ف): «مواقع». والمثبت موافق لما في «تأويلات أهل السنة».

(٥) بعدها في (ر): «كانوا».

(٦) والذي صح في ذلك ما رواه الترمذي في «سننه» (٢٩٦٤) وغيره عن ابن عباس قال: لما وُجِّهَ رسولُ الله ﷺ إلى الكعبة، قالوا: يا رسولَ الله، فكيف بالذين ماتوا وهم يصلُّون إلى بيت المقدس؟ فأنزلَ الله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَٰنَكُمْ﴾. قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

﴿لِيُضِيعَ إِيمَـٰنَكُمْ﴾ لما كان منكم في حال الكفر، يدل عليه آخرُ الآية: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ بِٱلنَّاسِ لَرَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ يَتجاوزُ عمَّن تابَ.

أو قومٍ علموا أن لا اختلافَ في الدِّين، وظنوا أنَّ نسخَ الأحكامِ يُوجِبُ اختلافاً في الدِّين، فبيَّن أنَّ الإيمانَ لا يقعُ على اعتقاد الصَّلاة إلى جهةٍ دون جهة، بل يقعُ على الائتمار، فالإيمانُ مِن الصَّحابة الذين ماتوا كان على اعتقادِ الائتمار، ومِن هؤلاء كذلك، فلا تفرُّقَ ولا اختلاف[1].

ويحتمل أن يكون معناه: ﴿وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَـٰنَكُمْ﴾ بالصَّلاة إلى بيت المقدس، فإنَّه كان بالأمر.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ بِٱلنَّاسِ لَرَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ الرؤوف على وزن الفعول[2]، والرَّؤف على وزن الفَعُل[3]، والرَّحيمُ على وزن الفعيل، هو المبالغُ في الرَّحمة والرَّأفة.

والرَّأفةُ المصدر، والرآفة بالمدِّ كذلك، والرَّحيمُ قد فسَّرناهُ في التَّسمية، فالرَّحيمُ أعمُّ، والرؤوف أبلغُ، ولذلك جمع بينهما لإثباتِ المعنيين جميعاً، وبدأ بالأبلَغِ، وختمَ بالأعمِّ.

ومعناه هاهنا أنَّه برأفتِه ورحمته نقلَهم عن ذلك إلى هذا، وهو أصلحُ لهم، ولم يضيِّع[4] عملَهم، ولم يُوجِب إعادتَهُ عليهم بعد النَّسخ.

---

(١) انظر: «تأويلات أهل السنة» للماتريدي (١/ ٥٨٧ ـ ٥٨٨).

(٢) في (ف): «فعل».

(٣) وهما قراءتان متواترتان؛ قرأ ابن كثير ونافع وابن عامر وحفص: «لرؤوف»، وقرأ الباقون: «لرَؤُف». انظر: «السبعة» (ص: ١٧١)، و«التيسير» (ص: ٧٧).

(٤) في (أ): «يضع».

ثمَّ وصفَ رسولَه بقوله: ﴿بِٱلْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [التوبة: ١٢٨]، وقال في صفة نفسه: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ بِٱلنَّاسِ لَرَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ وهو يَعمُّ الكفَّار والمؤمنين، وذلك في حقِّ الكافر؛ فإنَّه[1] يَرزقُه، ويُمهِلُه، وإذا أتاهُ يَقبلُه، ورأفةُ محمَّدٍ عليه الصَّلاة والسَّلام ورحمتُه على المؤمنين خصوصاً[2] كانت مِن الله تعالى، قال ﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ ٱللَّهِ لِنتَ لَهُمْ﴾ الآية [آل عمران: ١٥٩]، ويقول لنبيِّه عليه الصَّلاة والسَّلام: ﴿قُل لَّوْ أَنَّ عِندِى مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِۦ لَقُضِىَ ٱلْأَمْرُ بَيْنِى وَبَيْنَكُمْ﴾ [الأنعام: ٥٨]، أخبرَ أنَّ الكفَّار يَستعجِلون العذابَ، ولو كان ذلك إلى النبيِّ ﷺ لأهلكَهم، فلا أرأفَ ولا أرحمَ من ربِّ العالمين، هو أرحمُ الرَّاحمين، وأكرمُ الأكرمين.

ثـمَّ قولُـه[3]: ﴿وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَـٰنَكُمْ﴾ فـي جـواب الذيـن سـألوا عن حال صلواتهـم إلى بيـت المقدس ظاهـرٌ[4].

وعلـى قـولِ مَن قـال: هو جـوابٌ عن صـلاةِ الذين صلَّـوا إلى بيـت المقدسِ وماتـوا، يكـون[5] معنـاه: ليضيـعَ إيمـانَ سـلفِكم، كمـا قلنـا في قولـه: ﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَٱدَّٰرَءْتُمْ فِيهَا﴾ [البقرة: ٧٢].

وإن كان هذا جوابَ الكُلِّ، فوجهُه أنَّه خطابُ الحاضرين والغائبين، والغالب فيه مِن استعمالِ العرب هو الإجراءُ على المخاطبة، يقولون: كنت أنت وفلانٌ ـ الغائبُ ـ فعلتما ذلك.

* * *

(١) في (أ): «بأنه».

(٢) في (ر): «خاصة».

(٣) في (ر) و(ف): «قال».

(٤) في (أ): «ظاهراً».

(٥) في (ر) و(ف): «ليكون».

(١٤٤) ـ ﴿ قَدْ نَرَىٰ تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي ٱلسَّمَآءِۖ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَىٰهَاۚ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِۚ وَحَيْثُ مَا كُنتُمْ فَوَلُّواْ وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُۥۗ وَإِنَّ ٱلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلْكِتَٰبَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ ٱلْحَقُّ مِن رَّبِّهِمْۗ وَمَا ٱللَّهُ بِغَٰفِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴾.

وقوله تعالى: ﴿ قَدْ نَرَىٰ تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي ٱلسَّمَآءِ ﴾ قد قدَّمنا قصَّته، و﴿ قَدْ ﴾ كلمةُ تأكيدٍ و«لقد» أبلغُ منه.

والتَّقلُّبُ: التَّصرُّف، ومعناه: نرى إدامةَ نظرِك إلى السَّماء؛ انتظاراً لتحويلِ القِبلة إلى الكعبة، وكان يتمنَّى ذلك لمخالفةِ اليهود ـ لعنهم الله ـ؛ لأنَّهم كانوا يقولون: إنَّه يُخالِفنا في ملَّتِنا، ويَتوجَّهُ إلى قبلتِنا، ولأنَّ الكعبةَ كانت قِبلة إبراهيم، ولأنَّه كان يَرجو أن يكونَ ذلك سبباً لإسلامِ العربِ.

وقوله تعالى: ﴿فَلَنُوَلِّيَنَّكَ ﴾ اللامُ في أوَّلِه والنون المشددة في آخره للقَسَم، وهو للتَّأكيد؛ أي: لنُوَجِّهَنَّكَ[1]. وقوله تعالى ﴿قِبْلَةً ﴾ مفعولٌ ثانٍ، وقولُه تعالى: ﴿تَرْضَىٰهَا ﴾؛ أي: تُحِبُّها؛ للمعاني الثلاثةِ التي قدَّمناها.

وقيل[2]: ترضاها؛ لأنَّها كانت قبلةَ الأنبياء من قبل، وليس معناه أنَّه كان لا يَرضى غيرَها، وهذا جائزٌ في الكلام، يقول الرَّجلُ لآخر: أعطيكَ شيئاً ترضاهُ، وإن لم يظهر منه الكراهةُ في غيرِ ذلك والرَّدُّ.

وقيل: أي: لا تسخطُها، وتُسَلِّمُ لأمرِ الله فيها؛ لا تفعلُ كما فعلت العربُ الذين أسلموا ثمَّ ارتدُّوا حين حُوِّلَت القبلةُ، فأنت ترضاها، وترضى كلَّ جهةٍ نوجِّهُك إليها؛ لأنَك تَعلمُ أنَّ اللهَ تعالى لم يفعل ذلك إلَّا لعلمِه بأنَّ صلاحَك وصلاحَ أمَّتِك فيه.

---

(١) بعدها في (ر): «قبلة».

(٢) بعدها في (أ): «أي».

ودلَّت الآيةُ على عِظَم قدرِ نبيِّنا عليه الصَّلاة والسَّلام عند الله، حيث جعلَ الكعبةَ قبلةً له على موافقة[١] محبَّتِهِ ورضاه، وهذا كما رُوِيَ عن عائشة رضي الله عنها أنَّها قالت للنبيِّ ﷺ حين نزلَ قوله تعالى: ﴿تُرْجِي مَن تَشَآءُ مِنْهُنَّ وَتُـْٔوِيٓ إِلَيْكَ مَن تَشَآءُ﴾ [الأحزاب: ٥١]: يا محمَّدُ أما إنَّ ربَّك ليُسارع[٢] لك في رضاك[٣].

وقد مرَّ عن الإمام أبي منصور رحمه الله أنَّه قال: كان النبيُّ ﷺ يُقَلِّبُ الوجهَ في السَّماء؛ لما سبقَ له من الوعدِ بتحويل القبلة. قال: ويقال ـ وهو[٤] تفسير الحسن البصري ـ: إنَّه كان حُبِّب إليه الصَّلاةُ حتَّى كان لا يصبرُ عنها، وقد نُهِيَ عن الصَّلاةِ إلى بيت المقدس، ولم يُؤمَر بعدُ بالتوجُّه إلى غيرها، وكان يُقلِّبُ وجهَه إلى السَّماء رجاءَ أن يُؤمَرَ بالتوجُّه إلى غيرها[٥].

وقوله تعالى: ﴿فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ﴾؛ أي: وَجِّه وجهَك نحو الكعبة إذا أردتَ الصَّلاة، وحقيقةُ قولِه: ﴿فَوَلِّ وَجْهَكَ﴾ أي: اجعَلْ وجهَكَ ممَّا يَلِيه، وشطرُ الشيء نحوه.

و﴿ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ﴾ قيل: هو على ظاهرِه، والمسجدُ الحرامُ هو المسجدُ الكبيرُ الذي فيه الكعبة، وقالوا: إنَّ عينَ الكعبة يَصعُبُ استقبالُها؛ لصغرها.

وقيل: هو الحرمُ كلُّه.

والصَّحيحُ أنَّه الكعبة، فهي القبلةُ، ففي جميع الأحاديث كذلك؛ ثمَّ صُرِفَ إلى

---

(١) في (ر): «توافق» وفي (ف): «موافق».

(٢) في (أ): «ليتسارع».

(٣) رواه البخاري (٤٧٨٨)، ومسلم (١٤٦٤).

(٤) في (ر) و(ف): «في».

(٥) انظر: «تأويلات أهل السنة» للماتريدي (١/ ٥٨٩).

الكعبة[١]، وكان يُحِبُّ أنْ يوجَّه إلى الكعبة[٢]، حُوِّلَ إلى الكعبة[٣]، فقال عند ذلك: ألا إنَّ القبلةَ حُوِّلَت إلى الكعبة[٤]، ﴿فَلَنُوَلِّيَنَّكَ﴾؛ أي: نُحَوِّلنَّك إلى الكعبة.

وقوله تعالى: ﴿وَحَيْثُ مَا كُنتُمْ فَوَلُّواْ وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُۥ﴾ هذا أمرٌ لجميع المؤمنين[٥] بذلك بعد ما أمرَ به محمداً عليه الصَّلاة والسَّلام على الخصوص، وفيه إضمار؛ أي: وفي أي موضعٍ كنتم من الأرض وأردتُم الصَّلاة، فولُّوا وجوهَكم نحوَه.

وقوله تعالى: ﴿وَإِنَّ ٱلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلْكِتَٰبَ﴾ أي: اليهودَ والنَّصارى. قوله تعالى: ﴿لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ ٱلْحَقُّ مِن رَّبِّهِمْ﴾ أي: هي قبلةُ الأنبياء، وأنَّهم إليها كانوا يُصلُّون.

وقيل: ﴿لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ ٱلْحَقُّ﴾ لعِلْمِهم أنَّك نبيٌّ، وأنَّك لا تأتي إلَّا بالحقِّ.

وقيل: أي: في كتبِهم صفةُ النَّبيِّ ﷺ، ومَبعثُهُ، وهِجرتُه، وتحويلُهُ إلى الكعبة، فكانوا يعلمون أنَّ اللهَ سيُحَوِّلُهُ إليها، و﴿أَنَّهُ ٱلْحَقُّ مِن رَّبِّهِمْ﴾.

وقولـه: ﴿لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ﴾ ترجعُ الكنايـةُ إلـى التَّحويـل الـذي دلَّ عليـه قولُـه:

---

(١) قوله: «ثم صرف إلى الكعبة» رواه أحمد في «مسنده» (٢٩٩١) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

(٢) قوله: «كان يحب أن يوجه إلى الكعبة» رواه البخاري في «صحيحه» (٣٩٩) من حديث البراء بن عازب رضي الله عنه. وسلف بعضه عند تفسير قوله تعالى: ﴿سَيَقُولُ ٱلسُّفَهَآءُ﴾.

(٣) قوله: «حول إلى الكعبة» رواه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٦٦٨) عن السدي.

(٤) روى أبو داود في «سننه» (١٠٤٥) من حديث أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ وأصحابه كانوا يصلون نحو بيت المقدس، فلما نزلت هذه الآية: ﴿فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِۚ وَحَيْثُ مَا كُنتُمْ فَوَلُّواْ وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُۥ﴾، فمر رجل من بني سلمة فناداهم وهم ركوع في صلاة الفجر نحو بيت المقدس: ألا إن القبلة قد حولت إلى الكعبة، مرتين، قال: فمالوا كما هم ركوع إلى الكعبة. وهو عند مسلم في «صحيحه» (٥٢٧) بلفظ: «ألا إن القبلة قد حولت» يعني دون لفظ: «الكعبة».

(٥) في (أ): «المسلمين».

﴿فَلَنُوَلِّيَنَّكَ﴾، أو تقديره: ليَعلمون أن ما نُولِّيكَهُ[١]، وما نفعلُه مِن تحويلِك إلى الكعبةِ هو الحقُّ.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا اللهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾[٢] قرأ الأعمشُ بتاء المخاطبةِ، وهي قراءةُ ابن عامرٍ وحمزةَ والكسائيِّ وسهلٍ ويعقوبَ[٣]، وهو وعدٌ للمؤمنين بالثَّواب على القَبول والأداء، وقرأ الباقون بياء المغايبة[٤]، وهو وعيدٌ للكافرين بالعِقاب على العُنود والإباء.

* * *

(١٤٥) ـ ﴿وَلَئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَّا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ وَمَا أَنتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ وَمَا بَعْضُهُم بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ وَلَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُم مِّن بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذًا لَّمِنَ الظَّالِمِينَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَلَئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَّا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ﴾ ﴿وَلَئِنْ﴾ لامُ قسمٍ دخلت على «إن» التي هي للشَّرط، ولذلك أجيبَ بـ ﴿مَّا﴾، وجوابات القسم خمسة:

أحدها: «ما»، قال: ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ۝١ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ﴾ [النجم: ١ ـ ٢].

والثاني: إنَّ المشددة، قال تعالى: ﴿لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [الحجر: ٧٢].

والثالث: اللام المفتوحة، قال الله تعالى: ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ﴾ [مريم: ٦٨].

---

(١) في (ر): «نوليك» وفي (ف): «نوليكم».

(٢) في (ف): «يعملون».

(٣) هي قراءة يعقوب في رواية روح. وقرأ بها أيضاً من العشرة أبو جعفر. انظر «النشر» (٢/ ٢٢٣).

(٤) انظر: «السبعة» (ص: ١٦٠ ـ ١٦٢)، و«التيسير» (ص: ٧٧).

والرابع: إن الخفيفة، قال الله تعالى: ﴿ تَٱللَّهِ إِن كُنَّا لَفِي ضَلَٰلٖ مُّبِينٍ ﴾ [الشعراء: ٩٧].

والخامس: لا، قال الله تعالى: ﴿الٓمٓ ۝١ ذَٰلِكَ ٱلۡكِتَٰبُ لَا رَيۡبَۛ فِيهِ﴾ [البقرة: ١ ـ ٢].

وقوله: ﴿ وَلَئِنۡ أَتَيۡتَ ٱلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلۡكِتَٰبَ بِكُلِّ ءَايَةٖ ﴾ أي: ولو جئتَ رؤساءَ اليهود والنَّصارى بكلِّ[1] معجزةٍ طلبوها منك على تصديقِك في دَعوى رسالتِك، ﴿مَّا تَبِعُواْ قِبۡلَتَكَ ﴾؛ أي: ما صلَّوا إليها، ولم يؤمنوا بكَ، وله وجهان:

أحدهما: أنَّ جميعَهم لا يؤمنون، وهو قول الحسن. أما يجوز أن يؤمن بعضهم[2].

وقيل: هو لقومٍ بأعيانهم، علمَ اللهُ تعالى ذلك منهم على وجهِ العناد.

وقوله تعالى: ﴿وَمَآ أَنتَ بِتَابِعٖ قِبۡلَتَهُمۡ ﴾؛ أي: ولست أنت يا محمَّدُ بمستقبلٍ بيتَ المقدس في صلاتِك بعدما صرفتُك عنه.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا بَعۡضُهُم بِتَابِعٖ قِبۡلَةَ بَعۡضٖ﴾ أي: لا يصلِّي اليهودُ إلى قبلةِ النَّصارى، ولا النَّصارى إلى قبلة اليهود، ثمَّ قولُه: ﴿وَمَآ أَنتَ بِتَابِعٖ قِبۡلَتَهُمۡ ﴾ هذا الكلامُ له ثلاثةُ أوجه:

أحدها: أنَّه حسمَ أطماعَ أهلِ الكتاب في متابعة الرَّسول عليه الصَّلاة والسلام؛ إذ كانوا طَمِعوا[3] في رجوعه إلى الصَّلاة إلى بيت المقدس.

والثاني: أنه قابلَ قولَه: ﴿مَّا تَبِعُواْ قِبۡلَتَكَ﴾ بقوله: ﴿وَمَآ أَنتَ بِتَابِعٖ قِبۡلَتَهُمۡ ﴾، وهي مِن أقسام البلاغة، يقول: ما هم بتاركي إنكارِ الحقِّ، وما أنت بتاركٍ الاعترافَ به.

---

(١) بعدها في (ر): «آية».

(٢) كذا في النسخ. ولعل صواب العبارة: وهي جواب من يقول: أما يجوز أن يؤمن بعضهم؟ وانظر «التفسير البسيط» للواحدي (٣/ ٣٩٤).

(٣) في (ر): «يطمعون».

والثالث: أي[1]: ليس يمكنُك استصلاحُهم باتِّباع قبلتهم؛ لاختلاف وجهتهم، وتباين نحلتيهم؛ فبيَّن أنَّه محالٌ، غيرُ ممكنٍ بحال.

وقوله تعالى: ﴿وَلَئِنِ ٱتَّبَعْتَ أَهْوَآءَهُم﴾ جمع هوى، وهو الإرادةُ والمحبَّة، ولم يقل: هواهم؛ على الوحدان؛ لاختلاف إرادة[2] المخالفين؛ أي: ولئن وافقتَهم في القِبلة؛ مداراةً لهم وحرصاً على إيمانهم.

وقوله تعالى: ﴿مِّنۢ بَعْدِ مَا جَآءَكَ مِنَ ٱلْعِلْمِ﴾ أي: بيان القبلة. **وقوله تعالى**: ﴿إِنَّكَ إِذًا﴾ هو بيانُ الوقت؛ أي: حين تفعل[3] ذلك.

وقوله تعالى: ﴿لَّمِنَ ٱلظَّٰلِمِينَ﴾ أي: الضَّارينَ نفسَك.

وقيل: أي: واضعين العملَ في[4] غير موضعه.

وقيل: الخطابُ للنَّبيِّ ﷺ والمرادُ غيرُه، ويجوزُ أن يكون له وإن كان معصوماً؛ لما مرَّ أنَّ العصمةَ لا ترفعُ النَّهيَ.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: قوله: ﴿وَمَآ أَنتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ﴾ فيه الوعدُ له بالعصمة في المستقبل، ويَحتملُ أن يكون معناه: وما لك أنْ[5] تُتَابِعَهم في القِبلة. وهذا التأويلُ كأنَّه أقربُ؛ لما خرجَ آخر الآية على الوعيد[6].

وفي الآية إثباتُ رسالتِه؛ لأنَّه أخبرَهُ بالإياسِ عن اتِّباعِهم له في قومٍ بأعيانهم، وكان كما قال، ولا يوصَلُ إلى مثله إلَّا بوحيٍ مِن الله عزَّ وعلا.

---

(١) في (ر) و(ف): «أن».

(٢) في (أ): «إرادات».

(٣) في (ر): «بلغك» بدل: «تفعل».

(٤) لفظ: «في» من (ر).

(٥) لفظ: «أن» من (أ).

(٦) انظر: «تأويلات أهل السنة للماتريدي (١/ ٥٩٠).

(١٤٦) - ﴿ٱلَّذِينَ ءَاتَيۡنَٰهُمُ ٱلۡكِتَٰبَ يَعۡرِفُونَهُۥ كَمَا يَعۡرِفُونَ أَبۡنَآءَهُمۡۖ وَإِنَّ فَرِيقٗا مِّنۡهُمۡ لَيَكۡتُمُونَ ٱلۡحَقَّ وَهُمۡ يَعۡلَمُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ ءَاتَيۡنَٰهُمُ ٱلۡكِتَٰبَ يَعۡرِفُونَهُۥ كَمَا يَعۡرِفُونَ أَبۡنَآءَهُمۡ﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما: الكنايةُ ترجعُ إلى أمر القبلة، وهو قول مقاتلٍ وقتادة[١]؛ أي: يعرفونَ أنَّه حقٌّ، وأنَّه مِن عند الله.

وقيل: الكنايةُ راجعةٌ إلى النبيِّ ﷺ؛ أي: يعرفونَهُ بالرِّسالةِ والنُّبوَّة، كما يعرفون أولادَهم بالنَّسب والبنوَّة.

وقيل: هو مدحُ مَن آمن مِن أهل الكتاب، كعبد الله بن سَلَام وأصحابِه.

وقد روي أنَّ عمر رضي الله تعالى عنه قال لابن سلام: إنَّ اللهَ تعالى وصفَكم بأنَّكم تعرفون رسولَ الله كما تعرفون أبناءَكم، فقال: نعم، وزيادة، إنِّي لأعرفُ أنَّه رسولُ الله حقًّا[٢] بما ذكره في التَّوراة والإنجيل، ولا أدري ماذا أحدث النِّساءُ بعدي. فقال عمر رضي الله عنه: وفقك الله يا ابن سلام[٣].

وإنَّ اللهَ تعالى مدحَ هؤلاء الذين عَرَفوا فاعترفوا[٤]، وذمَّ الذين عَنَدوا[٥] وجحدوا.

وكذلك[٦] قوله جل جلاله: ﴿وَإِنَّ فَرِيقٗا مِّنۡهُمۡ لَيَكۡتُمُونَ ٱلۡحَقَّ﴾[٧] قال مجاهد

---

(١) قولا ابن عباس وقتادة رواهما الطبري في «تفسيره» (٢/ ٦٧٠)، وقول مقاتل في «تفسيره» (١/ ١٤٨).

(٢) لفظ: «حقاً» من (أ).

(٣) رواه الثعلبي في «تفسيره» (٤/ ١٤٠) عن ابن عباس من طريق الكلبي.

(٤) في (ر) و(ف): «اعترفوا» بدل: «عرفوا فاعترفوا».

(٥) في (ر): «عاندوا».

(٦) في (أ): «وذلك».

(٧) بعدها في (ر): «وَهُمْ يَعْلَمُونَ».

رحمه الله: أي صفةَ محمَّدٍ، وهم يجدونه مكتوباً عندهم في التَّوراةِ والإنجيل.

وقال الرَّبيع: أي: يَكتمون أمرَ القبلة[١].

وقوله تعالى: ﴿وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ أي: أنَّ محمَّداً رسولُ الله، وأنَّ الكعبةَ قبلةُ الله.

وقيل: أي: وهم يَعلمون أنَّهم يكتمون الحقَّ.

وقيل: أي: يعلمون ماذا يجب عليهم مِن العقوبة لمن كتمَ الحقَّ.

وقال الإمامُ القشيريُّ رحمه الله: حملَهم[٢] مستكنَّاتُ الحسدِ وسوءِ الاختيار على مُكابرةِ ما علموهُ بالاضطرار، وكذلك المغلوب في ظلماتِ نفسِه يُلقي جلبابَ الحياءِ، فلا ينجَعُ فيه ملامٌ، ولا يردعُه عن انهماكه كلامٌ[٣].

* * *

(١٤٦) ـ ﴿الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ﴾ أي: هذا هو الصدق من ربِّك، فهو خبرُ مبتدأ محذوفٍ على هذا القول.

وقيل: ﴿الْحَقُّ﴾ مبتدأ، وخبرُه ﴿مِن رَّبِّكَ﴾.

وقيل: ﴿مِن رَّبِّكَ﴾ مقدَّرٌ في صدرِ الكلام، و﴿الْحَقُّ﴾ خبرُه.

وقيل: معناه: القبلةُ هي الكعبة، وإنَّ الله بحقٍّ نقلَكُم إليها؛ لعلمه بصلاحكم.

وقوله تعالى: ﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ أي: الشاكِّين، والمريةُ: الشَّكُّ، والمماراةُ: المجادلة.

---

(١) قولا مجاهد والربيع رواهما الطبري في «تفسيره» (٢/ ٦٧٢ ـ ٦٧٣).

(٢) بعدها في (ر): «على ذلك».

(٣) «لطائف الإشارات» للقشيري (١/ ١٣٥).

وقال ابن عرفة(١): قوله: ﴿ أَفَتُمَٰرُونَهُۥ عَلَىٰ مَا يَرَىٰ ﴾(٢) [النجم: ١٢]؛ أي: أتجادلونَهُ جدالَ(٣) الشاكِّين وقوله: ﴿ فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكَ تَتَمَارَىٰ ﴾ [النجم: ٥٥]؛ أي: تشكُّ، وقوله: ﴿ أَفَتُمَٰرُونَهُۥ ﴾ [النجم: ١٢]؛ أي: أتجحدونه(٤)، وقوله: ﴿فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ ﴾ [الكهف: ٢٢]؛ أي: فلا تُجادل(٥).

وأصلُ المِراء(٦): الجدال؛ من قولك: مَرَيْتُ الشَّاةَ، إذا حَلبتَها واستخرجتَ لبنَها، فالمِراءُ: الجدالُ(٧) لاستخراجِ ما عند الخصم.

ومعنى الآية: فلا تكوننَّ مِن الشَّاكِّينَ في أنَّه حقٌّ، وأنَّه مِن عندِ الله.

وقيل: أي: لا(٨) تَشُكَّ في هذا، ولا تتَّبع ما يَدْعُونَك إليه؛ فإنَّه ليس بحقٍّ، وليس من عندِ الله.

وقيل: أي: ولا تَشُكَّ أنَّ هذا الفريقَ معاندون، يكتمون الحق، وقالوا: بعد ما طلعَت شمسُ اليقين، فلا تَركننَّ إلى ظُلمات التَّخمين.

ثمَّ إذا صُرِفَ معنى قوله: ﴿يَعْرِفُونَهُۥ﴾ إلى أمر القبلة، كانت هذه الآياتُ الثَّلاث

---

(١) هو الإمام العلامة النحويُّ الأخباريُّ، أبو عبد الله، إبراهيم بن محمد بن عرفة، العتكي الأزدي الواسطي، المشهور بنفطويه، صاحب التصانيف، منها «غريب القرآن»، و«المقنع» في النحو، و«تاريخ الخلفاء» وغيرها، توفي سنة (٣٢٣هـ). انظر: «سير أعلام النبلاء» (١٥/ ٧٥ ـ ٧٦).

(٢) قوله: «على ما يرى» ليس في (أ).

(٣) في (ر) و(ف): «جدل».

(٤) في (ف): «تجحدونه».

(٥) انظر قول ابن عرفة في «الغريبين» للهروي (٦/ ١٧٤٦) (مادة: مرا).

(٦) بعدها في (أ): «الذي هو».

(٧) من قوله: «من قولك مريت» إلى هنا من (أ).

(٨) في (ر) و(ف): «قيل أي ولا» بدل: «وقيل أي لا».

على سَننٍ واحدٍ، وإذا صُرِفَ إلى النبيِّ ﷺ، وهو مغايبةٌ، والتي قبلها: ﴿وَلَئِنِ اتَّبَعْتَ﴾ مخاطبةٌ، والتي بعدها: ﴿الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ﴾ مخاطبةٌ، فتوسُّط(١) الثانية على المغايبة يكون على الانتقالِ مِن هذه إلى تلك، ومن تلك إلى هذه، وذلك في القرآن كثير؛ ﴿حَتَّىٰ إِذَا كُنتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِم﴾ [يونس: ٢٢]، ﴿وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ﴾(٢) [الإنسان: ٢١]، ﴿إِنَّ هَٰذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً﴾ [الإنسان: ٢٢].

* * *

(١٤٨) ـ ﴿وَلِكُلٍّ وِجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيهَا ۖ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ ۚ أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمُ اللَّهُ جَمِيعًا ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَلِكُلٍّ وِجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيهَا﴾ أي: ولكلِّ قومٍ قبلةٌ تتوجَّهُ إليها، وقوله: ﴿هُوَ مُوَلِّيهَا﴾ يجوز أن يكون هو راجعاً إلى قوله: ﴿وَلِكُلٍّ﴾ ولفظُه واحدٌ، وإن كان معناه الجمع، فيجوزُ أن تكون الكنايةُ الرَّاجعةُ إليه على التَّوحيد للفظه.

ومعنى ﴿مُوَلِّيهَا﴾؛ أي: جاعلٌ إليها وجهَهُ، ويجوزُ أن يكونَ ﴿هُوَ﴾ اسمُ الله تعالى؛ أي: الله موجِّهٌ إليها عبادَه، والتَّوليةُ متعدِّيةٌ، وعلى الأوَّل يُجعَلُ الوجهُ مضمراً؛ أي: كلٌّ موجِّهٌ إليها وجهَه.

وقوله تعالى: ﴿فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ﴾؛ أي: تسارَعوا إليها، وأصلُ السَّبقِ التَّقدم، والاستباقُ من الاثنين ومِن الجمع، كالتَّسابق، وكذا التَّبادرُ والابتدار، والتَّقاتلُ والاقتتال(٣).

---

(١) في (أ): «وتوسط».

(٢) بعدها في (ر): «شرابا طهورا».

(٣) في (ف): «والتقابل والاقتبال».

وقوله تعالى: ﴿أَيْنَ مَا تَكُونُوا﴾ هي كلمةُ شرطٍ، ولذلك جَزَمَتْ، وعلامة الجزم سقوط النون.

وقوله تعالى: ﴿يَأْتِ بِكُمُ اللَّهُ جَمِيعًا﴾ جزمَ ﴿يَأْتِ﴾ لأنَّه جزاءُ الشَّرطِ؛ أي: في أيِّ موضعٍ كنتم أحضرَكم اللهُ المحشرَ.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾؛ أي: قادر، وفي تفسير الآية أقاويل:

قيل: هذا تمام الكلام الأوَّل؛ ﴿وَمَا أَنتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ وَمَا بَعْضُهُم بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ﴾، ولكلٍّ منكم وجهةٌ؛ أي: قبلةٌ يَستقبلُها راضياً بها، لا يفارقُها، فلا سبيلَ إلى اجتماع جميعِكم على قبلةٍ واحدةٍ، فالزموا معاشرَ المسلمين قبلتكم، فإنَّكم على خيرات[1] مِن ذلك في الدُّنيا والآخرة، وأينما كنتم من جهاتِ الأرضِ، جمعَكم اللهُ يومَ القيامة، وفَصلَ بين المحقِّ والمبطلِ، والمطيعِ والعاصي، فأثابَكم، وعاقبَ مَن خالفَكم، إنَّه على كلِّ شيءٍ مِن الجمع والإحضارِ والمجازاة قديرٌ.

وقال ابنُ كيسان: لمَّا قال السُّفهاء: ما ولَّاهم عن قبلتِهم، أنزلَ اللهُ تعالى قولَه: ﴿وَلِكُلٍّ وِجْهَةٌ﴾ أي: لكلٍّ مِن اليهودِ والنَّصارى والمشركين قبلةٌ هو موجِّهُهم إليها، فإنْ كان الله وجَّهَهم إليها، فأنت فيما يَنقُلكَ إليه مِن قبلةٍ إلى قبلةٍ بمنزلتهم، فما معنى قولهم لك: ما ولَّاهم عن قبلتهم؟ فتسَارَعوا[2] إلى ما دعاكم إليه، فإنَّه خيرٌ لكم.

وقيل: أي: بيتُ المقدس والكعبةُ كلُّ واحدٍ منهما جهةٌ، والله يُولِّي عبادَه إلى هذا وإلى هذا على ما يرى[3] من الصَّلاح، فاستَبِقوا إلى الانقيادِ لأمر الله تعالى في الحالَين،

---

(١) في (أ): «خير».

(٢) في (ر) و(ف): «فسارعوا».

(٣) في (ر) و(ف): «كل» بدل: «ما يرى».

ففيه خيراتٌ لكم، ولا تَلتفتوا إلى طعنِ هؤلاء؛ فإنَّهم يُريدون أنْ يَصْرفوكم عنها، فاستَبِقوا إليها ولا تُغلَبوا عليها، والله يَجمعكم وإيَّاهم يومَ القيامة؛ فيَفصلُ بينكم.

وقيل: أي: لكلِّ أهلِ ناحيةٌ منكم أيُّها المؤمنون؛ ناحيةٌ يَتوجَّهُ منها إلى الكعبةِ مَن كان على يمينِها، أو يسارِها، أو قُدَّامَها، أو خَلْفها، وكلُّهم يَستقبلونها بأمرِ الله، واللهُ وجَّههم إليها، لا يَخفى على الله حالُ أهل الآفاقِ وشأنُهم[1] في ذلك، وهو يَحشُرهم ويَجزِيهم.

وقيل: في قوله تعالى: ﴿فَٱسۡتَبِقُواْ ٱلۡخَيۡرَٰتِ﴾؛ أي: وبادروا إليها قبل الموت، وفي أيِّ موضعٍ متُم، حُشِرتُم وجُوزيتم.

وقال بعضُ أهل الحقيقة: معناه: كلُّ قومٍ اشتغلوا بغيرنا عنَّا، وأقبلوا على غيرنا فكونوا معاشِرَ العارفين لنا، واشتغلوا بنا عن غيرِنا؛ فإنَّ مرجعَكم إلينا، وأنشدوا:

إذا اشتغلَ اللَّاهون عنك بشُغلِهم ... جعلتُ اشتغالي فيكَ يا مُنتهى شُغلي[2]

* * *

(١٤٩) ـ ﴿وَمِنۡ حَيۡثُ خَرَجۡتَ فَوَلِّ وَجۡهَكَ شَطۡرَ ٱلۡمَسۡجِدِ ٱلۡحَرَامِۖ وَإِنَّهُۥ لَلۡحَقُّ مِن رَّبِّكَۗ وَمَا ٱللَّهُ بِغَٰفِلٍ عَمَّا تَعۡمَلُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَمِنۡ حَيۡثُ خَرَجۡتَ فَوَلِّ وَجۡهَكَ شَطۡرَ ٱلۡمَسۡجِدِ ٱلۡحَرَامِ﴾؛ أي: ومِن أيِّ موضعٍ خرجتَ، وأينَما كنتَ في أقطارِ الأرض، فاستقبلِ الكعبةَ بصَلاتِك.

وقوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُۥ لَلۡحَقُّ مِن رَّبِّكَ﴾؛ أي: تحويلُ القبلةِ إلى الكعبة حقٌّ، وهو مِن الله تعالى.

---

(١) في (أ): «ونياتهم».

(٢) ذكره ابن الجوزي في «المدهش» (ص: ٤٥٥) دون نسبة.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا اللهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾ قرأ أبو عمرو بياء المغايبة؛ ردًّا إلى قوله: ﴿يَعْرِفُونَهُۥ﴾، وقرأ الباقون بتاء المخاطبةِ؛ ردًّا على قوله: ﴿أَيْنَمَا تَكُونُواْ﴾[١].

***

(١٥٠) ـ ﴿وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِۚ وَحَيْثُ مَا كُنتُمْ فَوَلُّواْ وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُۥ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْ مِنْهُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَٱخْشَوْنِي وَلِأُتِمَّ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِۚ وَحَيْثُ مَا كُنتُمْ فَوَلُّواْ وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُۥ﴾ فإنْ قالوا: لم كرَّرَ الأمر باستقبالِ الكعبة فقال أوَّلاً: ﴿فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَىٰهَاۚ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ﴾، وقال ثانياً: ﴿وَحَيْثُ مَا كُنتُمْ فَوَلُّواْ وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُۥ﴾، وقال ثالثاً: ﴿وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِۖ وَإِنَّهُۥ لَلْحَقُّ مِن رَّبِّكَ﴾، وقال رابعاً: ﴿وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ﴾، وقال خامساً: ﴿وَحَيْثُ مَا كُنتُمْ فَوَلُّواْ وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُۥ﴾؟

قلنا لهذه أجوبة:

أحدها: أنَّ التكرار يَقتضي التَّأكيدَ والتَّقرير.

والجواب الثَّاني: أنَّه نَسْخٌ، حيث نُقِلَ عن قبلة[٢] اليهود، وصَعُب عليهم الانتقالُ، فكرَّر الأمرَ به، كما كرَّرَ الأمرَ بالصَّلاة والزَّكاة؛ لما أنَّهما كانتا تَشُقَّان عليهم؛ فإنَّ الصَّلاةَ نهايةُ الخضوع، والزَّكاةَ بذلُ المحبوب، فكرَّرهُما، وفي النُّفوسِ قرَّرهما، وهذا كذلك.

---

(١) انظر: «السبعة» (ص: ١٦٠ ـ ١٦٢)، و«التيسير» (ص٧٧).

(٢) في (أ): «أنه نسخ ثقل على اليهود».

والجوابُ الثَّالثُ: أنَّ كلَّ واحدٍ منهما لفائدةٍ أُخرى؛ فإنَّ الأوَّلَ كان حين كان النبيُّ ﷺ يُصلِّي في مسجدِ المدينة(١) إلى بيت المقدس، فوردَ النَّسخُ، وأُمِرَ بالتوجُّه إلى الكعبةِ، فقيل له: ولِّ وجهَك شطرَ المسجدِ الحرامِ إذا صلَّيتَ في مسجدِك، وكان هذا أمراً(٢) له على الخصوص، ثمَّ عَمَّ الأمرَ، فقال لعامَّة المؤمنين: ﴿وَحَيْثُ مَا كُنتُمْ﴾؛ أي: في سائرِ المساجد ومواضعِ الصَّلواتِ مِن البيوتِ وغيرِها، ﴿فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾، وهذا للمقيمين بالمدينة، ثمَّ قال: ﴿وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ﴾ يا محمَّدُ في الأسفارِ، فبيَّن أنَّه في الأسفار مثلُه في الأمصار، ثمَّ قال: ﴿وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ﴾ مِن سائر البلاد، ثمَّ عمَّ المؤمنين فقال: ﴿وَحَيْثُ مَا كُنتُمْ﴾ بعدَ ما خصَّ به النبيَّ ﷺ.

والجوابُ الرَّابع: أنَّ الأوَّلَ مع الثَّاني، وهو أمرُ النَّبيِّ ﷺ على الخصوص، وأمرُ المؤمنين على العموم: كان لابتداءِ التوجيهِ إليها، والثَّالثَ أمرٌ للنبيِّ عليه السلام بالدَّوام عليه في كلِّ الأمكنة، والرَّابعَ والخامسَ أمرٌ للنَّبيِّ عليه الصَّلاة والسَّلامُ على الخصوص، وللمؤمنين على العموم، على الدَّوامِ على ذلك في كلِّ الأزمنة.

والجواب الخامس: أنَّ كلَّ أمرٍ ذُكِرَ ليُقرَنَ به أمرٌ آخر، وذاك من باب البلاغة، كقولك: زيدٌ عالمٌ، زيدٌ جميلُ المعاشرةِ، زيدٌ أهلٌ للمودَّة، فكأنَّه قال: الزم هذه القبلةَ؛ فإنَّ اللهَ شرَّفك إجابةَ دعوتك فيها، الزم هذه القبلةَ؛ فإنَّها قبلةُ حقٍّ لا قبلة هوى، وهو قوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُ لَلْحَقُّ مِن رَّبِّكَ﴾، الزم هذه القبلةَ؛ فإنَّ في لزومِك إيَّاها انقطاعَ حُجَج المخالفين، وهو قوله تعالى: ﴿لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ﴾؛ أي: دوموا على استقبالِ هذه القبلة حيثُ كنتُم؛ فإنَّكم إذا فعلتُم ذلك، لم يكن للنَّاس عليكم حجَّةٌ؛ أي: موضعُ احتجاج.

---

(١) في (أ): «مسجده بالمدينة» بدل من «مسجد المدينة».

(٢) في (ف): «الأمر».

وقوله تعالى: ﴿إِلَّا ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْ مِنْهُمْ﴾ أي: إلَّا أنْ يَحْتَجَّ عليكم ظالمٌ بما ليس بحجَّةٍ، وكشفَ هذا الكلامُ أنَّ اليهودَ ـ لعنهم الله ـ قالوا أوَّلاً: يُخالفُنا في دِيننا، ويتَّبعُ قبلتَنا[1]، وقالوا: ما دَرى محمَّدٌ أين يتوجَّه بصلاته[2] حتَّى هديناه، وبعد صرفِ القبلةِ قالوا: اشتاقَ الرَّجلُ إلى مولِده وبلدِ آبائه، وقالوا: ﴿مَا وَلَّىٰهُمْ عَن قِبْلَتِهِمُ ٱلَّتِي كَانُواْ عَلَيْهَا﴾.

وقال المشركون ـ لعنهم الله ـ: رجعَ محمَّدٌ إلى قبلتِنا، وسيَرجِعُ إلى دينِنا.

فأبطلَ الله تعالى قولَ اليهود في دعوتهم: إنَّا هديناهُ إلى القبلةِ، حيث صرفَهُ إلى قبلةِ أبيهِ إبراهيمَ، وأعلمَهم أنَّه هو الذي هدَاه لها دونَهم، وردَّ قولهم: ﴿مَا وَلَّىٰهُمْ﴾ بقوله: ﴿قُل لِّلَّهِ ٱلْمَشْرِقُ وَٱلْمَغْرِبُۚ يَهْدِي مَن يَشَآءُ إِلَىٰ صِرَٰطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾؛ أي: الأماكنُ كلُّها لله تعالى، لا حرمةَ لها لأعيانِها، ولله جلَّ جلالهُ أنْ يأمرَ عبادَهُ باستقبالِ ما شاءَ منها وهو أعلمُ بمصالحِ عبادِه[3]، فلم يبق لليهود خصومةٌ ولا شبهةٌ؛ لأنَّهم إن قالوا: يُصلِّي إلى قبلتِنا في هذه الحالة، كابروا، فإن قالوا: إنَّ المشرقَ والمغربَ ليسا[4] لله، كَذبوا، فإن قالوا: للأمكنةِ بنفسِها[5] حرمةٌ مِن غير أنْ يجعلَها اللهُ تعالى، أحالوا.

وقولُهم: اشتاقَ الرَّجلُ إلى بلدِه، تحكُّمٌ منهم باطلٌ، بل انقادَ لأمرِ اللهِ تعالى، وسلَّم لحكم الله، وهذا منهم دعوى لا بُرهان عليها، وهو ظلمٌ، والمحتجُّ بمثلِه ظالمٌ.

---

(١) في (أ): «ملتنا».

(٢) في (ر) و(ف): «لصلاته».

(٣) قوله: «باستقبال ما شاء منها وهو أعلم بمصالح عباده» ليس في (ف)، ووقع بدله في (ر): «بالتوجه إلى أي جهة شاء».

(٤) في (أ): «ليستا».

(٥) في (أ): «بأنفسها».

وقول المشركين: إنَّه قد رجعَ إلى قبلتِنا، فيرجعُ إلى ملَّتِنا، هذا تمنٍّ منهم، وليس للإنسان ما تمنَّى، ويقال لهم: لم يرجع إلى قبلتِكم[١]، بل استقبلَها بأمرِ الله الذي بعثَهُ إلى خلقِه، فأطاعَهُ فيما أمرَ[٢] به، حتَّى هجرَ أهلَه وقرابتَه وبلدَه؛ لابتغاء مرضاتِه، وهذا أوضحُ ما قيل فيه وأقواهُ وأعلاه.

وقيل: الاستثناءُ منقطعٌ هاهنا، ومعناه: لكن، كما في قوله تعالى: ﴿مَا لَهُم بِهِۦ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا ٱتِّبَاعَ ٱلظَّنِّ﴾ [النساء: ١٥٧]، وقولِه: ﴿لَّا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَٰمًا﴾ [مريم: ٦٢]، ومعنى هذه الآيةِ على هذا القول: لكن الذين ظلموا منهم يتعلَّقون بالشُّبهةِ في موضعِ الحُجَّة.

وقيل: أراد[٣] بالحجَّة المحاجَّة؛ أي: المجادلة، وتقديره: ﴿لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ﴾؛ أي: لليهود، ﴿عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ﴾ أي: محاجَّةٌ، إلَّا للظَّالمين منهم، فإنَّهم يُحاجُّونكم بالباطل، وعلى هذا القول يكونُ الاستثناءُ متَّصلاً غيرَ منقطع[٤].

وقال أبو عبيدة[٥]: ﴿إِلَّا﴾ هاهنا[٦] بمعنى: ولا[٧]، كما في قوله: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَن يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَـًٔا﴾ أي: ولا خطأ، قال الشاعر:

---

(١) بعدها في (ر): «من تلقاء نفسه».

(٢) في (أ): «أمره».

(٣) في (ف): «أردنا».

(٤) قوله: «غير منقطع» من (أ).

(٥) في (ر) و(ف): «عبد الله» بدل: «عبيدة».

(٦) «هاهنا» من (أ).

(٧) نص قول أبي عبيدة في «مجاز القرآن» (١/ ٦٠): موضع «إلا» هاهنا ليس بموضع استثناء، إنما هو واو الموالاة، ومجازها: لئلا يكون للناس عليكم حجة وللذين ظلموا.

مـا بالمدينـةِ دارٌ غيـرُ واحـدةٍ دارُ الخليفـةِ إلَّا دارُ مـروانِ[١]

أي: ولا دار مروان[٢]، فعلى هذا يكون بمعنى: ولا الذين ظلموا[٣].

وقال قطرب: معناهُ: إلَّا على الذين ظلموا، فهو عطفٌ على قوله: ﴿عَلَيْكُمْ﴾؛ أي: لا يكونُ لأحدٍ حجَّةٌ عليكم، إلَّا على الظالمين[٤].

وقال أبو معاذٍ النحويُّ: ﴿إِلَّا﴾ هاهنا ليس للاستثناء، ولكنَّه حرفُ نسقٍ[٥]، ومعناه: والذين ظلموا منهم ﴿فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَٱخْشَوْنِي﴾؛ أي: لا تخافوهم في التوجُّه إلى الكعبة، وخافوني في تركِها.

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَٱخْشَوْنِي﴾[٦] قال ابنُ كيسان: فلا تَخشَوا النَّاسَ في تظاهرِهم عليكم في المحاربة[٧] والمحاجَّة، فإنِّي أظهرُكم عليهم بالحجَّة.

وقيل: ﴿فَلَا تَخْشَوْهُمْ﴾ فيما يخاصمونكُم، فإنَّهم لن يضرُّوكم في دِينكم ما أطعتموني، ﴿وَٱخْشَوْنِي﴾ ولا تَعصُوني، فإنَّكم إن خالفتموني استوجَبتم عذابي.

وقوله تعالى: ﴿وَلِأُتِمَّ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ﴾ قيل: الواو زائدةٌ، كما في قوله: ﴿فَلَمَّا ذَهَبُوا۟ بِهِۦ وَأَجْمَعُوٓا۟ أَن يَجْعَلُوهُ فِى غَيَٰبَتِ ٱلْجُبِّ وَأَوْحَيْنَآ إِلَيْهِ﴾؛ أي: اخشوني؛ لأتمَّ نعمتي عليكم، وهي نعمُ الدُّنيا والآخرة.

---

(١) نسبه سيبويه في «الكتاب» (٢/ ٣٤٠) للفرزدق، وهو في «المقتضب» للمبرد (٤/ ٤٢٥) دون نسبة.

(٢) قوله: «أي ولا دار مروان» من (أ).

(٣) في (ر) و(ف): «والذين ظلموا». وانظر: «تفسير الثعلبي» (٢/ ١٦).

(٤) انظر قول قطرب في «تفسير الثعلبي» (٢/ ١٧).

(٥) في (ر) و(ف): «سبق». وهو تحريف.

(٦) «قوله تعالى: ﴿فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَٱخْشَوْنِي﴾» ليس في (أ).

(٧) في (ر): «المجادلة».

وقيل: هو الختمُ على الإسلام.

وقيل: أي: ﴿وَلِأُتِمَّ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ﴾ هدَيتُكم إلى هذا، فهو مضمرٌ فيه.

وقيل: هو عطفٌ على قوله: ﴿لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ﴾، ﴿وَلِأُتِمَّ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ﴾ بنقلِكُم مِن شريعةٍ إلى شريعةٍ غيرِها، على ما فيه[1] صلاحُكم، حتَّى تتمَّ لكم مصالحكم، وقد حقَّق ذلك وتمَّمهُ، حتَّى قال: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾ [المائدة: ٣].

وقوله تعالى: ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾؛ أي: ولتهتدوا إلى شرائعِ ديني.

والحجَّةُ في الأصل: هي البيِّنةُ الواضحةُ، مأخوذةٌ[2] من مَحَجَّة الطَّريق.

وقيل: هي من الغَلَبة، يقال لجَّ[3] فحجَّ؛ أي: غلبَ[4].

وقيل: هي التي وجبَ الرُّجوعُ إليها عملاً بها، من: حجَّ البيت، وهو الرُّجوع إليه ولذلك سمِّيَ مثابةً أي: مرجعاً[5].

* * *

(١٥١) ـ ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُمْ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾.

---

(١) بعدها في (ر): «من».

(٢) في (ر) و(ف): «مأخوذ».

(٣) في (ف) و(أ): «لج».

(٤) قال الأصمعي: ومن أمثالِهم في صعوبة الخلق واللجاجة: لجَّ فحجَّ، يُضرَب للرَّجل إذا بلغ من لجاجته أن يَخرجَ إلى شيء ليس من شأنه، وأصله أنَّ رجلاً لجَّ في الغَيْبة عن أهله، حتَّى خرجَ إلى حجٍّ وما يريدُ الحجَّ. انظر: «الأمثال» لأبي عبيد (ص: ٩٦).

(٥) في (ر) و(ف): «مراجعاً».

وقوله تعالى: ﴿كَمَآ أَرۡسَلۡنَا فِيكُمۡ رَسُولٗا مِّنكُمۡ﴾ قيل: هو متَّصِلٌ بما قبلَه، وعليه وقعَ التَّشبيهُ، وهو قوله تعالى: ﴿وَلِأُتِمَّ نِعۡمَتِي عَلَيۡكُمۡ﴾؛ أي: النِّعمةُ عليكم في أمرِ القِبلة كالنِّعمة بإرسال[1] محمَّدٍ ﷺ فيكم، وهو أحدُ قولَي الزَّجَّاج والفرَّاء[2].

وقيل: معناه: كما أجبتُ دعوةَ إبراهيم: ﴿رَبَّنَا وَٱبۡعَثۡ فِيهِمۡ رَسُولٗا﴾ الآية [البقرة: ١٢٩]، فبَعثتُ محمَّداً، فكذلك أجبتُ دعوتَه مع تلك الدعوة: ﴿وَمِن ذُرِّيَّتِنَآ أُمَّةٗ مُّسۡلِمَةٗ لَّكَ﴾ فشرعت لهم الشرائعَ الحنيفيَّة السَّمحة؛ إتماماً للنِّعمة.

وقال الحسنُ وابنُ أبي نَجيح ومجاهدٌ، وهو أحد قولَي الفرَّاء، واختيارُ الزَّجَّاج: هذا متَّصِلٌ بما بعدَه[3]. قال: ﴿كَمَآ أَرۡسَلۡنَا فِيكُمۡ رَسُولٗا﴾ مِن أنفُسِكم يُعلِّمكم[4] بعد الجهل، ويُطهِّرُكم، ويُوقِفُكم على معالم الدِّين، وهي نعمٌ توجِبُ الشُّكرَ، فاشكروا لي بذكرِ نعمتي، وأنا مع ذلك أذكرُكُم، فقوله: «اذكروني» يكون له جوابان؛ متقدِّمٌ، ومتأخِّرٌ، فجعلَ ذكرَهم شكراً له[5] للنِّعم الماضية، وإيجاباً لذكر الله تعالى لهم بنعمٍ مستأنفة.

وقوله تعالى: ﴿يَتۡلُواْ عَلَيۡكُمۡ ءَايَٰتِنَا وَيُزَكِّيكُمۡ وَيُعَلِّمُكُمُ ٱلۡكِتَٰبَ وَٱلۡحِكۡمَةَ﴾ هذا خطابٌ للعرب، وهذا الرَّسولُ محمَّدٌ عليه الصَّلاة والسَّلام. وتفسيرُ تلاوة

---

(١) في (ر) و(ف): «في إرسال».

(٢) انظر: «معاني القرآن» للزجاج (١/ ٢٢٧)، و«معاني القرآن» للفراء (١/ ٩٢).

(٣) رواه الطبري في «تفسيره» (٢/ ٦٩٤) عن ابن أبي نجيح ومجاهد. وانظر: «معاني القرآن» للزجاج (١/ ٢٢٧)، و«معاني القرآن» للفراء (١/ ٩٢).

(٤) بعدها في (ر): «وهو قوله ﴿فَٱذۡكُرُونِيٓ﴾».

(٥) «له» ليس في (أ)، وفي (ف): «لهم».

الآيات والتَّزكيةِ والكتاب قد مرَّ تفسيره[(١)] في قوله: ﴿رَبَّنَا وَٱبْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ﴾ [البقرة: ١٢٩] على الاستيفاء والاستقصاء.

وقوله تعالى: ﴿وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا۟ تَعْلَمُونَ﴾؛ أي: مِن أقاصيص الأمم الخالية، وأخبار القرون الماضية والإخبار عما يكون في الأزمنة الجائية، وغير ذلك من علوم الديانةِ العاليةِ.

* * *

(١٥٢) ـ ﴿فَٱذْكُرُونِىٓ أَذْكُرْكُمْ وَٱشْكُرُوا۟ لِى وَلَا تَكْفُرُونِ﴾.

وقوله تعالى: ﴿فَٱذْكُرُونِىٓ أَذْكُرْكُمْ﴾ قد مرَّ الكلامُ فيه من حيث اللُّغةُ.

وقال محمدُ بنُ عليٍّ الترمذي ذِكْرُ الله على وجوه: الأوَّلُ: ذِكرُه بالتَّوحيد، والثَّاني ذِكرُه بالأمر والنَّهي، والثَّالثُ: ذِكرُه عند كلِّ نعمةٍ في الدِّين والدُّنيا، والرَّابعُ: ذِكرهُ بالمنَّة، والخامسُ: ذِكرُه بالتَّدبير، والسَّادسُ: ذِكرُه بالمحبَّة[(٢)]، والسَّابعُ: ذِكرُه بالوَلَه، والثَّامنُ: ذِكرهُ بالشَّوق إليه، والتاسع: ذِكرُه بالاتِّصال، والعاشرُ: ذِكرُه بالمراعاةِ على الدَّوام.

وكلُّ ذاكرٍ على حسبِ ذكرِه يرجعُ إليه ثمرةُ ذكرِه، ومِن ذلك الوجهِ يَذكُرُه[(٣)] ربُّه.

وقال ابنُ عبَّاسٍ رضي الله عنهما في قوله: ﴿وَلَذِكْرُ ٱللَّهِ أَكْبَرُ﴾: أي: ذِكْرُ الله إيَّاكم أكبرُ مِن ذكركُم إيَّاه[(٤)].

---

(١) لفظ: «تفسيره» ليس في (أ).

(٢) في (ف): «بالمحنة».

(٣) في (ر) و(ف): «يذكره».

(٤) رواه الطبري في «تفسيره» (١٨/ ٤١١).

وفي قوله: ﴿فَٱذۡكُرُونِيٓ أَذۡكُرۡكُمۡ﴾ لأهل المعرفة عباراتٌ لطيفةٌ:

قال القتَّاد: أي: فاذكروني بالتَّوبة، أذكُرْكُم بغفرانِ الحوبة.

وقيل: فاذكروني بالطَّاعة، أذكرْكُم بالرَّحمة.

وقيل[١]: فاذكروني بالدُّعاء، أذكركُم بالإجابة[٢]، فاذكروني بالسُّؤال، أذكرْكُم بالنَّوال[٣]، فاذكروني بلا غفلةٍ، أذكرْكُم بلا مُهلةٍ، فاذكروني بالنَّدم، أذكُرْكم[٤] بالكَرم[٥]، فاذكروني بالمعذرة، أذكركم بالمغفرة[٦]، فاذكروني بالإرادةِ، أذكُرْكم بالإفادة، اذكروني بالإخلاص، أذكركُم بالخلاص.

ويقال: فاذكروني بالتَّذلُّل، أذكركُم بالتَّفضُّل، فاذكروني بشهودِ قلبِكم، أذكركُم بتحقيقِ مطلوبِكم، فاذكروني على الباب[٧] من حيث الخِدمةُ، أذكركُم بالإيجابِ على بساطِ القُربةِ بإكمالِ النِّعمة، فاذكروني بتصفيةِ السِّرَ، أذكركُم بتوفيةِ البِرِّ، فاذكروني حالَ حياتِكم، أذكركُم بعد وفاتِكم، فاذكروني في شهودِكم، أذكركُم في لُحودِكم، فاذكروني في دُنياكم، أذكركُم في عُقباكم، فاذكروني بقطعِ العلائقِ، أذكركُم بوصلِ الحقائق، ﴿وَٱشۡكُرُواْ لِي﴾ على عظيم منَّتِي عليكم، حيث قلتُ لكم: ﴿فَٱذۡكُرُونِيٓ أَذۡكُرۡكُمۡ﴾ بذكري ذكرتموني، إذ لولا ذكري السَّابق، لم يكن ذكركُم اللَّاحق.

---

(١) «وقيل» سقط من (أ).

(٢) بعدها في (ر): «وقيل».

(٣) في (ر) و(ف): «بالكرم».

(٤) من قوله: «بالنوال» إلى هنا من (أ).

(٥) بعدها في (ر): «وقيل».

(٦) بعدها في (ر): «وقيل».

(٧) قوله: «على الباب» من (أ).

وقيل: فاذكروني في الرَّخاء، أذكركُم في البلاء، فاذكروني بالمجاهَداتِ، أذكركُم بالمشاهدات.

وقوله تعالى: ﴿وَٱشۡكُرُواْ لِي وَلَا تَكۡفُرُونِ﴾ الشُّكرُ إظهارُ النِّعمةِ بالاعتراف بها، أو بعملٍ هو كالاعتراف في القيام بحقِّها، والكفر أن يسترَ نعمةَ المنعم بالجحود، أو بعملٍ هو كالجحودِ في مخالفة المنعم، ويقال: شكرتُه، وشكرتُ له، كما يقال: نصحتُه ونصحتُ له، وقال الشاعرُ:

هُمُ جَمَعوا بُؤسَى ونُعمَى عَليكُمُ فهلَّا[1] شَكَرْتَ القومَ إذْ لم تُقاتِلِ[2]

﴿وَلَا تَكۡفُرُونِ﴾ حذفت الياءُ مِن آخره؛ لتستويَ الفواصلُ، فهو كقول الشاعر:

ومِن شانِئٍ كاسِفٍ بالُه إذا ما انتَسبْتُ له أَنْكَرَنْ[3]

وقوله تعالى: ﴿فَٱذۡكُرُونِيٓ﴾ أمرٌ بالقول، ﴿وَٱشۡكُرُواْ لِي﴾ أمرٌ بالعمل، قال تعالى: ﴿ٱعۡمَلُوٓاْ ءَالَ دَاوُۥدَ شُكۡرٗا﴾ [سبأ: ١٣].

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: أي: وجِّهوا شكرَ نعمتي إليَّ، ولا تَشكروا غيري، ويَحتمل: وجِّهوا العبادةَ إليَّ، ولا تَعبدوا غيري[4].

* * *

(١) في (أ): «فهلا» بدل من «وهل لا».

(٢) البيت لعمرو بن لجأ التيمي، نسبه له الفراء في «لغات القرآن» (ص: ٦٩ ـ ٧٠)، وأبو حيان في «البحر المحيط» (٣/ ١٢٦)، وهو في «معاني القرآن» للفراء (١/ ٩٢)، و«تفسير الطبري» (٢/ ٦٩٦)، و«الزاهر» لابن الأنباري (١/ ٩٦) دون نسبة.

(٣) البيت للأعشى، وهو في «ديوانه» (ص: ١٣٢) (طبعة الرضواني).

(٤) انظر: «تأويلات أهل السنة» للماتريدي (١/ ٥٩٥).